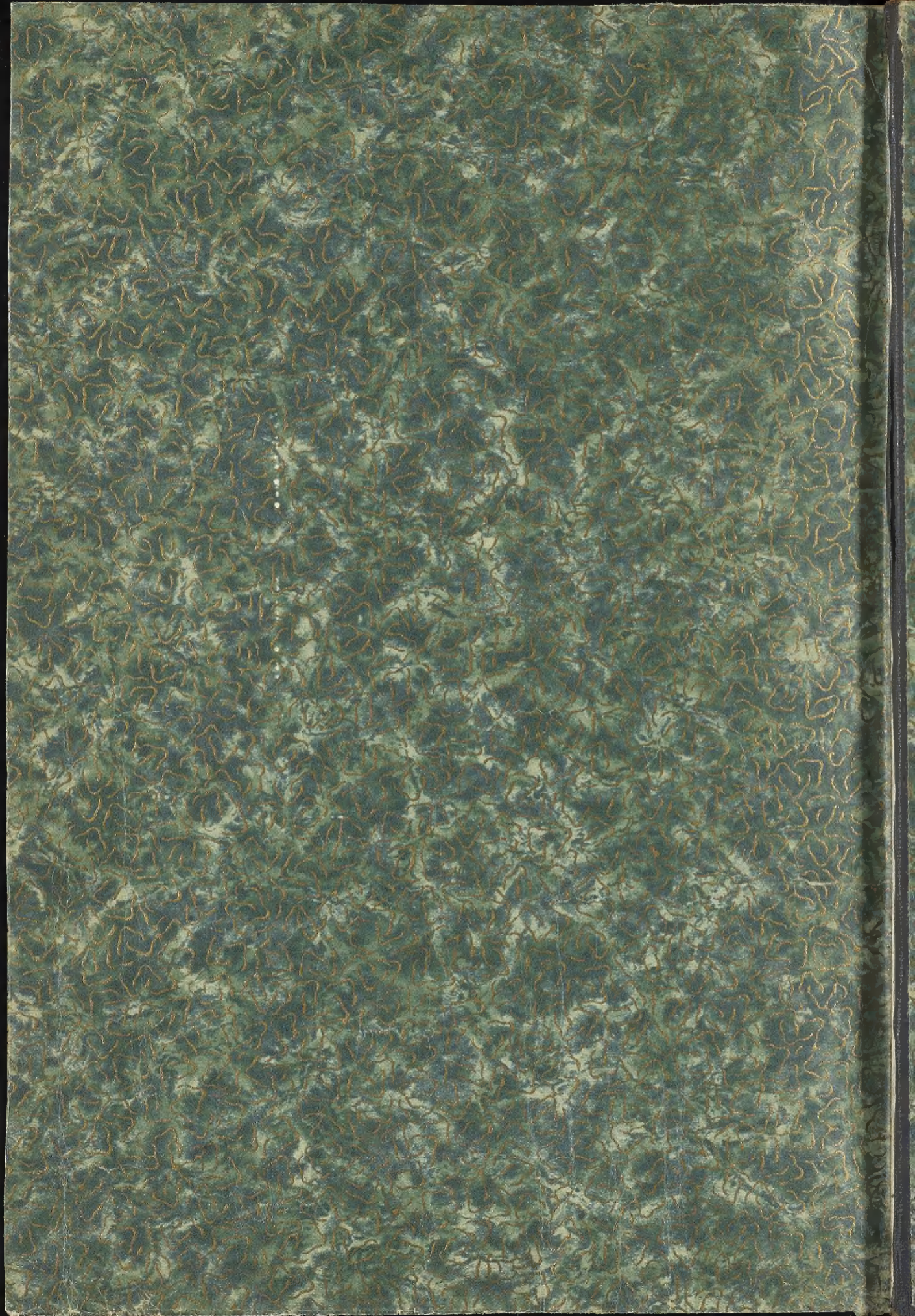
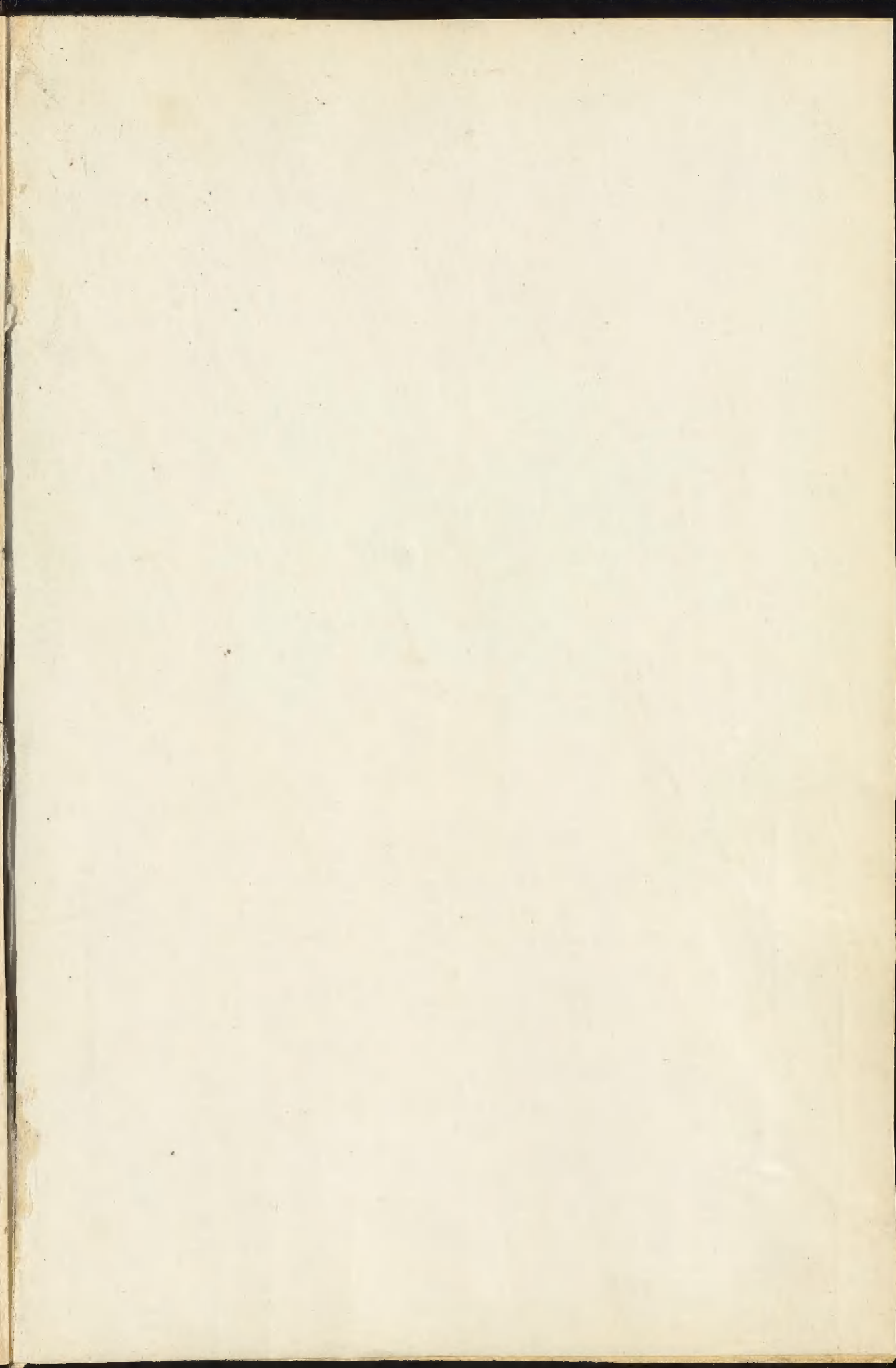


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES







أحمد شهاب أرمي مصر ١٩٩٩/٩٩
تليين مشعر
ل كينة
وجدا ٧

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع الأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

الجزء الأول



المطبعة
مطبعة دار الكتب المصرية

١٣٧٢ هـ - ١٩٥٢ م

893.7K84

DK5

v.1

الطبعة الثانية بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

٢١١

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثانية

لعلنا في غير حاجة إلى تعريف القراء بهذا التفسير العظيم ، بعد أن عرفوه في طبعته الأولى ؛ فأقبلوا عليه إقبالا منقطع النظير . إذ لم يكد يخرج منه جزء حتى تهافت عليه الجمهور ، ممن عرفوا فضل القرطبي وعلمه وأدبه ، ودقته في تأويل كتاب الله تعالى ، وعرض أقوال الأئمة من جهابذة المحققين ، وأولى البصير بكتاب الله من أعلام المجتهدين .

ولقد رأى القراء حين طلع عليهم تفسير القرطبي مبلغ ما بذله مؤلفه فيه من جهد كبير ، وعناية فائقة ؛ يدلان على عمقه في البحث ، ومقدرته على فهم كتاب الله ، وإلمامه بأصول علوم الشريعة وفروعها ، من لغة وأدب وبلاغة . يتجلى كل أولئك في استنباطه الأحكام الشرعية من نصوص الآيات الكريمة ، حتى ليكاد يستغنى به القارئ عن دراسة كتب الفقه ، ثم في استشهاده بكثير من النصوص الأدبية من لغة العرب شعرها ونثرها ؛ مما يشهد له بطول الباع وسعة الأفق .

وإن أخذ عليه شيء فليس إلا هنات يسيرة ، لا تنقص من مقداره ، ولا تفض من قيمته ؛ فقد ينبو الحسام ، وقد يكبو الجواد .

فمن ذلك أنه خالف أحيانا ما اشترطه على نفسه في مقدمة كتابه إذ يقول : « ... وأضرب عن كثير من قصص المفسرين ، وأخبار المؤرخين ؛ إلا ما لا بد منه ، ولا غنى عنه للتبيين ... » .

فليس مما لا بُدَّ منه أولاً غنى عنه ما ينقله عن كعب الأحبار : « أن إبليس تغفل إلى الحوت الذى على ظهره الأرض كلها ، فألقى فى قلبه فقال : هل تدرى ما على ظهرك يا لوثياً^(١) من الأمم والشجر والدواب والناس والجبال ! لو نفَضْتَهُم أَلْقَيْتَهُم عن ظهرك أجمع . قال : فهم لوثياً بفعل ذلك ؛ فبعث الله دابة فدخلت فى منخره ، فعبج إلى الله منها فخرجت ... » .^(٢)

وليس مما لا بُدَّ منه : « أن الحية كانت خادم آدم عليه السلام فى الجنة فخانته بأن مكنت عدو الله من نفسها وأظهرت العداوة له هناك ؛ فلما أهبطوا تأكدت العداوة وجعل رزقها التراب^(٣) » .

وليس مما لا بُدَّ منه ما يرويه عن ابن عباس قال : « سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو ؟ قال : ملك من الملائكة معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله^(٤) » .

وليس مما لا بُدَّ منه ما ذكره عن كلب أصحاب الكهف والاختلاف فى لونه وفى اسمه .^(٥) ولا ما يرويه عن الزهرى فى قوله تعالى « جاعل الملائكة رسلاً أولى أجججة مثنى وثلاث ورباع^(٦) » : أن جبريل عليه السلام قال له : يا محمد لو رأيت إسرافيل إن له لآلئى عشر ألف جناح ، منها جناح بالمشرق ، وجناح بالمغرب ، وإن العرش لعلى كاهله ، وإنه فى الأحياء ليتضاءل لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع ... » .

ولا ما ذكره فى قوله تعالى : « وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً^(٧) » : أن فوق السماء السابعة ثمانية أوعال^(٨) بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء إلى سماء ، وفوق ظهورهن العرش^(٩) » .

(١) اسم الحوت . (٢) راجع ج ١ ص ٢٥٧ . (٣) ج ١ ص ٣١٣ .
(٤) ج ١ ص ٢١٧ . (٥) راجع ج ١٠ ص ٣٧٠ . (٦) ج ١٤ ص ٣٢٠ والوضع :
عصفور صغير . (٧) الأوعال : جمع وعل ، وهو التيس الجبلى . (٨) ج ١٨ ص ٢٦٧ .

إلى غير ذلك من الأمثلة التي ترد في مناسبات مختلفة ، جارى فيها من سبقه من المفسرين الذين ينقلون عن الإسرائيليات ولا يتحرّون الدقة في المعلومات الكونية ، خصوصاً في الكلام على خلق السموات والأرض ، وتأويل الآيات التي تتعرض للظواهر الطبيعية ، أو تشير إلى المسائل العلمية .

وللؤلف في ذلك كثير من العذر ؛ لأنه — رحمه الله — تابع فيه ثقافة عصره ، وما تجرى به السنة العلماء في ذلك الزمان .

وقد رأت الدار — بعد أن تحققت حاجة الناس إلى هذا الكتاب ، ورغبة الكثير من العلماء في الأقطار الإسلامية في ذبوعه — أن تقرّر إعادة طبعه تعمياً للفائدة .

هذا ، وسيرى القارئ أننا حرصنا على أن تكون هذه الطبعة موافقة لسابقتها في أجزائها وصفحاتها وأرقامها ؛ إلا في تفاوت يسير ، يستطيع القارئ أن يدركه في الصفحة التالية أو السابقة .

كما أننا نبهنا في هذه الطبعة إلى أمر لم يكن في سابقتها ؛ فعندما يذكر المؤلف عبارة : « على ما يأتي بيانه » نوضح ذلك في الهامش ، مبينين موضعه من الكتاب ؛ حتى يسهل على القارئ متابعة الدراسة ، وربط الكلام ببعضه ببعض ، دون جهد أو عناء .

ولا يفوتني أن أنوه بفضل حضرات الزملاء الذين أشركوا معي في تصحيح هذا الكتاب في طبعته الأولى بعد جزئه الرابع ، وهم السادة : الشيخ إبراهيم أطفيش ، والشيخ بشندى خلف الله ، والشيخ محمد محمد حسنين .

والله المسئول أن ينفع بهذا التفسير الجليل ، وأن يحزى مؤلفه خير الجزاء ، وأن يعين القائمين بنشر التراث الإسلامي من أمثال هذا الكتاب العظيم . وأن يوفق « الدار » في تأدية رسالتها حتى تنهض بهذا العبء الكبير ، وتقدم للعالم أجمع خير تراث تركه الأقدمون .

وصلّى الله على سيّدنا ومولانا محمد ، وعلى آله وصحبه أجمعين

مصححه

أحمد عبد العليم البردوني

١٦ من المحرم سنة ١٣٧٢ (٦ من أكتوبر سنة ١٩٥٢)

ترجمة

أبي عبد الله القرطبي

مؤلف هذا التفسير^(١)

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح (بإسكان الراء وبالحاء المهملة)، الأنصاري الخزرجي الأندلسي القرطبي المفسر، كان من عباد الله الصالحين، والعلماء العارفين، الورعين الزاهدين في الدنيا، المشغولين بما يعينهم من أمور الآخرة. أوقاته معمورة ما بين توجهه وعبادة وتصنيف.

مؤلفاته — جمع في تفسير القرآن كتابا كبيرا في اثني عشر مجلدا، سماه كتاب "الجامع لأحكام القرآن، والمبين لما تضمن من السنة وآي الفرقان" وهو من أجل التفاسير وأعظمها نفعا، أسقط منه القصص والتواريخ، وأثبت عوضها أحكام القرآن، واستنباط الأدلة، وذكر القراءات والإعراب، والناسخ والمنسوخ (وهو هذا التفسير). وله كتاب "الأسنى، في شرح أسماء الله الحسنى". وكتاب "التذكار، في أفضل الأذكار". وضعه على طريقة النبيان للذووي، لكن هذا أتم منه وأكثر علما. وكتاب "التذكرة، بأمور الآخرة". وكتاب "شرح التقصى". وكتاب "قم الحرص بالزهد والقناعة، وردّ ذلّ السؤال بالكتب والشفاعة". قال ابن فرحون: لم أقف على تأليف أحسن منه في باب. وله "أرجوزة جمع فيها أسماء النبي صلى الله عليه وسلم". وله تواليف وتعاليق مفيدة غير هذا. وكان مطرحا للتكلف، يمشى بشوب واحد وعلى رأسه طاقية. قال صاحب نفح الطيب: إنه من الراحلين من الأندلس.

(١) عن الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب (مذهب مالك) لابن فرحون، ونفح الطيب للقرني.

شيوخه - سمع من الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر القرطبي بعض شرحه
 "المفهم، لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم".

وحدث عن الحافظ أبي عليّ الحسن بن محمد بن محمد البكري، وحدث أيضا عن الحافظ
 أبي الحسن عليّ بن محمد بن علي بن حفص اليحصبي وغيرهما.

وكان مستقرا بمنية ابن خصيب، وتوفي ودُفن بها في ليلة الاثنين التاسع من شوال
 سنة ٦٧١، رحمه الله ورضي عنه.

فهرس الجزء الأول

صفحة

(و)	ترجمة أبى عبد الله القرطبي	...
١	خطبة الكتاب ، وفيها الكلام على علو شأن المفسرين	...
٣	ذكر سبيل القرطبي في التفسير	...
٤	باب ذكر جمل من فضائل القرآن والترغيب فيه ، وفضل طالبيه وقارئه ومستمعه	...
٤	والعامل به	...
١٠	باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى وما يكره منها وما يحرم ، واختلاف الناس	...
١٧	في ذلك ، وفيه الكلام على تأثير القرآن في رسول الله صلى الله عليه وسلم	...
١٧	باب تحذير أهل القرآن والعلم من الرياء وغيره ، وما ورد في ذلك من الآثار والوعيد	...
٢٠	باب ما ينبغى لصاحب القرآن أن يأخذ نفسه به ولا يغفل عنه علما وعملا ،	...
٢٠	والمراتب التي ينبغى لحامل القرآن أن يبلغها	...
٢٣	باب ما جاء في إعراب القرآن وتعليمه والحث عليه ، وثواب من قرأ القرآن معربا	...
٢٦	باب ما جاء في فضل تفسير القرآن وأهله	...
٢٦	باب ما جاء في حامل القرآن ، ومن هو ، وفيمن عاداه	...
٢٦	باب ما يلزم قارئ القرآن وحامله من تعظيم القرآن وحرمة ، وما يستحب أن يفعله	...
٢٧	عند ختمه	...
٣١	باب ما جاء من الوعيد في تفسير القرآن بالرأى ، والجرأة على ذلك ، ومراتب	...
٣١	المفسرين ، وفيه شيء من وجوه التفسير	...
٣٧	باب تبين الكتاب بالسنة ، وما جاء في ذلك	...
٣٧	باب كيفية التعلم والفقه لكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وما جاء	...
٣٩	أنه سهل على من تقدم العمل به دون حفظه	...

صفحة

- باب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف
فأقرءوا ما تيسر منه » ٤١
- فصل في قول كثير من العلماء أن القراءات السبع ليست هي الأحرف السبعة ... ٤٦
- فصل في ذكر معنى حديث عمر وهشام بن حكيم في أن القرآن نزل على سبعة أحرف ... ٤٧
- باب ذكر جمع القرآن ، وسبب كتب عثمان المصاحف وإحراقه ما سواها ، وذكر
من حفظ القرآن من الصحابة رضى الله عنهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ٤٩
- فصل في الرد على الحلولية والحشوية القائلين بقدم الحروف والأصوات ... ٥٥
- فصل في طعن الرافضة في القرآن ٥٦
- باب ما جاء في ترتيب سور القرآن وآياته وشكله ، ونقطه وتخزيه وتعييره ، وعدد
حروفه وأجزائه وكلماته وآيه ٥٩
- باب ذكر معنى السورة والآية والحرف ٦٥
- باب هل ورد في القرآن كلمات خارجة عن لغات العرب أولا ٦٨
- باب ذكر نكت في إعجاز القرآن وشرائط المعجزة وحقيقتها ٦٩
- فصل في أن المعجزات على ضربين ٧٢
- باب في التنبيه على أحاديث وضعت في فضل سور القرآن وغيره ٧٨
- باب فيما جاء من الحجّة في الرد على من طعن في القرآن ، وخالف مصحف عثمان
بالزيادة والنقصان ٨٠
- القول في الاستعاذة ، وفيها اثنتا عشرة مسألة ٨٦
- الكلام على البسملة ، وفيها سبع وعشرون مسألة ٩١

تفسير سورة الفاتحة

وفيها أربعة أبواب :

- الباب الأول — في فضائلها وأسمائها ومعانيها ، وفيه سبع مسائل ١٠٨
- الباب الثاني — في نزولها وأحكامها ، وفيه عشرون مسألة ١١٤

صفحة

- الباب الثالث — فى التأمين ، وفيه ثمان مسائل ١٢٧
- الباب الرابع — فيما تضمنته الفاتحة من المعانى والقراءات والإعراب وفضل
- الحامدين ، وفيه ست وثلاثون مسألة ١٣١

سورة البقرة

- الكلام فى نزولها وفضلها « وما جاء فيها ١٥٢
- تفسير قوله تعالى : « الم . ذلك الكتاب ... » وبيان الأقوال الواردة فى أوائل
- السور المفتحة بالحروف ١٥٤
- الكلام على هداية القرآن ، وفيه ست مسائل ١٥٩
- تفسير قوله تعالى : « الذين يؤمنون بالغيب ... » الآية . وفيه ست وعشرون
- مسألة : الكلام على الإيمان بالغيب ، وعن الصلاة وإقامتها وشرائطها ١٦٢
- بحث فى الرزق وإنفاقه ١٧٧
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم ... » الآية
- بيان حال الكافرين ومآلهم ، ومعنى الكفر ١٨٣
- تفسير قوله تعالى : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » الآية . وفيه عشر مسائل
- بيان الختم على القلوب وعلى السمع وعلى البصر ١٨٥
- ذكر أقوال العلماء فى إمساك النبى صلى الله عليه وسلم عن قتل المنافقين مع علمه
- بنفاقهم ١٩٨
- ذكر ما قيل فى خلق السموات والأرض ، وما ورد فى ذلك من الآيات
- والاختلاف فيها ٢٥٤
- بحث فى تنصيب الخليفة ، والكلام على الإمامة العظمى ٢٦٤
- بحث فى تسبيح الملائكة ٢٧٦
- بحث فى كيفية خلق آدم عليه السلام واشتقاق اسمه ٢٧٩
- ذكر اختلاف العلماء فى معنى الأسماء التى علمها آدم ٢٨٢

صفحة	
٢٨٩	بحث في أيما أفضل : الملائكة أم بنو آدم ؟
٢٩٢	بحث في السجود، ومعنى سجود الملائكة
٢٩٤	بحث في إبليس لعنه الله
٢٩٨	الكلام على الجنة وسكنى آدم وحواء فيها، وفيه ثلاث عشرة مسألة
٣٠٥	ذكر الخلاف في الشجرة، وكيف أكل منها
٣٠٨	مطلب في الأنبياء، وهل وقع منهم صلوات الله عليهم صغائر من الذنوب يؤخذون بها، ويعاتبون عليها أم لا ؟
٣١٥	بحث في الأمر بقتل الحيات، والكلام في تشكيل الجن بها، وإسلام الجن والتبليغ إليهم، وفيه بعض أحوالهم وشيء من أخبارهم
٣٢٣	بحث في الكلمات التي تلقاها آدم
٣٣٥	بحث في أخذ الأجرة على تعليم القرآن والعلم، واختلاف العلماء في هذا، وفي أخذ الأجرة على الصلاة
٣٤٣	بحث في الزكاة
٣٤٤	بحث في معنى قوله : « واركعوا مع الراكعين » وجملة من أحكام الصلاة
٣٨٩	بحث في اختلاف العلماء في كيفية إنجاء بنى إسرائيل
٣٩١	بحث في يوم عاشوراء، وهل هو اليوم التاسع من المحرم أو العاشر ؟
٣٩٥	الكلام على الأربعين يوماً، وما وقع فيها من بنى إسرائيل
٣٩٧	بحث في معنى الشكر
٤٠٦	الكلام على المن والسلوى
٤١٧	بحث في الاستسقاء
٤٢٢	طلب اليهود استبدال المن والسلوى بالبقل، وذكر الأصناف التي طلبوها، ونزولهم مصر
٤٢٦	بحث في أكل البصل والثوم، واختلاف العلماء فيه

صفحة

٤٣٢ الكلام على الملل ، وفيه ثمان مسائل ...
٤٣٦ القول في سبب رفع الطور - ...
٤٣٩ اعتداء اليهود في السبت ومسح الله إياهم ...
٤٤٠ ذكر اختلاف العلماء في المنسوخ هل ينسل أم لا؟ ...
٤٤٤ القول في أمر الله اليهود بذبح البقرة ، والبحث في شأنها ، وما ورد في ذلك ...
٤٥٥ بحث في معنى قوله : « وإذ قتلتم أنفسا » وسبب القتل ...
٤٥٧ بحث في القسامة وأحكامها ...
٤٥٩ موجب القسامة ...
٤٦٢ بحث في شرع من قبلنا هل هو شرع لنا أم لا؟ ...

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً .

قال الشيخ الفقيه الإمام العالم العامل العلامة المحدث أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن قريح الأنصاري الخزرجي الأندلسي ثم القرطبي، رضى الله عنه :

الحمد لله المبتدئ بحمد نفسه قبل أن يحمده حامد، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له،
 الربُّ الصَّمد الواحد، الحى القيوم الذى لا يموت، ذو الجلال والإكرام، والمواهب
 العظام، والمتكلم بالقرآن، والخالق للإنسان، والمنعم عليه بالإيمان، والمرسلُ رسوله بالبيان،
 محمداً صلى الله عليه وسلم ما أختلف الملوان^(١)، وتعاقب الحديدان، أرسله بكتابيه المبين، الفارق
 بين الشك واليقين، الذى أعجزت الفصحاء معارضته، وأعيت الألباء مناقضته، وأخرست
 البلغاء مشاكسته، فلا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . جعل أمثاله عبراً لمن تدبرها،
 وأوامره هدى لمن استبصرها، وشرح فيه واجبات الأحكام، وفترق فيه بين الحلال والحرام،
 وكرر فيه المواعظ والقصص للأفهام، وضرب فيه الأمثال، وقص فيه غيب الأخبار، فقال
 تعالى : « مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ »^(٢) . خاطب به أوليائه ففهموا، وبين لهم فيه مراده
 فعملوا . فقرة القرآن حيلة سر الله المكنون، وحفظة علمه المخزون، وخلفاء أنبيائه وأمنائه، وهم
 أهله وخاصته وخيرته وأصفياؤه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ لِلَّهِ أَهْلِينَ مِنَّا »^(٣)
 قالوا : يا رسول الله . من هم ؟ قال : « هم أهل القرآن أهل الله وخاصته » أخرجه ابن ماجه
 فى سننه، وأبو بكر البزار فى مسنده . فما أحق من علم كتاب الله أن يزدجر بنواحيه . ويتذكر

(١) الملوان : الليل والنهار . (٢) آية ٣٨ سورة الأنعام . (٣) فى سنن ابن ماجه : « من الناس » .

ما شِرح له فيه ، ويَحْمِى الله ويَتَّقِيه ، ويرَاقِبُه ويستَحْيِيه . فإنه قد حُمِّلَ أعباء الرسل ، وصار شهيدا في القيامة على من خالف من أهل الملل ؛ قال الله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » ^(١) . ألا وإِنَّ الحجة على من علمه فأغفله ، أوكد منها على من قصر عنه وجهله . ومن أوتى علم القرآن فلم ينتفع ، وزجرته نواهيه فلم يرتدع ، وآرتكب من المآثم قبيحا ، ومن الجرائم فضوحا ؛ كان القرآن حجة عليه ، وخصما لديه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القرآن حجة لك أو عليك » نَحْرَجُه مسلم . فالواجب على مَنْ خَصَّه الله بحفظ كتابه أن يتلوه حق تلاوته ، ويتدبر حقائق عبارته ؛ ويتفهم عجائبه ، ويتبين غرائبه ؛ قال الله تعالى : « كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ » ^(٢) . وقال الله تعالى : « أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا » ^(٣) . جعلنا الله ممن يرعاه حق رعايته ، ويتدبره حق تدبره ؛ ويقوم بقسطه ، ويوفى بشرطه ، ولا يلتمس الهدى في غيره ؛ وهدانا لأعلامه الظاهرة ، وأحكامه القاطعة الباهرة ، وجمع لنا به خير الدنيا والآخرة ، فإنه أهل التقوى وأهل المغفرة . ثم جعل إلى رسوله صلى الله عليه وسلم بيان ما كان منه مجملا ، وتفسير ما كان منه مُشْكَلًا ، وتحقيق ما كان منه محتملا ؛ ليكون له مع تبليغ الرسالة ظهور الاختصاص به ، ومثالة التفويض إليه ؛ قال الله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » ^(٤) . ثم جعل إلى العلماء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم استنباط ما نَبَّه على معانيه ، وأشار إلى أصوله ليتوصلوا بالاجتهاد فيه إلى علم المراد ؛ فامتازوا بذلك عن غيرهم ، ويختصوا بثواب اجتهادهم ؛ قال الله تعالى : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » ^(٥) . فصار الكتاب أصلا والسنة له بيانا ، واستنباط العلماء له إيضاحا وتبiana . فالحمد لله الذي جعل صدورنا أوعية كتابه ، وأذاننا موارد سنن نبيه ؛ وهَمَمْنَا مصروفة إلى تعلمهما والبحث عن معانيهما وغرائبهما ؛ طالبين بذلك رضا رب العالمين ، ومتدرجين به إلى علم الملة والدين .

(وبعد) فلما كان كتاب الله هو الكفيل بجميع علوم الشرع ، الذي أَسْتَقِلَّ بالسُّنة والْفَرَضَ ، ونزل به أمين السماء إلى أمين الأرض ؛ رأيتُ أن أَسْتَقِلَّ به مَدَى عمري ، وأَسْتَفْرِغَ

(٣) آية ٢٤ سورة القتال .

(٢) آية ٢٩ سورة ص .

(١) آية ١٤٣ سورة البقرة .

(٥) آية ١١ سورة المجادلة .

(٤) آية ٤٤ سورة النحل .

(١) فيه مُتَقِي ؛ بأن أكتب فيه تعليقاً وجيزاً ، يتضمن نُكَّاتاً من التفسير واللغات ، والإعراب والقراءات ؛ والرد على أهل الزُّبغ والضلالات ؛ وأحاديث كثيرة شاهدة لما نذكره من الأحكام ونزول الآيات ؛ جامعاً بين معانيهما ، ومبيناً ما أشكل منهما ؛ بأقوال السلف ، ومن تبعهم من الخلف . وعملته تذكرة لنفسي ، وذخيرة ليوم رمسي ، وعملاً صالحاً بعد موتي . قال الله تعالى : « يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ » . وقال تعالى : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له" .

وشرطى في هذا الكتاب : إضافة الأقوال إلى قائلها ، والأحاديث إلى مصنفها ؛ فإنه يقال : من بركة العلم أن يضاف القول إلى قائله . وكثيراً ما يحى الحديث في كتب الفقه والتفسير مبهماً ، لا يعرف من أخرجه إلا من أطلع على كتب الحديث ، فيبقى من لا خبرة له بذلك حائراً ، لا يعرف الصحيح من السقيم ، ومعرفة ذلك علم جسيم ، فلا يقبل منه الاحتجاج به ، ولا الاستدلال حتى يضيفه إلى من أخرجه من الأئمة الأعلام ، والثققات المشاهير من علماء الإسلام . ونحن نُشير إلى جمل من ذلك في هذا الكتاب ، والله الموفق للصواب . وأضرب عن كثير من قصص المفسرين ، وأخبار المؤرخين ، إلا ما لا بُدَّ منه ولا غنى عنه للتبيين ؛ وأعتضت من ذلك تبيين آي الأحكام بمسائل تُسفر عن معناها ، وتُرشد الطالب إلى مقتضاها ؛ فضمنت كل آية تتضمن حكماً أو حكماً فما زاد ، مسائل نبين فيها ما تحتوي عليه من أسباب النزول والتفسير الغريب والحكم ؛ فإن لم تتضمن حكماً ذكرت ما فيها من التفسير والتأويل ، هكذا إلى آخر الكتاب .

وسميته بـ (الجامع لأحكام القرآن ، والمبين لما تضمنته من السنة وآي الفرقان) ، جعله الله خالصاً لوجهه ، وأن ينفعني به ووالدي ومن أراد به من الله . إنه سميع الدعاء ، قريب مجيب . آمين .

باب ذكر جمل من فضائل القرآن، والترغيب فيه، وفضل طالبه
وقارئه ومستمعه والعامل به

اعلم أن هذا الباب واسع كبير، ألف فيه العلماء كتباً كثيرة، نذكر من ذلك مُكَنَّا تدل على
فضله . وما أعد الله لأهله، إذا أخلصوا الطلب لوجهه، وعملوا به . فأقول ذلك أن يستشعر
المؤمن من فضل القرآن أنه كلام رب العالمين، غير مخلوق . كلام من ليس كمثل شيء، وصفة
من ليس له شبه ولا ند، فهو من نور ذاته جل وعز، وأن القراءة أصوات القراء ونفائهم،
وهي أكسابهم التي يؤمرون بها في حال إيجاباً في بعض العبادات، ونَدْباً في كثير من الأوقات،
ويُزَجَرُونَ عنها إذا أُجْنِبُوا، ويثابون عليها ويعاقبون على تركها . وهذا مما أجمع عليه المسلمون^(١)
أهل الحق، ونطق به الآثار، ودل عليها المستفيض من الأخبار، ولا يتعلق الثواب والعقاب
إلا بما هو من أكساب العباد، على ما يأتي بيانه . ولولا أنه — سبحانه — جعل في قلوب
عباده من القوة على عمله ما جعله ليتدبروه وليعتبروا به، ولتذكروا ما فيه من طاعته وعبادته،
وأداء حقوقه وفرائضه، لضعفت ولا ندكت بثقله، أو لتضعضت له وأنى تطيقه، وهو
يقول — تعالى جده — وقوله الحق : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا
مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ »^(٢) . فإين قوة القلوب من قوة الجبال ! ولكن الله تعالى رزق عباده من القوة
على عمله ما شاء أن يرزقهم، فضلاً منه ورحمة .

وأما ما جاء من الآثار في هذا الباب — فأقول ذلك ما أخرجه الترمذي
عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يقول الرب تبارك وتعالى من
شغله القرآن وذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين — قال : — وفضل كلام
الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه " . قال : هذا حديث حسن غريب . وروى
أبو محمد الدارمي السمرقندي في مسنده عن عبد الله قال : السبع الطول مثل التوراة،
والمتون مثل الإنجيل، والمثنائي مثل الزبور . وسائر القرآن بعد فضل . وأستند عن الحارث

(١) في نسخة : ويؤجرون عنها إذا أُجيبوا . (٢) آية ٢١ سورة الحشر .

عن علي رضي الله عنه وخرجه الترمذي قال : ^(١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 "ستكون قنن كقطع الليل المظلم . قلت يا رسول الله وما المخرج منها ؟ قال : كتاب الله
 تبارك وتعالى فيه نبأ من قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه
 من جبار قصمه الله ومن أبغى الهدى في غيره أضله الله هو حبل الله المتين ونوره المبين والذكر
 الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ولا تشعب
 معه الآراء ولا يشعب منه العلماء ولا يملأه الأتقياء ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه وهو
 الذي لم تنته الحق إذ سمعته أن قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا من علمٍ علمه سبق ومن قال به صدق
 ومن حكم به عدل ومن عمل به أجر ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم خذها إليك يا أعور" ^(٢) .
 « الحارث » رماه الشعبي بالكذب وليس بشيء ، ولم يبر من الحارث كذب ، وإنما نُقم عليه
 إفراطه في حب علي وتفضيله له على غيره . ومن ها هنا — والله أعلم — كذبه الشعبي ؛ لأن
 الشعبي يذهب إلى تفضيل أبي بكر ، وإلى أنه أول من أسلم . قال أبو عمر بن عبد البر :
 وأظن الشعبي عوقب لقوله في الحارث الهمداني : حدثني الحارث وكان أحد الكذابين .

وأسند أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري النحوي اللغوي في كتاب الرد
 على من خالف مصحف عثمان . عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : "إن هذا القرآن مأدبة الله فتعلموا من مأدبته ما استطعتم إن هذا القرآن حبل الله
 وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة من تمسك به ونجاة من أتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ
 فيستعيب ولا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد فأتلوه فإن الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر
 حسنات أما إني لا أقول ألم حرف ولا ألفين أحدكم واضعاً إحدى رجليه يدع أن يقرأ سورة
 البقرة فإن الشيطان يفتن من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة وإن أصفر البيوت من الخير
 البيت الصفي من كتاب الله" . وقال أبو عبيد في غريبه عن عبد الله قال : إن هذا القرآن مأدبة

(١) ورد هذا الحديث في صحيح الترمذي (ج ٢ ص ١٤٩ طبع بولاق) مع اختلاف في بعض كلماته

وزيادة ونقص . (٢) قوله : يا أعور . لقب الحارث بن عبد الله المذكور في مسند هذا الحديث .

الله فمن دخل فيه فهو آمن . قال : وتأويل الحديث أنه مثل ، شبه القرآن بصنيع صنعه الله عز وجل للناس ، لهم فيه خير ومنافع ، ثم دعاهم إليه . يقال : مأدبة ومأدبة ؛ فمن قال : مأدبة ؛ أراد الصنيع يصنعه الإنسان فيدعو إليه الناس . ومن قال : مأدبة ؛ فإنه يذهب به إلى الأدب ، يجعله مفعلة من الأدب . ويحتاج بحديثه الآخر : ” إن هذا القرآن مأدبة الله عز وجل فتعلموا من مأدبته “ . وكان الأحرر يجعلهما لغتين بمعنى واحد ، ولم أسمع أحدا يقول هذا غيره . [قال :] والتفسير الأول أعجب إلى .

وروى البخاري عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” خيركم من تعلم القرآن وعلمه “ . وروى مسلم عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنظل لا ريح لها وطعمها مر “ . وفي رواية : ” مثل الفاجر “ بدل ” المنافق “ . وقال البخاري : ” مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة ... “ وذكر الحديث .

وذكر أبو بكر الأنباري : وقد أخبرنا أحمد بن يحيى الحلواني حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا هشيم ، ح . وأنبأنا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب : أن أبا عبد الرحمن

(١) جرت العادة بالاختصار على الرمز في حديثنا وأخبرنا ، واستمر الاصطلاح عليه من قديم الأعصار إلى زماننا . واشتهر ذلك بحيث لا يخفى ؛ فيكتبون من حديثنا «ثنا» وهي التاء والتون والألف . وربما حذفوا التاء . ويكتبون من أخبرنا «أنا» ولا تحسن زيادة الباء قبل «نا» ؛ وإذا كان للحديث إسنادان أو أكثر كتبوا عند الانتقال من إسناد إلى إسناد «ح» وهي حاء مهملة ؛ واختار أنها مأخوذة من التحول ، لتحوله من إسناد إلى إسناد ، وأنه يقول القارئ إذا انتهى إليها : «ح» ويستمر في قراءة ما بعدها . وقيل : إنها من حال بين الشئين إذا جاز . لكونها حالت بين الاسنادين وأنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشئ ؛ بل وليست من الرواية . وقيل : إنها رمز إلى قوله : «الحديث» . وأن أهل المغرب كلهم يقولون إذا وصلوا إليها : الحديث . ثم هذه الحاء توجد في كتب المتأخرين كثيرا . وهي كثيرة في صحيح مسلم . قليلة في صحيح البخاري . (عن مقدمة النووي على صحيح مسلم) .

السَّمِيَّ كَانَ إِذَا خَتَمَ عَلَيْهِ الْخَاتَمَ الْقُرْآنَ أَجْلَسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَقَالَ لَهُ :
يَا هَذَا ، اتَّقِ اللَّهَ ! فَمَا أَعْرِفُ أَحَدًا خَيْرًا مِنْكَ إِنْ عَمِلْتَ بِالَّذِي عَلِمْتَ . وَرَوَى الدَّارِمِيُّ
عَنْ وَهْبِ الدِّمَارِيِّ قَالَ : مَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَقَامَ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ ، وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ
وَمَاتَ عَلَى الطَّاعَةِ ، بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ السَّفَرَةِ وَالْأَحْكَامِ . قَالَ سَعِيدٌ : السَّفَرَةُ الْمَلَائِكَةُ ،
وَالْأَحْكَامُ الْأَنْبِيَاءُ .^(٢)

وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ
مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ " . التَّتَعُّعُ :
الْتَرَدُّ فِي الْكَلَامِ عِيًّا وَصُعُوبَةً ، وَإِنَّمَا كَانَ لَهُ أَجْرَانِ مِنْ حَيْثُ التَّلَاوَةُ وَمِنْ حَيْثُ الْمَشَقَّةُ ؛
وَدَرَجَاتُ الْمَاهِرِ فَوْقَ ذَلِكَ كُلِّهِ ، لِأَنَّهُ قَدْ كَانَ الْقُرْآنَ مَتَعْتَعًا عَلَيْهِ ، ثُمَّ تَرَقَّى عَنْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ
شَبَّهَ بِالْمَلَائِكَةِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا لَا أَقُولُ الْم حَرْفٌ
وَلَكِنْ أَلِفٌ حَرْفٌ وَلامٌ حَرْفٌ وَمِيمٌ حَرْفٌ " . قَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا
الْوَجْهِ ، وَقَدْ رُوِيَ مُوقُوفًا . وَرَوَى مُسْلِمٌ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي الصُّفَّةِ ، فَقَالَ : " أَيُّكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُو كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بُطْحَانَ
أَوْ إِلَى الْعَقِيقِ فَيَأْتِي مِنْهُ بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ^(٣) فِي غَيْرِ إِثْمٍ وَلَا قِطْعٍ رَحِمَ " فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كُلُّنَا
نُحِبُّ ذَلِكَ ، قَالَ : " أَفَلَا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيَعْلَمُ^(٤) أَوْ يَقْرَأُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ وَثَلَاثَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعٌ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَرْبَعٍ وَمِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ " .

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " مَنْ نَقَّسَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً
مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَقَّسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الْقِيَامَةِ وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ

(١) سَعِيدٌ هَذَا ، هُوَ سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي يَحْيَى التَّنُوخِيُّ ، أَحَدُ رِجَالِ سَنَدِ هَذَا الْحَدِيثِ . وَفِي الْأَصُولِ :

« سَعِدٌ » وَهُوَ تَحْرِيفٌ . (٢) هَكَذَا فِي نَسْخِ الْأَصْلِ وَسَنَنِ الدَّارِمِيِّ . وَلَعَلَّ الْغَرَضَ وَذَوُورُ الْأَحْكَامِ « أَوْ هُوَ جَمْعُ

حَكِيمٍ كَشَرِيفٍ وَأَشْرَافٍ أَوْ حَكَمٍ كِبْطَلٍ وَأَبْطَالٍ . (٣) « كَوْمَاوَيْنِ » ثَنِيَّةٌ كَوْمَاءُ ؛ أَيْ مَشْرِقَةُ السَّنَامِ عَالِيَتُهُ .

(٤) قَوْلُهُ : فَيَعْلَمُ . ضَبْطُ بِنَصْبِ الْفَعْلِ وَرَفْعِهِ وَبِتَشْدِيدِ اللَّامِ مِنَ التَّعْلِيمِ ، وَبِخَفِيفِهَا مِنَ الْعِلْمِ .

في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة وما أجمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفَّتْهم الملائكة وذَكَرَهم الله فيمن عنده ومن أبطأ به عمله لم يُسرِع به نَسَبه“ .

وروى أبو داود والنسائي والدارمي والترمذي عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمُسِرَّ بالقرآن كالْمُسِرَّ بالصدقة“ . قال الترمذي : حديث حسن غريب . وروى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” يحيى القرآن يوم القيامة فيقول ياربِّ حُلَّةٍ فيلبس تاج الكرامة ثم يقول يارب زده فيلبس حلة الكرامة ثم يقول يارب أرض عنه فيرضى عنه فيقال له اقرأ وأرق ويزاد بكل آية حسنة“ . قال : حديث صحيح . وروى أبو داود عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها“ . وأخرجه ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة اقرأ وأصعد فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه“ .

وأُسند أبو بكر الأنباري عن أبي أمامة الحمصي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”من أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن قرأ القرآن كله فقد أعطى النبوة كلها غير أنه لا يوحى إليه ويقال له يوم القيامة اقرأ وأرق فيقرأ آية ويصعد درجة حتى ينجز ما معه من القرآن ثم يقال له أقبض فيقبض ثم يقال له أتدري ما في يدك فإذا في يده اليمنى الخلد وفي اليسرى النعيم“ .

حدثنا إدريس بن خلف حدثنا إسماعيل بن عياش عن تمام عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”من أخذ ثلث القرآن وعمل به فقد أخذ أمر ثلث النبوة ومن أخذ

(١) الذي في نسخ الأصل : « يحيى صاحب القرآن » . والتصويب عن سنن الترمذي .

نصف القرآن وعمل به فقد أخذ أمر نصف النبوة ومن أخذ القرآن كله فقد أخذ النبوة كلها. قال : وحديثنا محمد بن يحيى المروزي أنبأنا محمد وهو ابن سعدان حدثنا الحسين بن محمد عن حفص عن كثير بن زاذان عن عاصم بن صمرة عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من قرأ القرآن وتلاه وحفظه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كل قد وجبت له النار". وقالت أم الدرداء : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها : ما فضل من قرأ القرآن على من لم يقرأه ممن دخل الجنة ؟ فقالت عائشة رضي الله عنها : إن عدد آي القرآن على عدد درج الجنة ، فليس أحد دخل الجنة أفضل ممن قرأ القرآن . ذكره أبو محمد مكي . وقال ابن عباس : من قرأ القرآن وآتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ، ووفاه يوم القيامة سوء الحساب ؛ وذلك بأن الله تبارك وتعالى يقول : « فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى »^(١) . قال ابن عباس : فضمن الله لمن اتبع القرآن ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة . ذكره مكي أيضا . وقال الليث : يقال ما الرحمة إلى أحد بأسرع منها إلى مستمع القرآن ؛ لقول الله جل ذكره : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ »^(٢) . و « لَعَلَّ » من الله واجبة .

وفي مسند أبي داود الطيالسي^(٣) — وهو أول مسند ألف في الإسلام — عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بأية آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين" . والآثار في معنى هذا الباب كثيرة ، وفيما ذكرنا كفاية ، والله الموفق للهداية .

(١) آية ١٢٣ سورة طه . (٢) آية ٢٠٤ سورة الأعراف .

(٣) قوله : « وهو أول مسند ... » الخ . قال صاحب كشف الظنون : « والذي حمل هذا القول تقديم عصره على أعصار من صنف المسانيد ، وظن أنه هو الذي صنفه وليس كذلك » فانه ليس من تصنيف أبي داود ، وإنما بعض الحفاظ الخراسانيين جمع فيه ما رواه يوسف بن حبيب خاصة عن أبي داود . ولأبي داود من الأحاديث التي لم تدخل هذا المسند قدره أو أكثر ؛ كما ذكره البقاعي في حاشية الألفية . وقد توفي الطيالسي سنة ٢٠٤ هـ .

باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى ، وما يكره منها وما يحرم ، وأختلاف الناس في ذلك

روى البخاري عن قتادة قال : سألت أنساً عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
كان يَمُدُّ مَدًّا [إذا] قرأ بِسْمِ الله الرحمن الرحيم ، يَمُدُّ بِسْمِ الله ، ويمد بالرحمن ، ويمد بالرحيم .
وروى الترمذي عن أم سلمة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يَقْطَعُ قِراءته
يقول : « الحمد لله رب العالمين » ثم يقف ■ الرحمن الرحيم ■ ثم يقف ، وكان يقرأها « ملك
يَوْمَ الدين » . قال : حديث غريب . وأخرجه أبو داود بنحوه .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أحسن الناس صوتاً من إذا قرأ^(١)
رأيتُه يخشى الله تعالى " . وروى عن زياد الثميري أنه جاء مع القراء إلى أنس بن مالك فقبل له :
أقرأ . فرفع صوته وطرب ، وكان رفيع الصوت ، فكشف أنس عن وجهه ، وكان على وجهه
نحرقة سوداء فقال : يا هذا ، ما هكذا كانوا يفعلون ! وكان إذا رأى شيئاً ينكره كشف الخرقه
عن وجهه . وروى عن قيس بن عباد أنه قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكرهون رفع الصوت عند الذكر . ومن روى عنه كراهة رفع الصوت عند قراءة القرآن
سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والقاسم بن محمد والحسن وأبن سيرين والنخعي وغيرهم ،
وكرهه مالك بن أنس وأحمد بن حنبل ، كلهم كره رفع الصوت بالقرآن والتطريب فيه . روى
عن سعيد بن المسيب أنه سمع عمر بن عبد العزيز يؤم الناس فطرب في قراءته ، فأرسل إليه
سعيد يقول : أصلحك الله ! إن الأئمة لا تقرأ هكذا . فترك عمر التطريب بعد .
وروى عن القاسم بن محمد : أن رجلاً قرأ في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فطرب ، فأنكر
ذلك القاسم وقال يقول الله عز وجل : « وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ . لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ
يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » الآية^(٢) .

وروى عن مالك أنه سئل عن التبر في قراءة القرآن في الصلاة ، فأنكر ذلك وكرهه كراهة
شديدة ، وأنكر رفع الصوت به . وروى ابن القاسم عنه أنه سئل عن الألحان في الصلاة

(١) رأي هنا بمعنى علم ، وفي بعض النسخ : « رتبته » بالبناء للجهول ، ومعناه الظن . (٢) آية ٤١ ، ٤٢ سورة فصلت .

فقال : لا يعجبني ، وقال : إنما هو غناء يتغنّون به ليأخذوا عليه الدراهم . وأجازت طائفة رفع الصوت بالقرآن والتطريب به ؛ وذلك لأنه إذا حسن الصوت به كان أوقع في النفوس وأسمع في القلوب ، واحتجّوا بقوله عليه السلام : " زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ " رواه البراء بن عازب . أخرجه أبو داود والنسائي . وبقوله عليه السلام : " ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن " أخرجه مسلم . وبقول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : لو أعلم أنك تستمع لقراءتي لحبّرت لك تحبيراً . وبما رواه عبد الله بن مفضل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسير له سورة « الفتح » على راحلته فرجع في قراءته . ومن ذهب إلى هذا أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وآبن المبارك والنضر بن شميل ، وهو اختيار أبي جعفر الطبري وأبي الحسن بن بطلال والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم .

قلت : القول الأول أصح لما ذكرناه ويأتي . وأما ما احتجّوا به من الحديث الأول فليس على ظاهره ، وإنما هو من باب المقلوب ؛ أي زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ . قال الخطابي : وكذا فسره غير واحد من أئمة الحديث : زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ ؛ وقالوا هو من باب المقلوب ؛ كما قالوا : عَرَضْتُ الْحَوْضَ عَلَى النَّاقَةِ ، وإنما هو عرضت الناقة على الحوض . قال : ورواه معمر عن منصور عن طلحة ؛ فقدّم الأصوات على القرآن ، وهو الصحيح .

قال الخطابي : ورواه طلحة عن عبد الرحمن بن عَوْسَجَةَ عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ " . أي ألهَجُوا بقراءته واشغلوها به أصواتكم واتخذوه شعاراً وزينة ؛ وقيل : معناه الحُضُّ على قراءة القرآن والدُّعُوب عليه . وقد روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ " . وروى عن عمر أنه قال : " حَسَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ " .

قلت : وإلى هذا المعنى يرجع قوله عليه السلام : " ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن " أي ليس منا من لم يحسّن صوته بالقرآن ؛ كذلك تأوله عبد الله بن أبي مليكة . قال عبد الجبار ابن الورد : سمعت ابن أبي مليكة يقول : قال عبد الله بن أبي يزيد : مررت بنا أبو لبابة فأتبعناه

حتى دخل بيته، فإذا رجل رث الهيئة، فسمعتة يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ليس منا من لم يتغن بالقرآن " . قال فقلت لأبن أبي مليكة : يا أبا محمد، أرايت إذا لم يكن حسن الصوت ؟ قال : يحسنه ما استطاع . ذكره أبو داود ، وإليه يرجع أيضا قول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : إني لو علمت أنك تستمع لقراءتي لحسنت صوتي بالقرآن، وزينته ورتلته . وهذا يدل [على] أنه كان يهد في قراءته مع حسن الصوت الذي جبل عليه . والتجوير : التزيين والتحسين ؛ فلو علم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسمعه لمد في قراءته ورتلها ؛ كما كان يقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فيكون ذلك زيادة في حسن صوته بالقراءة . ومعاذ الله أن يتأول على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول : إن القرآن يُزين بالأصوات أو بغيرها ؛ فمن تأول هذا فقد واقع أمرا عظيما أن يُحوّج القرآن إلى من يزيّنه ، وهو النور والضياء والزين الأعلى لمن ألبس بهجته وأستنار بضياءه . وقد قيل : إن الأمر بالتزيين آكتساب القراءات وتزيينها بأصواتنا وتقدير ذلك ، أي زينوا القراءة بأصواتكم ؛ فيكون القرآن بمعنى القراءة ، كما قال تعالى : « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ » (١) أي قراءة الفجر، وقوله : « فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ » (٢) أي قراءته . وكما جاء في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال : إن في البحر شياطين مسجونة أوثقها سليمان عليه السلام، ويوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرآنا ؛ أي قراءة . وقال الشاعر في عثمان رضي عنه :

صَحَّوْا بِأَشْمَطِ عُنْوَانِ السَّجُودِ بِهِ ■ يَقْطَعُ اللَّيْلَ تَسْبِيحًا وَقِرْآنًا

أي قراءة . فيكون معناه على هذا التأويل صحيحا إلا أن يخرج القراءة التي هي التلاوة عن حدها — على ما نبيته — فيمتنع . وقد قيل : إن معنى يتغنى به ، يستغنى به من الاستغناء الذي هو ضد الافتقار، لا من الغناء ؛ يقال : تغنيت وتغانيت بمعنى استغنيت . وفي الصباح : تغنى

(١) الهذ والهذذ : سرعة القطع وسرعة القراءة . (٢) آية ٧٨ سورة الإمبراء .

(٣) آية ١٨ سورة القيامة . (٤) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه .

(٥) الشمط بالتحريك : بياض شعر الرأس مخالطه سواده . وقيل : الشمط في الرجل شيب الخبة .

الرجل بمعنى أستغنى ، وأغناه الله . وتغانوا أى أستغنى بعضهم عن بعض . قال المغيرة بن حبياء التميمي :

كلانا غني عن أخيه حياته * ونحن إذا متنا أشد تغانيا

وإلى هذا التأويل ذهب سفيان بن عيينة ووكيع بن الجراح ، ورواه سفيان عن سعد بن أبي وقاص . وقد روى عن سفيان أيضا وجه آخر ، ذكره إسحاق بن راهويه ، أى يستغنى به عما سواه من الأحاديث . وإلى هذا التأويل ذهب البخاري محمد بن إسماعيل لإتباعه الترجمة بقوله تعالى : « أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ » ^(١) . والمراد الاستغناء بالقرآن عن علم أخبار الأمم ؛ قاله أهل التأويل . وقيل : إن معنى يتغنى به ، يتحزن به ؛ أى يظهر على قارئه الحزن الذي هو ضد السرور عند قراءته وتلاوته ، وليس من الغنية ؛ لأنه لو كان من الغنية لقال : يتغاني به ، ولم يقل يتغنى به . ذهب إلى هذا جماعة من العلماء : منهم الإمام أبو محمد ابن حبان البستي ، واحتجوا بما رواه مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل من البكاء . الأزيز (بزايين) ، صوت الرعد وغليان القدر . قالوا : ففى هذا الخبر بيان واضح على أن المراد بالحديث التحزن ؛ وعضدوا هذا أيضا بما رواه الأئمة عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ على » فقرأت عليه سورة « النساء » حتى إذا بلغت « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » ^(٢) فنظرت إليه فإذا عيناه تدمعان . فهذه أربع تأويلات ، ليس فيها ما يدل على القراءة بالألحان والترجيع فيها . وقال أبو سعيد بن الأعرابي في قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال : كانت العرب تولع بالغناء والنشيد في أكثر أقوالها ، فلما نزل القرآن أحبوا أن يكون القرآن هجراهم مكان الغناء ؛ فقال : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » .

التأويل الخامس — ما تأوله من استدلل به على الترجيع والتطريب ؛ فذكر عمر بن شبة

قال : ذكرت لأبي عاصم النبيل تأويل ابن عيينة في قوله : « يتغن » يستغنى ؛ فقال :

(١) آية ٥١ سورة العنكبوت . (٢) آية ٤١ سورة النساء . (٣) هجراهم : دأبهم وعادتهم .

لم يصنع ابن عيينة شيئا. وسئل الشافعي عن تأويل ابن عيينة فقال : نحن أعلم بهذا، لو أراد النبي صلى الله عليه وسلم الاستغناء لقال : من لم يستغن، ولكن لما قال "يتغن" علمنا أنه أراد التغنى . قال الطبري : المعروف عندنا في كلام العرب أن التغنى إنما هو الغناء الذي هو حسن الصوت بالترجيع . وقال الشاعر :

تَغْنَى بِالشَّعْرِ مَهْمَا كُنْتَ قَائِلَهُ * إِنْ الْغِنَاءُ بِهَذَا الشَّعْرِ مِضْمَارُ

قال : وأما أدعاء الزاعم أن تغنيت بمعنى استغنيت فليس في كلام العرب وأشعارها، ولا نعلم أحدا من أهل العلم قاله ؛ وأما احتجاجة بقول الأعشى :

وَكُنْتُ أَمْرًا زَمَنَّا بِالْهَرِاقِ * عَفِيفَ الْمُنَاخِ طَوِيلَ التَّغْنِ

وزعم أنه أراد الاستغناء فإنه غلط منه . وإنما عني الأعشى في هذا الموضع الإقامة، من قول العرب : غني فلان بمكان كذا أي أقام ؛ ومنه قوله تعالى : « كَانُوا لَمْ يَغْنُوا فِيهَا »^(١) وأما استشهاده بقوله :

* ونحن إذا متنا أشد تغانيا .

فإنه إغفال منه ؛ وذلك أن التغاني تفاعل من نفسين إذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه ؛ كما يقال : تضارب الرجلان ، إذا ضرب كل واحد منهما صاحبه . ومن قال هذا في فعل الاثنين لم يجوز أن يقول مثله في الواحد ؛ فغير جائز أن يقال : تغاني زيد وتضارب عمرو ؛ وكذلك غير جائز أن يقال : تغني بمعنى استغنى .

قلت : ما أدعاه الطبري من أنه لم يرد في كلام العرب تغنى بمعنى استغنى . فقد ذكره الجوهري كما ذكرنا، وذكره الهروي أيضا . وأما قوله : إن صيغة فاعل إنما تكون من اثنين فقد جاءت من واحد في مواضع كثيرة ؛ منها قول ابن عمر : وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام . وتقول العرب : طارقت النعل وعاقبت اللص ودأوت العليل، وهو كثير ؛ فيكون تغاني منها . وإذا احتمل قوله عليه الصلاة والسلام : "يتغن" الغناء والاستغناء فليس حمله على أحدهما بأولى من الآخر، بل حمله على الاستغناء أولى لو لم يكن لنا تأويل غيره ، لأنه مروي عن

(١) آية ٩٢ سورة الأعراف .

صحابي كبير كما ذكر سفيان ^١ وقد قال ابن وهب في حق سفيان : ما رأيت أعلم بتأويل الأحاديث من سفيان بن عيينة ، ومعلوم أنه رأى الشافعي وعاصره .

وتأويل سادس — وهو ما جاء من الزيادة في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنّى بالقرآن يمجهر به “ . قال الطبري : ولو كان كما قال ابن عيينة لم يكن لذكر حسن الصوت والجهر به معنى . قلنا قوله : « يمجهر به » لا يخلو أن يكون من قول النبي صلى الله عليه وسلم « أو من قول أبي هريرة أو غيره » فإن كان الأول وفيه بعد ، فهو دليل على عدم التطريب والترجيع ، لأنه لم يقل : يطرب به ، وإنما قال : يمجهر به ، أى يسمع نفسه ومن يليه ، بدليل قوله عليه السلام للذى سمعه وقد رفع صوته بالتهليل : ” أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لستم تدعون أصم ولا غائباً ... “ الحديث ، وسيأتى . وكذلك إن كان من صحابي أو غيره فلا حجة فيه على ما راموه ، وقد اختار هذا التأويل بعض علمائنا فقال : وهذا أشبه ، لأن العرب تسمى كل من رفع صوته ووالى به غانياً ، وفعله ذلك غناء وإن لم يلحنه بتلحين الغناء . قال : وعلى هذا فسرره الصحابي ، وهو أعلم بالمقال وأقعد بالحال .

وقد احتج أبو الحسن بن بطلال لمذهب الشافعي فقال : وقد رفع الإشكال في هذه المسألة ما رواه ابن أبي شيبه قال حدثنا زيد بن الحُبَاب قال حدثنا موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” تعلّموا القرآن وغنّوا به وأكتبوه فوالذى نفسى بيده هو أشدّ تقصياً من المخاض من العقل “ . قال علمائنا : وهذا الحديث وإن صحّ سنده فيردّه ما يعلم على القطع والبيات من أن قراءة القرآن بلغتنا متواترة عن كافة المشايخ ، جيلاً بجيلاً إلى العصر الكريم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيها تلحين

(١) قوله : ما أذن ... الخ . قال المناوى : يعنى ما رضى الله من المسموعات شيئاً هو أرضى عنده ولا أحب إليه من قول نبي يتغنّى بالقرآن ، أى يمجهر به ويحسن صوته بالقراءة بخشوع وترقيق وتحزن ، وأراد بالقرآن ما يقرأ من الكتب المنزلة . (٢) قوله : « أربعوا » أى كفّوا وارفقوا . (٣) التفصى : التفت والخروج .

ولا تطريب، مع كثرة المتعمقين في مخارج الحروف وفي المد والإدغام والإظهار وغير ذلك من كيفية القراءات. ثم إن في الترجيع والتطريب همز ما ليس بمهموز ومد ما ليس بممدود؛ فترجع الألف الواحدة ألفات والواو الواحدة واوات والشبهة الواحدة شبهات^(١)، فيؤدى ذلك إلى زيادة في القرآن وذلك ممنوع، وإن وافق ذلك موضع نبر وهمز صيروها نبرات وهمزات، والنبرة حيثما وقعت من الحروف وإنما هي همزة واحدة لا غير؛ إما ممدودة وإما مقصورة. فإن قيل: فقد روى عبد الله بن مفضل قال: «قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له سورة «الفتح» على راحلته فرجع في قراءته؛ وذكره البخاري وقال في صفة الترجيع: آء آء، ثلاث مرات.

قلنا: ذلك محمول على إشباع المد في موضعه، ويحتمل أن يكون حكاية صوته عند هزّ الراحلة؛ كما يعتري رافع صوته إذا كان راكبا من أنضغاط صوته وتقطيعه لأجل هز المركوب؛ وإذا احتمل هذا فلا حجة فيه. وقد خرج أبو محمد عبد الغني بن سعيد الحافظ من حديث قتادة عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال: كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المد ليس فيها ترجيع. وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال: كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الأذان سهل سمح فإذا كان أذانك سمحا سهلا وإلا فلا تؤذن». أخرجه الدارقطني في سننه. فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد منع ذلك في الأذان فأحرى ألا يجوز في القرآن الذي حفظه الرحمن، فقال وقوله الحق: «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ»^(٢). وقال تعالى: «لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَتَرَبَّلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ»^(٣).

قلت: وهذا الخلاف إنما هو ما لم يفهم معنى القرآن بتريد الأصوات وكثرة الترجيعات، فإن زاد الأمر على ذلك حتى لا يفهم معناه فذلك حرام باتفاق؛ كما يفعل القراء بالديار المصرية الذين يقرءون أمام الملوك والجنانز، يأخذون على ذلك الأجور والجوائز؛ ضل سعيهم، وخاب

(١) سبك المؤلف في باب (ذكر معنى الصورة والآية) الخ: أن الشبهات هي الحروف؛ ولم أر هذا التعبير لغيره.

(٢) آية ٩ سورة الحجر. (٣) آية ٤٢ سورة فصلت.

عملهم ، فيستحلّون بذلك تغيير كتاب الله ، ويهوّنون على أنفسهم الاجترار على الله بأن يزيدوا في تنزيله . ما ليس فيه ، جهلا بدينهم ، ومروفاً عن سنة نبيهم ، ورفضاً لسير الصالحين فيه من سلفهم ، ونزوعاً إلى ما يُزين لهم الشيطان من أعمالهم ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فهم في غيهم يترددون ، وبكتاب الله يتلاعبون ، فإنّا لله وإنا إليه راجعون ! لكن قد أخبر الصادق أن ذلك يكون ، فكان كما أخبر صلى الله عليه وسلم .

ذكر الإمام الحافظ أبو الحسين رزين وأبو عبد الله الترمذي الحكيم في «نواذر الأصول» من حديث حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل العشق ولحون أهل الكنايين وسيجيء بعدى قوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم» . اللحن : جمع لحن ، وهو التطريب وترجيع الصوت وتحسينه بالقراءة والشعر والغناء .

قال علماءنا : ويشبه أن يكون هذا الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ وفي المجالس من اللحن الأعجمية التي يقرءون بها ، ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . والترجيع في القراءة : ترديد الحروف كقراءة النصارى . والترتيل في القراءة هو الأتى فيها والتمهل وتبيين الحروف والحركات تشبيهاً بالثغر المرتل ، وهو المشبه بنور الإخوان ، وهو المطلوب في قراءة القرآن ، قال الله تعالى : «ورتل القرآن ترتيلاً» . وسئلت أم سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته ، فقالت : ما لم وصلاته ! [كان يصلي ثم ينام قدر ما صلى ، ثم يصلي قدر ما نام ، ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح ،] ثم نعت قراءته ، فإذا هي نعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً . أخرجه النسائي وأبو داود والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

باب تحذير أهل القرآن والعلم من الرياء وغيره

قال الله تعالى : «وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» . وقال تعالى : «فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا» . روى مسلم عن أبي هريرة

(١) آية ٤ سورة المزمل . (٢) الزيادة عن سنن الترمذي وأبي داود .

(٣) آية ٣٦ سورة النساء . (٤) آية ١٠ سورة الكهف .

قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن أول الناس يُقضى عليه يوم القيامة رجلٌ استشهد فأُتِيَ به فعرفه نِعَمَه فعرفها قال فما عَمِلْتَ فيها قال قاتلتُ فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكك قاتلت لأن يقال جرىء فقد قيل ثم أُمر به فُسِحِبَ على وجهه حتى أُلْقِيَ في النار ورجلٌ تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأُتِيَ به فعرفه نِعَمَه فعرفها قال فما عَمِلْتَ فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأتُ فيك القرآن قال كذبت ولكك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال قارئ فقد قيل ثم أُمر به فُسِحِبَ على وجهه حتى أُلْقِيَ في النار ورجلٌ وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأُتِيَ به فعرفه نِعَمَه فعرفها قال فما عَمِلْتَ فيها قال ما تركتُ من سبيل يُحِبُّ أن يُنفق فيها إلا أنفقتُ فيها لك قال كذبت ولكك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أُمر به فُسِحِبَ على وجهه ثم أُلْقِيَ في النار . وقال الترمذى في هذا الحديث : ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على رُكْبَتَيْ فَقَالَ : " يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعربهم النار يوم القيامة " . أبو هريرة اسمه عبد الله ، وقيل : عبد الرحمن ، وقال : كُنِيتُ أبا هريرة لأنى حملت هيرة في كُفِّي . فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " ما هذه ؟ " قلت : هيرة ، فقال : " يا أبا هريرة " . قال ابن عبد البر : وهذا الحديث فيمن لم يُرد بعمله وعلمه وجه الله تعالى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من طلب العلم لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار " .

ونخرج ابن المبارك في رقائقه عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يظهر هذا الدين حتى يجاوز البحار وحتى تخاض البحار بالخيل في سبيل الله تبارك وتعالى ثم يأتى أقوام يقرءون القرآن فإذا قرعوه قالوا من أقرأ منا من أعلم منا " ثم التفت إلى أصحابه فقال : " هل ترون في أولئكم من خير " قالوا : لا . قال : " أولئك منكم وأولئك من هذه الأمة وأولئك هم وقود النار " . وروى أبو داود والترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من تعلم علماً مما يتنقى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة " . يعنى ربحها . قال الترمذى : حديث

حسن . وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تعوذوا بالله من جَبِّ الحَزْنِ " قالوا : يا رسول الله وما جب الحزن ؟ قال : " وادٍ في جهنم تتعوذ منه جهنم في كل يوم مائة مرة " قيل : يا رسول الله ومن يدخله ؟ قال : " القزاء المراءون بأعمالهم " قال : هذا حديث غريب . وفي كتاب أسد بن موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن في جهنم لوادياً إن جهنم لتتعوذ من شرِّ ذلك الوادى كل يوم سبع مرَّات وإن في ذلك الوادى لحُبًّا إن جهنم وذلك الوادى ليتعوذان بالله من شرِّ ذلك الحُبِّ وإن في الحُبِّ حَيَّةٌ وإن جهنم والوادى والحُبُّ ليتعوذون بالله من شرِّ تلك الحية سبع مرَّات أعدّها الله للشقياء من حملة القرآن الذين يعصون الله " . فيجب على حامل القرآن وطالب العلم أن يتقى الله في نفسه ويخلص العمل لله ؛ فإن كان تقدّم له شيء مما يكره فليبادر التوبة والإنابة ، وليبتدئ الإخلاص في الطلب وعمله . فالذي يلزم حامل القرآن من التحفظ أكثر مما يلزم غيره ، كما أن له من الأجر ما ليس لغيره . روى الترمذى عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنزل الله في بعض المكنب — أو أوحى — إلى بعض الأنبياء قُلْ للذين يتفقّهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس ^(١) مِسْكَ الكِبَاش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحرى من العمل وقلوبهم أمر من الصبر إياى يخادعون وبى يستمزنون لأتبعن لهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران " .

وخرج الطبرى في كتاب آداب النفوس : حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا المحاربى عن عمرو بن عامر البجلي عن ابن صدقة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو من حديثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تخادع الله فإنه من يخادع الله يخدعه الله ونفسه يخدع لو يشعر " . قالوا : يا رسول الله ، وكيف يخادع الله ؟ قال : " تعمل بما أمرك الله به وتطالب به غيره وآتقوا الرياء فإنه الشرك وإن المرأى يدعى يوم القيامة على رءوس الأشهاد بأربعة أسماء ينسب إليها يا كافر يا خاسر يا غادر يا فاجر ضلّ عملك وبطل على رءوس الأشهاد بأربعة أسماء ينسب إليها يا كافر يا خاسر يا غادر يا فاجر ضلّ عملك وبطل

(١) المسوك (جمع مسك ، يفتح ثم سكون) : الجلد .

أجرك فلا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا خادع“ . وروى علقمة عن عبد الله بن مسعود قال : كيف أتم ! إذا لستم فتنه ربو فيها الصغير، ويهرم الكبير، وتُخذ سنة مبتدعة يجرى عليها الناس فإذا غير منها شيء قيل : قد غيرت السنة . قيل : متى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : إذا كثرت قراؤكم، وقُلّ فقهاؤكم، وكثرت أصرأؤكم، وقُلّ أمانأؤكم، وأتمست الدنيا بعمل الآخرة، وتفقّه لغير الدين . وقال سفيان بن عيينة : بلغنا عن ابن عباس أنه قال : لو أن حملة القرآن أخذوه بحقه وما ينبغي لأحبهم الله، ولكن طلبوا به الدنيا فأغضهم الله، وهانوا على الناس . وروى عن أبي جعفر محمد بن عليّ في قول الله تعالى : «فَكُبِّكُوبًا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ» ^(١) قال : قوم وصفوا الحق والعدل بألسنتهم، وخالفوه إلى غيره . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في أثناء الكتاب إن شاء الله تعالى .

باب ما ينبغي لصاحب القرآن أن يأخذ نفسه به ولا يغفل عنه

فأقول ذلك أن يُخلص في طلبه لله جلّ وعزّ كما ذكرنا، وأن يأخذ نفسه بقراءة القرآن في ليله ونهاره، في الصلاة أو في غير الصلاة لئلا ينساه . روى مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”إنما مثلُ صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعقلة إن عاهد عليها أمسكها وإن أطلقها ذهبت وإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره وإذا لم يقرأ به نسيه“ . وينبغي له أن يكون لله حامداً، ولنعمه شاكراً، وله ذاكراً، وعليه متوكلاً، وبه مستعيناً، وإليه راغباً، وبه معتصماً، وللوت ذاكراً، وله مستعدداً . وينبغي له أن يكون خائفاً من ذنبه، راجياً عفو ربه، ويكون الخوف في صحته أغلب عليه، إذ لا يعلم بما يُحتم له، ويكون الرجاء عند حضور أجله أقوى في نفسه، لحسن الظن بالله، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”لا يموتن أحدكم إلا وهو يُحسِن بالله الظن“ . أي أنه يرحمه ويغفر له . وينبغي له أن يكون عالماً بأهل زمانه، متحفّظاً من سلطانه، ساعياً في خلاص نفسه، ونجاة مُهجّته، مقدّماً بين يديه ما يقدر عليه من عرض دنياه، مجاهداً لنفسه في ذلك ما استطاع . وينبغي له أن يكون أهمّ أموره عند الوَرع في دينه، واستعمال تقوى الله ومراقبته فيما أمره به ونهاه عنه .

(١) آية ٩ سورة الشعراء .

وقال ابن مسعود : ينبغي لقارئ القرآن أن يُعرف بليته إذا الناس نائمون، وبهارة إذا الناس مستيقظون ، وبكائه إذا الناس يضحكون، وبصمته إذا الناس يخوضون، وبخضوعه إذا الناس يختالون، وبجزئه إذا الناس يفرحون . وقال عبد الله بن عمرو : لا ينبغي لحامل القرآن أن يخوض مع من يخوض، ولا يجهل مع من يجهل، ولكن يعفو ويصفح لحق القرآن؛ لأن في جوفه كلام الله تعالى . وينبغي له أن يأخذ نفسه بالتصاوان عن طرق الشبهات ، ويقل الضحك والكلام في مجالس القرآن وغيرها بما لا فائدة فيه، ويأخذ نفسه بالحلم والوقار . وينبغي له أن يتواضع للفقراء، ويتجنب التكبر والإعجاب، ويتجافى عن الدنيا وأبنائها إن خاف على نفسه الفتنة، ويترك الجدال والمراء، ويأخذ نفسه بالرفق والأدب . وينبغي له أن يكون ممن يؤمن شره، ويُرجى خيره ويُسلم من ضره، وألا يسمع ممن تمّ عنده؛ ويصاحب من يعاونه على الخير ويدله على الصدق ومكارم الأخلاق، ويزينه ولا يشينه، وينبغي له أن يتعلم أحكام القرآن ، فيفهم عن الله مراده وما فرض عليه، فينتفع بما يقرأ ويعمل بما يتلو؛ فما أقبح لحامل القرآن أن يتلو فرائضه وأحكامه عن ظهر قلب وهو لا يفهم ما يتلو، فكيف يعمل بما لا يفهم معناه؟ وما أقبح أن يُسال عن فقه ما يتلو ولا يدره؛ فما مثل من هذه حاله إلا كمثل الحمار يحمل أسفارا . وينبغي له أن يعرف المكيّ من المدنيّ ليفترق بذلك بين ما خاطب الله به عباده في أول الإسلام ، وما ندبهم إليه في آخر الإسلام ، وما أقرض الله في أول الإسلام، وما زاد عليه من الفرائض في آخره . فالمدنيّ هو الناسخ للمكيّ في أكثر القرآن، ولا يمكن أن ينسخ المكيّ المدنيّ؛ لأن المنسوخ هو المتقدم في النزول قبل النسخ له . ومن كماله أن يعرف الإعراب والغريب، فذلك مما يسهل عليه معرفة ما يقرأ ، ويزيل عنه الشك فيما يتلو . وقد قال أبو جعفر الطبري سمعت الجرمي يقول : أنا منذ ثلاثين سنة أفتي الناس في الفقه من كتاب سيدي . قال محمد بن يزيد : وذلك أن أبا عمر الجرمي كان صاحب حديث، فلما علم كتاب سيدي به تفقه في الحديث، إذ كان كتاب سيدي به يتعلم منه النظر والتفسير . ثم ينظر في السنن المأثورة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم،

فبها يصل الطالب إلى مراد الله عز وجل في كتابه وهي تفتح له أحكام القرآن فتحاً ؛ وقد قال الضحاك في قوله تعالى : « وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ » ^(١) . قال : حق على كل من تعلم القرآن أن يكون فقيها .

وذكر ابن أبي الخوارى قال : أتينا فضيل بن عياض سنة خمس وثمانين ومائة ونحن جماعة ، فوقفنا على الباب فلم يأذن لنا بالدخول ؛ فقال بعض القوم : إن كان خارجاً شئ فسيخرج لتلاوة القرآن ؛ فأمرنا قارئاً فقرأ فأطلع علينا من كوة ؛ فقلنا : السلام عليك ورحمة الله ؛ فقال : وعليكم السلام ؛ فقلنا : كيف أنت يا أبا علي ، وكيف حالك ؟ فقال : أنا من الله في عافية ومنكم في أدنى ، وإن ما أتم فيه حدث في الإسلام ، فإنا لله وإنا إليه راجعون ! ما هكذا كنا نطلب العلم ، ولكنا كنا نأتي المشيخة فلا نرى أنفسنا أهلاً للجلاس معهم ، فنجالس دونهم ونسترق السمع ، فإذا مر الحديث - ألناهم إعادته وقيدناه ، وأتم تطالبون العلم بالجهل ، وقد ضيعتم كتاب الله ، ولو طلبتم كتاب الله لوجدتم فيه شفاء لما تريدون ؛ قال : قلنا قد تعلمنا القرآن ؛ قال : إن في تعلمكم القرآن شغلاً لأعماركم وأعمار أولادكم ؛ قلنا : كيف يا أبا علي ؟ قال : لن تعلموا القرآن حتى تعرفوا إعرابه ، ومحكمه من متشابهه ، وناسخه من منسوخه ؛ إذا عرفتم ذلك آستغنيتم عن كلام فضيل وابن عيينة ، ثم قال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، بسم الله الرحمن الرحيم « يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ » ^(٢) .

قلت : فإذا حصلت هذه المراتب لقارئ القرآن كان ماهراً بالقرآن ، وعالمًا بالفرقان ؛ وهو قريب على من قرأه عليه ، ولا ينتفع بشئ مما ذكرنا حتى يُخلص النية فيه لله جل ذكره عند طلبه أو بعد طلبه كما تقدم . فقد يتدنى الطالب للعلم يريد به المباهاة والشرف في الدنيا ، فلا يزال به فهم العلم حتى يتبين أنه على خطأ في اعتقاده فيتوب من ذلك ويخلص النية لله تعالى فينتفع بذلك ويحسن حاله . قال الحسن : كنا نطلب العلم للدنيا فخرنا إلى الآخرة . وقاله سفيان الثوري . وقال حبيب بن أبي ثابت : طلبنا هذا الأمر وليس لنا فيه نية ثم جاءت النية بعد .

(٢) آية ٥٧ ، ٥٨ سورة يونس .

(١) آية ٧٩ سورة آل عمران .

باب ما جاء في إعراب القرآن وتعليمه والحث عليه ،

وثواب من قرأ القرآن مُعرباً

قال أبو بكر بن الأنباري : جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وتابعيهم رضوان الله عليهم — من تفضيل إعراب القرآن ، والخص على تعليمه ، وذم اللحن وكرهيته — ما وجب به على قراء القرآن أن يأخذوا أنفسهم بالاجتهاد في تعلمه .

من ذلك ما حدثنا يحيى بن سليمان الضبي قال حدثنا محمد — يعني ابن سعيد — قال حدثنا أبو معاوية عن عبد الله بن سعيد المقرئ عن أبيه عن جده عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "أعربوا القرآن وأتمسوا غرائبها" . حدثني أبي قال حدثنا إبراهيم ابن الهيثم قال حدثنا آدم — يعني ابن أبي إياس — قال حدثنا أبو الطيب المروزي قال حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من قرأ القرآن فلم يُعربه وُكِّل به مَلَك يكتب له كما أنزل بكل حرف عشر حسنات فإن أعرب بعضه وُكِّل به مَلَك يكتبان له بكل حرف عشرين حسنة فإن أعربه وُكِّل به أربعة أملاك يكتبون له بكل حرف سبعين حسنة" . وروى جُوَيْر عن الضحاك قال قال عبد الله ابن مسعود : جودوا القرآن وزينوه بأحسن الأصوات ، وأعربوه فإنه عربي ، والله يحب أن يُعرب به . وعن مجاهد عن ابن عمر قال : أعربوا القرآن . وعن محمد بن عبد الرحمن ابن زيد قال قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما : لُبَّضُ إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ حروفه . وعن الشعبي قال قال عمر رحمه الله : من قرأ القرآن فأعربه كان له عند الله أجر شهيد . وقال مكحول : بلغني أن من قرأ بإعراب كان له من الأجر ضعفان ممن قرأ بغير إعراب . وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أحبوا العرب لثلاث لأني عربي والقرآن عربي وكلام أهل الجنة عربي" . وروى سفيان عن أبي حمزة قال : قيل للحسن في قوم يتعلمون العربية قال : أحسنوا ، يتعلمون لغة نبيهم صلى الله عليه وسلم . وقيل للحسن : إن لنا إماماً بلحن ، قال : أتخرون .

وعن ابن أبي مليكة قال : قدم أعرابي في زمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال :
 مَنْ يَقْرَأُنيَ مَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قال : فأقرأه رجل «براءة»^(١) فقال : «إن الله
 برئ من المشركين ورسوله» . بالجزء فقال الأعرابي : أو قد برئ الله من رسوله؟ فإن يكن
 الله برئ من رسوله فأنا أبرأ منه؛ فبلغ عمر مقالة الأعرابي فدعاه فقال : يا أعرابي أتبرأ
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، إني قدمت المدينة ولا علم لي
 بالقرآن ، فسألت من يَقْرَأُنيَ ، فأقرأني هذا سورة «براءة» فقال : «إن الله برئ من المشركين
 ورسوله» ؛ فقلت : أو قد برئ الله من رسوله ، إن يكن الله برئ من رسوله فأنا أبرأ منه؛
 فقال عمر : ليس هكذا يا أعرابي؛ قال : فكيف هي يا أمير المؤمنين؟ قال : «إن الله برئ
 من المشركين ورسوله» فقال الأعرابي : وأنا والله أبرأ مما برئ الله ورسوله منه؛ فأمر عمر
 ابن الخطاب رضى الله عنه ألا يَقْرَأُ الناس إلا عالم باللغة ، وأمر أبا الأسود بوضع النحو .
 وعن علي بن الجعد قال سمعت شعبة يقول : مثَّل صاحب الحديث الذي لا يعرف
 العربية مثَّل الحمار عليه بخلة لا علف فيها . وقال حماد بن سلمة : من طلب الحديث ولم يتعلم
 النحو — أو قال العربية — فهو كمثل الحمار تُعَلَّقُ عليه بخلة ليس فيها شعير . قال ابن عطية :
 إعراب القرآن أصل في الشريعة ؛ لأن بذلك تقوم معانيه التي هي الشرع .

قال ابن الأنباري : وجاء عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتابعيهم رضوان الله عليهم ،
 من الاحتجاج على غريب القرآن ومشكله باللغة والشعر ما بين صحة مذهب النحويين في ذلك ،
 وأوضح فساد مذهب من أنكروا ذلك عليهم . من ذلك ما حدثنا عبيد بن عبد الواحد بن شريك
 البزاز قال حدثنا ابن أبي مريم قال : أنبأنا ابن قزوخ قال أخبرني أسامة قال أخبرني عكرمة
 أن ابن عباس قال : إذا سألتوني عن غريب القرآن فآتمسوه في الشعر ، فإن الشعر ديوان العرب .
 وحدثنا إدريس بن عبد الكريم قال حدثنا خلف قال حدثنا حماد بن زيد عن علي بن زيد بن
 جُدعان قال سمعت سعيد بن جبيرة ويوسف بن مهران يقولان : سمعنا ابن عباس يُسأل عن
 الشيء بالقرآن ؛ فيقول فيه هكذا وهكذا ، أما سمعتم الشاعر يقول كذا وكذا . وعن عكرمة

(١) يجوز أن يكون أمر أبي الأسود بوضع النحو تكرر من عمر ومن علي .

عن ابن عباس ، وسأله رجل عن قول الله جل وعز : « ^(١)وَيْسَبَّكَ فَطَهَّرْ » قال : لا تلبس ثيابك على غدرك ، وتمثل بقول غيلان الثقفي :

فلاني بحمد الله لا توب غدير ■ ليست ولا من سوءة أتقنع ^(٢)
وسأل رجل عكرمة عن الزنيم قال : هو ولد الزني ، وتمثل بيت شعر :

زنيم ليس يعرف من أبوه * بغى الأم ذو حسب لئيم
وعنه أيضا الزنيم : الدعى الفاحش اللئيم ، ثم قال :

زنيم تداعاه الرجال زيادة ■ كما زيد في عرض الأديم الأكارع ^(٣)
وعنه في قوله تعالى : « ذَوَاتَا أَفْتَانٍ ^(٤) » قال : ذواتا ظل وأغصان ؛ ألم تسمع إلى قول الشاعر :

ما هاج شوقك من هديل حمامة ■ تدعو على فتن الغصون حماما
تدعو أبا فرخين صادف طائرا ■ ذا مخليين من الصقور قطاما
وعن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : « ^(٥)فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ » قال : الأرض ؛
قاله ابن عباس . وقال أمية بن أبي الصلت : « ^(٦)عندهم لحم بحرولحم ساهرة ■ » قال
ابن الأنباري : والرواة يروون هذا البيت :

وفيها لحم ساهرة وبحر * وما فاهوا به لهم مقبم
وقال نافع بن الأزرق لابن عباس : أخبرني عن قول الله جل وعز : « ^(٧)لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ » ما السنة ؟ قال : النعاس ؛ قال زهير بن أبي سلمى :

لا سنة في طوال الليل تأخذه * ولا ينام ولا في أمر فند ^(٧)

(١) آية ٤ سورة المائدة . (٢) أورد المؤلف في تفسير سورة المائدة ١٩ ص ٦٢ هذا البيت برواية أخرى هكذا :

فاني بحمد الله لا توب فاجر * لبست ولا من غدره أتقنع

(٣) كذا في اللسان والكمال لا يرد . وفي الأصول : « أكارعه » . (٤) آية ٤٨ سورة الرحمن .

(٥) آية ١٤ سورة النازعات . (٦) كذا في الأصول . ولعل ابن عباس يريد ما تضمنه البيت الذي

قاله أمية والذي ذكره ابن الأنباري فيما يل . وسيأتي للصف في تفسير سورة النازعات ج ٩ ص ٩٧ . هذا البيت .

(٧) الفند (بالتحريك) : ضعف الرأي من الكبير ، وقد يستعمل في غير الكبير .

باب ما جاء في فضل تفسير القرآن وأهله

قال علماؤنا رحمة الله عليهم : وأما ما جاء في فضل التفسير عن الصحابة والتابعين ، فمن ذلك : أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ذكر جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم ، فقال له رجل : جُعلت فداءك ! تصف جابراً بالعلم وأنت أنت ! فقال : إنه كان يعرف تفسير قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ ^(١) إِلَى مَعَادٍ » . وقال مجاهد : أحب الخلق إلى الله تعالى أعلمهم بما أنزل . وقال الحسن : والله ما أنزل الله آية إلا أحب أن يعلم فيما أنزلت وما يعنى بها . وقال الشعبي : رجل مسروق إلى البصرة في تفسير آية ، ف قيل له : إن الذي يفسرها رجل إلى الشام ، فتجهز ورحل إلى الشام حتى علم تفسيرها . وقال عكرمة في قوله عز وجل : « وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^(٢) طَلَبْتُ آمَنَ هذا الرجل [الذي خرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ^(٣)] أربع عشرة سنة حتى وجدته . وقال ابن عبد البر : هو ضمرة بن حبيب ، وسيأتي . وقال ابن عباس : مكثت سنتين أريد أن أسأل عمر عن المراتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما يمنعني إلا مهابته ، فسألته فقال : هي حفصة وعائشة . وقال إياس بن معاوية : مثل الذين يقرءون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره ، كمثل قوم جاءهم كتاب من ملكهم ليلا وليس عندهم مصباح ، فتداخلتهم روعة ولا يدرون ما في الكتاب ، ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم بمصباح فقرءوا ما في الكتاب .

باب ما جاء في حامل القرآن ومن هو ، وفيمن عاداه

قال أبو عمر : روى من وجوه فيها لين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من تعظيم جلال الله إكرام ثلاثة : الإمام المقتسط وذى الشبهة المسلم وحامل القرآن غير الغالى فيه ولا الخافى عنه » . وقال أبو عمر : وحملة القرآن هم العالمون بأحكامه ، وحلاله وحرامه ، والعاملون بما فيه . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « القرآن أفضل من كل شيء فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن استخف بالقرآن استخف بحق الله تعالى حملة القرآن هم المحفوفون برحمة الله المعظمون كلام الله الملبسون نور الله فمن وآلهم فقد وآلى الله ومن عاداهم فقد استخف بحق الله تعالى » .

(١) آية ٨٥ سورة القصص . (٢) آية ١٠٠ سورة النساء . (٣) الزيادة من تفسير قطب الدين الشيرازي .

باب ما يلزم قارئ القرآن وحامله من تعظيم القرآن وحرمة

قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول: «من حرمة القرآن ألا يمسه إلا طاهرا . ومن حرمة أن يقرأه وهو على طهارة . ومن حرمة أن يستاك ويتخلل فيطيب فاه ، إذ هو طريقه . — قال يزيد بن أبي مالك : إن أفواهكم طُرُقُ من طرق القرآن ، فطهروها ونظفوها ما استطعتم . — ومن حرمة أن يتلبس^(١) كما يتلبس للدخول على الأمير لأنه مناج . ومن حرمة أن يستقبل القبلة لقراءته . — وكان أبو العالية إذا قرأ أغم ولبس وآرتدى واستقبل القبلة . — ومن حرمة أن يتمضمض كلما تنخع^(٢) . روى شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس : أنه كان يكون بين يديه تور إذا تنخع مضمض ، ثم أخذ في الذكر ، وكان كلما تنخع مضمض . ومن حرمة إذا تشاءب أن يمسه عن القراءة لأنه إذا قرأ فهو مخاطب ربه ومناج ، والنشأوب من الشيطان . — قال مجاهد : إذا تشاءبت وأنت تقرأ القرآن فأمسك عن القرآن تعظيما حتى يذهب تشأوبك . وقاله عكرمة . يريد أن في ذلك الفعل إجلالا للقرآن . — ومن حرمة أن يستعبد بالله عند ابتدائه للقراءة من الشيطان الرجيم ، ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إن كان ابتدأ قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ . ومن حرمة إذا أخذ في القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الآدميين من غير ضرورة . ومن حرمة أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخلطه بجوابه ، لأنه إذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة الذي استعاذ في البدء . ومن حرمة أن يقرأه على تَوَدَّة وترسيل وترتيل . — ومن حرمة أن يستعمل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به . ومن حرمة أن يقف على آية الوعد فيرغب إلى الله تعالى ويسأله من فضله ، وأن يقف على آية الوعيد فيستجير بالله منه . ومن حرمة أن يقف على أمثاله فيمتثلها . ومن حرمة أن يلتبس غرائب^(٤) . ومن حرمة أن يؤدى لكل حرف حقه من الأداء حتى يبرز الكلام باللفظ تماما ، فإن له بكل حرف عشر حسنات . ومن حرمة إذا انتهت قراءته أن يصدق ربه ، ويشهد بالبلاغ

(١) يقال : تلبس بالثوب بمعنى لبسه . (٢) تنخع كتنخم وزنا ومعنى . (٣) التور : إناء يشرب فيه .

(٤) في نوادر الأصول : « إعرابه » . وكلاهما مروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روى أبو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أعرّبوا القرآن واتمسوا غرائب » . رواه الحاكم والبيهقي .

لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ويشهد على ذلك أنه حق ، فيقول : صدقت ربنا وبلغت رسلك ، ونحن على ذلك من الشاهدين ؛ اللهم أجعلنا من شهداء الحق ، القائمين بالقسط ؛ ثم يدعو بدعوات . ومن حرمة إذا قرأه ألا يلتقط الآي من كل سورة فيقرأها ؛ فإنه روى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه من ببلال وهو يقرأ من كل سورة شيئا ؛ فأمره أن يقرأ السورة كلها أو كما قال عليه السلام . ومن حرمة إذا وضع المصحف ألا يتركه منشورا ، وألا يضع فوقه شيئا من الكتب حتى يكون أبداً عالياً لسائر الكتب ، علماً كان أو غيره . ومن حرمة أن يضعه في حجره إذا قرأه أو على شيء بين يديه ولا يضعه بالأرض . ومن حرمة ألا يحويه من اللوح بالبصاق ولكن يغسله بالماء . ومن حرمة إذا غسله بالماء أن يتوقى النجاسات من المواضع ، والمواقع التي تُوطأ ، فإن لتلك الفسالة حرمة ، وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفى بغسلته . ومن حرمة ألا يتخذ الصحيفة إذا بليت ودرست وقاية للكتب ؛ فإن ذلك جفاء عظيم ، ولكن يحويها بالماء . ومن حرمة ألا يخلى يوماً من أيامه من النظر في المصحف مرة ؛ وكان أبو موسى يقول : إني لأستحيي ألا أنظر كل يوم في عهد ربي مرة . ومن حرمة أن يعطى عينيه حظهما منه ، فإن العين تؤدى إلى النفس ، وبين النفس والصدر حجاب ، والقرآن في الصدر ؛ فإذا قرأه عن ظهر قلب وإنما يسمع أذنه فتؤدى إلى النفس ؛ فإذا نظر في الخط كانت العين والأذن قد أشتركتا في الأداء وذلك أوفر للأداء ؛ وكان قد أخذت العين حظها كالأذن . روى زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أعطوا أعينكم حظها من العبادة " قالوا : يا رسول الله وما حظها من العبادة ؟ قال : " النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه " . وروى مكحول عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظراً " . ومن حرمة ألا يتأوله عندما يعرض له شيء من أمر الدنيا . — حدثنا عمرو بن زياد الحنظلي قال حدثنا هشيم بن بشير عن المغيرة عن إبراهيم قال : كان يكره أن يتأول شيء من القرآن عند ما يعرض له شيء من أمر الدنيا ، — والتأويل مثل قولك للرجل إذا جاءك : جئت على قدر

يا موسى ؛ ومثل قوله تعالى : « كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا مِمَّا اسَلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ » ^(١) هذا عند حضور الطعام وأشباه هذا . ومن حرمة ألا يقال : سورة كذا ؛ كقولك : سورة النحل وسورة البقرة وسورة النساء ، ولكن يقال : السورة التي يُذكر فيها كذا . —

قلت : هذا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم : « الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مَنْ قَرَأَ بِهَا فِي لَيْلَةِ كَفَّتَاهُ » خرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود . — ومن حرمة ألا يُتلى منكوساً كفعل معلّى الصبيان ، يلتمس أحدهم بذلك أن يُرى الحذق من نفسه والمهارة ، فإن تلك مخالفة . ومن حرمة ألا يُقَرَّرَ في قراءته كفعل هؤلاء الحمزين المبتدعين المنتظمين في إبراز الكلام من تلك الأَفْوَاحِ المُنْتَنَةِ تَكْلُفًا . فإن ذلك محدث ألقاه إليهم الشيطان فقبلوه عنه . ومن حرمة ألا يقرأه بالحن الغناء كالحون أهل الفسق ، ولا بترجيع النصارى ولا نوح الرهبانية ، فإن ذلك كله زيف وقد تقدم . ومن حرمة أن يُجَلَّلَ تخطيطه إذا خطه . وعن أبي حَكِيمَةَ أَنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ الْمَصَاحِفَ بِالْكُوفَةِ ، فَمَرَّ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَنَظَرَ إِلَى كِتَابَتِهِ فَقَالَ لَهُ : أَجَلَّ قَلَمُكَ ؛ فَأَخَذَتِ الْقَلَمَ فَقَطَطْتَهُ مِنْ طَرَفِهِ قَطًّا ، ثُمَّ كَتَبَتْ وَعَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَائِمٌ يَنْظُرُ إِلَى كِتَابَتِي ؛ فَقَالَ : هَكَذَا ، نَوَّرَهُ كَمَا نَوَّرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . ومن حرمة ألا يجهر بعض على بعض في القراءة فيفسد عليه حتى يبتغى إليه ما يسمع ويكون كهيئة المغالبة . ومن حرمة ألا يُمارَى ولا يجادل فيه في القراءات ، ولا يقول لصاحبه : ليس هكذا هو . ولعله أن تكون تلك القراءة صحيحة جائزة من القرآن ؛ فيكون قد حمد كتاب الله . ومن حرمة ألا يقرأ في الأسواق ولا في مواطن اللغو واللغو وجمع السفهاء ؛ ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن وأثنى عليهم بأنهم إذا مرُّوا باللغو مرًّا وكرامًا ، هذا لمروره بنفسه ، فكيف إذا مرَّ بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهرائي أهل اللغو وجمع السفهاء . ومن حرمة ألا يتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ، ولا يرمى به إلى صاحبه إذا أراد أن يتأوله . ومن حرمة ألا يصغر المصحف ؛ روى الأعمش عن إبراهيم عن علي رضي الله عنه قال : لا يصغر المصحف .

قلت : وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه رأى مصحفًا صغيرًا في يد رجل فقال : من كتبه ؟ قال : أنا ؛ فضر به بالذرة ، وقال : عظموا القرآن . وروى عن رسول

(١) آية ٢٤ سورة المائدة .

الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقال : مُسَيِّدٌ أو مُصَيِّفٌ . — ومن حرمة ألا يخلط فيه ما ليس منه . ومن حرمة ألا يحل بالذهب ولا يكتب بالذهب فتخلط به زينة الدنيا ؛ وروى مغيرة عن إبراهيم : أنه كان يكره أن يحل المصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم عند رءوس الآي أو يصغر . وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا زحرقتم مساجدكم وحلّتم مصاحفكم ^(١) فالدمار عليكم" . وقال ابن عباس وقد رأى مصحفاً زُينَ بفضة : تُغرون به السارق وزينته في جوفه . ومن حرمة ألا يكتب على الأرض ولا على حائط كما يفعل به في المساجد المحدثه . حدثنا محمد بن علي الشنقي عن أبيه عن عبد الله بن المبارك عن سفيان عن محمد بن الزبير قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يحدث قال : مرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب في أرض ، فقال لشاب من هذيل : " ما هذا " قال : من كتاب الله كتبه يهودي " فقال : " لعن الله من فعل هذا لا تضعوا كتاب الله إلا موضعه " . قال محمد بن الزبير : رأى عمر بن عبد العزيز أبنا له يكتب القرآن على حائط فضربه . ومن حرمة أنه إذا اغتسل بكتابه مستشفياً من سقم ألا يصبه على كئاسة ، ولا في موضع نجاسة ، ولا على موضع يُوطأ ، ولكن ناحية من الأرض في بقعة لا يطؤه الناس ، أو يحفر حفرة في موضع طاهر حتى ينصب من جسده في تلك الحفرة ثم يكبسها . أو في نهر كبير يختلط بمائه فيجري . ومن حرمة أن يفتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور ؛ ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ختم يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات ؛ لئلا يكون في هيئة المهجور . وروى ابن عباس قال جاء رجل فقال : يا رسول الله ، أيّ العمل أفضل ؟ قال : " عليك بالحال المرتحل " قال : وما الحال المرتحل ؟ قال : " صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب في أوله كلما حلّ ارتحل " . —

قلت : ويستحب له إذا ختم القرآن أن يجمع أهله . ذكر أبو بكر الأنباري أنبأنا إندريس حدثنا خلف حدثنا وكيع عن مسعر عن قتادة : أن أنس بن مالك كان إذا ختم القرآن جمع

(١) الدمار : الهلاك . وفي نوادر الأصول : « فالدمار » بالميم بدل الباء الموحدة .

أهله ودعا . وأخبرنا إدريس حدثنا خلف حدثنا جرير عن منصور عن الحكم قال : كان مجاهد وعبد بن أبي ثبابه وقوم يعرضون المصاحف ، فإذا أرادوا أن يَخْتُمُوا وجَّهوا إلينا : أحضرونا ، فإن الرحمة تنزل عند ختم القرآن . وأخبرنا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم عن العوام عن إبراهيم التيمي قال : من ختم القرآن أول النهار صلَّت عليه الملائكة حتى يُمسي ، ومن ختم أول الليل صلَّت عليه الملائكة حتى يُصبح ؛ قال : فكانوا يستحبون أن يَخْتُمُوا أول الليل وأول النهار . — ومن حرمة ألا يكتب التعاويذ منه ثم يدخل به في الخلاء ، إلا أن يكون في غلاف من آدم أو فضة أو غيره ؛ فيكون كأنه في صدرك . ومن حرمة إذا كتبه وشربه سَمَّى الله على كل نفس وعَظُم النية فيه فإن الله يؤتيه على قدر نيته . روى ليث عن مجاهد قال : لا بأس أن تكتب القرآن ثم تسقيه المريض . وعن أبي جعفر قال : من وجد في قلبه قساوة فليكتب « يس » في جام بزعفران ثم يشربه .

قلت : ومن حرمة ألا يقال : سورة صغيرة . وكَرِه أبو العالية أن يقال : سورة صغيرة أو كبيرة ؛ وقال لمن سمعه قالها : أنت أصغر منها ؛ وأما القرآن فكله عظيم ؛ ذكره مكي رحمه الله .

قلت : وقد روى أبو داود ما يعارض هذا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال : ما من المفصل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم بها الناس في الصلاة .

باب ما جاء من الوعيد في تفسير القرآن بالرأى، والجرأة

على ذلك، ومراتب المفسرين

روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر من كتاب الله إلا آياً بعدد ، علمه إياهم جبريل . قال ابن عطية : ومعنى هذا الحديث في مُغَيَّبات القرآن ، وتفسير مجمله ونحو هذا ، مما لا سبيل إليه إلا بتوفيق من الله تعالى ؛ ومن جملة مُغَيَّباته ما لم يُعَلِّم الله به ، كوقت قيام الساعة ونحوها مما يستقرى من ألفاظه ، كعدم

النَّفَخَاتِ فِي الصُّورِ ، وَكَرْتَبَةِ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " أَتَقْوُوا الْحَدِيثَ عَلَى - إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ مِنْ كَذِبٍ عَلَى - مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ " . وَرَوَى أَيْضًا عَنْ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ " . قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَتُكَلِّمٌ فِي أَحَدِ رَوَاتِهِ . وَزَادَ رَزِينٌ : وَمَنْ قَالَ بِرَأْيِهِ فَأَخْطَأَ فَقَدْ كَفَرَ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَنْبَارِيِّ النَّحْوِيِّ اللَّغَوِيُّ فِي كِتَابِ الرَّدِّ : فُسِّرَ حَدِيثُ أَبِي عُبَّاسٍ تَفْسِيرَيْنِ : أَحَدُهُمَا - مَنْ قَالَ فِي مُشْكِالِ الْقُرْآنِ بِمَا لَا يَعْرِفُ مِنْ مَذْهَبِ الْأَوَائِلِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فَهُوَ مُتَعَرِّضٌ لِسُخْطِ اللَّهِ . وَالْأُخْرَى - وَهُوَ أَثْبَتُ الْقَوْلَيْنِ وَأَصَحُّهُمَا مَعْنَى - : مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ قَوْلًا يَعْلَمُ أَنَّ الْحَقَّ غَيْرُهُ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ . وَمَعْنَى يَتَّبِعُوا : يَتَّبِعْ وَيَحِلْ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ :

وَبُوتَ فِي صَمِيمٍ مَعْشِرِهَا * فَتَمَّ فِي قَوْمِهَا مَبْوؤُهَا^(٢)

وَقَالَ فِي حَدِيثٍ جُنْدُبٌ : خَمَلَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى أَنَّ الرَّأْيَ مَعْنَى " بِهِ الْهُوَى ؛ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ قَوْلًا يُوَافِقُ هَوَاهُ ، لَمْ يَأْخُذْهُ عَنْ أُمَّةِ السَّلَفِ فَأَصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ " . لِحُكْمِهِ عَلَى الْقُرْآنِ بِمَا لَا يَعْرِفُ أَصْلَهُ ، وَلَا يَقِفُ عَلَى مَذَاهِبِ أَهْلِ الْأَثَرِ وَالنَّقْلِ فِيهِ . وَقَالَ أَبُو عَطِيَّةٍ : « وَمَعْنَى هَذَا أَنْ يُسْأَلَ الرَّجُلُ عَنْ مَعْنَى فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَتَسَوَّرَ عَلَيْهِ بِرَأْيِهِ دُونَ نَظَرٍ فِيمَا قَالَ الْعُلَمَاءُ ، وَأَقْتَضَتْهُ قَوَائِنُ الْعِلْمِ كَالنَّحْوِ وَالْأَصُولِ ؛ وَلَيْسَ يَدْخُلُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنْ يَفْسِرَ اللَّغَوِيُّونَ لُغَتَهُ وَالتَّجْوِيذِيُّونَ نَحْوَهُ وَالْفُقَهَاءُ مَعَانِيَهُ ، وَيَقُولُ كُلُّ وَاحِدٍ بِأَجْتِهَادِهِ الْمُبْنَى عَلَى قَوَائِنِ عِلْمٍ وَنَظَرٍ ؛ فَإِنَّ الْقَائِلَ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ لَيْسَ قَائِلًا بِمُجَرَّدِ رَأْيِهِ » .

(١) قَوْلُهُ : أَحَدُ رَوَاتِهِ . هُوَ سَهِيلُ بْنُ أَبِي حَزَمٍ وَأَسَمُهُ مَهْرَانُ ، وَيُقَالُ : عَبْدُ اللَّهِ .

(٢) جَاءَ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ مَادَّةٌ بَوَّأَ تَفْسِيرًا لِهَذَا الْبَيْتِ : « أَى تَزَلَّتْ مِنَ الْكِرَمِ فِي صَمِيمِ النَّسَبِ » .

(٣) قَوْلُهُ : فَيَتَسَوَّرُ عَلَيْهِ . تَسَوَّرَ الْخَائِطُ : هَجَمَ مِثْلَ اللَّصِّ . وَيَعْنَى بِهِ هُنَا التَّهَجُّمَ وَالْإِقْدَامَ بِغَيْرِ بَصِيرَةٍ

وَلَا تَقْدِيرَ .

قلت : هذا صحيح وهو الذي اختاره غير واحد من العلماء ، فإن من قال فيه بما سنع
في وهمه وخطر على باله من غير استدلال عليه بالأصول فهو مخطئ ، وإن من استنبط معناه
بحمله على الأصول المحكمة المتفق على معناها فهو ممدوح .

وقال بعض العلماء : إن التفسير موقوف على السماع ؛ لقوله تعالى : « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ^(١) » . وهذا فاسد ؛ لأن النهي عن تفسير القرآن لا يخلو : إما أن يكون المراد
به الإقتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط ، أو المراد به أمرا آخر . وباطل أن يكون
المراد به ألا يتكلم أحد في القرآن إلا بما سمعه ؛ فإن الصحابة رضى الله عنهم قد قرءوا القرآن
وآختلفوا في تفسيره على وجوه ، وليس كل ما قالوه سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإن
النبي صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس وقال : « اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ » . فإن
كان التأويل مسموعا كالنزيل فما فائدة تخصيصه بذلك ! وهذا بين لا إشكال فيه ؛ وسيأتى
لهذا مزيد بيان في سورة « النساء » ■ إن شاء الله تعالى . وإنما النهي يحمل على أحد وجهين :
أحدهما - أن يكون له في الشيء رأى ، وإليه ميل من طبعه وهواه ؛ فيتأول القرآن على
وفق رأيه وهواه ، ليجتج على تصحيح غرضه ، ولو لم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان
لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى . وهذا النوع يكون تارة مع العلم كالذى يحتج ببعض آيات
القرآن على تصحيح بدعته ، وهو يعلم أن ليس المراد بالآية ذلك ، ولكن مقصوده أن يلبس
على خصمه ؛ وتارة يكون مع الجهل ، وذلك إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه
الذى يوافق غرضه ، ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه ، فيكون قد فسر برأيه ، أى رأيه حملة
على ذلك التفسير ، ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه . وتارة يكون له غرض صحيح
فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به ، كمن يدعو إلى مجاهدة القلب
القاسى فيقول قال الله تعالى : « أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ^(٢) » ويشير إلى قلبه ، ويومئ
إلى أنه المراد بفرعون ؛ وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسينا
للكلام وترغيبا للاستماع ■ وهو ممنوع لأنه قياس في اللغة ، وذلك غير جائز . وقد تستعمله

(١) آية ٥٩ سورة النساء .

(٢) آية ٢٤ سورة طه .

الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغريّر الناس ودعوتهم إلى مذاهبهم الباطلة ، فينزّلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة . فهذه الفنون أحد وجهى المنع من التفسير بالرأى .

الوجه الثانى — أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية ، من غير استظهار بالسمع والنقل فيما يتعلق بغرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة^(١) ، وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير ؛ فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى مجرد فهم العربية كثر غلظه ، ودخل في زُمره من فسر القرآن بالرأى ؛ والنقل والسمع لا بدّ له منه في ظاهر التفسير أولاً ليتّقى به مواضع الغلط . ثم بعد ذلك يتسع الفهم والاستنباط . والغرائب التى لا تفهم إلا بالسمع كثيرة ، ولا مطمع في الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر ؛ ألا ترى أن قوله تعالى : « وَآتَيْنَا مُوسَى النَّاقَةَ مَبِصْرَةً فَبَظَلَمُوا بِهَا »^(٢) معناه آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها ؛ فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ، ولا يدرك بماذا ظلموا ، وأنهم ظلموا غيرهم وأنفسهم . فهذا من الحذف والإضمار ؛ وأمثال هذا في القرآن كثير ، وما عدا هذين الوجهين فلا يتطرق النهى إليه . والله أعلم .

قال ابن عطية : « وكان جِلَّةً من السلف الصالح كسعيد بن المسيّب وعامر الشعبي وغيرهما يعظمون تفسير القرآن ويتوقفون عنه توزعاً واحتياطاً لأنفسهم مع إدراكهم وتقديرهم . قال أبو بكر الأنباري : وقد كان الأئمة من السلف الماضى يتوزعون عن تفسير المشكل من القرآن ؛ فبعض يقدر أن الذى يفسره لا يوافق مراد الله عز وجل فيُجِج من القول . وبعض يُشفق من أن يجعل في التفسير إماماً يبنى على مذهبه ويقفى طريقه . فعمل متأخراً أن يفسر حرفاً برأيه ويخطئ فيه ويقول : إمامى في تفسير القرآن بالرأى فلان الإمام من السلف . وعن ابن أبى مليكة قال : سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن تفسير حرف من القرآن فقال : أى سماء تُظَلّنى . وأى أرض تُقَلّنى ! وأين أذهب ! وكيف أصنع ! إذا قلت في حرف من كتاب الله بغير ما أراد تبارك وتعالى .

(١) هكذا في كل النسخ التى بأيدينا . (٢) آية ٥٩ سورة الإسراء .

قال ابن عطية « وكان جلة من السلف كثير عددهم يفسرون القرآن وهم أبقوا على المسلمين ^(١) في ذلك رضى الله عنهم ؛ فأما صدر المفسرين والمؤيد فيهم فعلى بن أبي طالب رضى الله عنه ، ويتلوه عبد الله بن عباس وهو تجرد للأمر وجملة ، وتبعه العلماء عليه كجهاد وسعيد بن جبير وغيرهما ، والمحفوظ عنه في ذلك أكثر من المحفوظ عن علي » . وقال ابن عباس : ما أخذت من تفسير القرآن فعن علي بن أبي طالب . وكان علي رضى الله عنه يثنى على تفسير ابن عباس ويخص على الأخذ عنه ، وكان ابن عباس يقول : نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس . وقال عنه علي رضى الله عنه : ابن عباس كأنما ينظر إلى الغيب من ستر رقيق . ويتلوه عبد الله ابن مسعود وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو بن العاص . وكل ما أخذ عن الصحابة فحسن مقدم لشهودهم التنزيل ونزوله بلغتهم . وعن عامر بن واثلة قال « شهدت علي بن أبي طالب رضى الله عنه يخطب فسمعتة يقول في خطبته : سلوني ، فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلا حدثتكم به ، سلوني عن كتاب الله ، فوالله ما من آية إلا أنا أعلم أبليل نزلت أم بنهار ، أم في سهل نزلت أم في جبل ؛ فقال إليه ابن العكوة فقال : يا أمير المؤمنين ، ما الذاريات ذروا ؟ وذكر الحديث . وعن المنهال بن عمرو قال قال عبد الله ابن مسعود : لو أعلم أحدا أعلم بكتاب الله مني تبليغه الميطي لأتيته ؛ فقال له رجل : أما لقيت علي بن أبي طالب ؟ فقال : بلى ، قد لقيته . وعن مسروق قال : وجدت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مثل الإخاذ يروى الواحد والإخاذ يروى الاثنين ^(٢) والإخاذ لو ورد عليه الناس أجمعون لأصدرهم ، وإن عبد الله بن مسعود من تلك الآخاذ ^(٣) . ذكر هذه المناقب أبو بكر الأنباري في كتاب الرد ، وقال : الإخاذ عند العرب : الموضع الذي يحبس الماء كالغدير . قال أبو بكر : حدثنا أحمد بن الهيثم بن خالد حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا سلام عن

(١) من قولهم : أبقيت على فلان إذا أشفقت عليه ورحمته .

(٢) اسمه عبد الله بن أبي أو في الشكرى كما في تاريخ الطبرى في عدة مواضع .

(٣) قوله : من تلك الآخاذ . يعنى أن فيهم الصغير والكبير ، والعالم والأهل .

زيد العمى ^(١) عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أرحم أمتي بها أبو بكر وأقواهم في دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأفضاهم علي" وأفرضهم زيد وأقرؤهم لكتاب الله عز وجل أبي بن كعب وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وأبو هريرة وعاء من العلم وسلمان بن مخرم من علم لا يدرك وما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء — أو قال البطحاء — من ذي طهجة أصدق من أبي ذر".

قال ابن عطية : « ومن المبرزين في التابعين الحسن البصري ومجاهد وسعيد بن جبير وعلقمة . قرأ مجاهد على ابن عباس قراءة تفهم ووقوف عند كل آية ؛ ويتلوهم عكرمة والضحاك وإن كان لم يلق ابن عباس ، وإنما أخذ عن ابن جبير ؛ وأما السدي فكان عامر الشعبي يطعن عليه وعلى أبي صالح ؛ لأنه كان يراهما مقصرين في النظر » .

قالت : وقال يحيى بن معين : الكلبي ليس بشيء . وعن يحيى بن سعيد القطان عن سفیان قال قال الكلبي قال أبو صالح : كل ما حدثك كذب . وقال حبيب بن أبي ثابت : كنا نسميه الدروغ زن ^(٢) — يعني أبا صالح مولى أم هانئ — والدروغ زن : هو الكذاب بلغة الفرس . ثم حمل تفسير كتاب الله تعالى عدول كل خلف ، كما قال صلى الله عليه وسلم : "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين" . نخرجه أبو عمر وغيره . قال الخطيب أبو بكر أحمد بن علي البغدادى : وهذه شهادة من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم أعلام الدين وأئمة المسلمين لحفظهم الشريعة من التحريف ، والانتحال للباطل ، ورد تأويل الأبله الجاهل ؛ وأنه يجب الرجوع إليهم ، والمعول في أمر الدين عليهم ، رضى الله عنهم .

(١) جاء في حاشية بهامش الأصل : أنه سمي زيدا العمى لأنه كان ينادى من رآه ياعم . وجاء في تهذيب التهذيب عند الكلام على اسم زيد المذكور : أنه زيد بن الحواري أبو الحواري العمى ، وهو مولى زيد بن أبيه . ولقب بذلك لأنه كان إذا سئل عن الشيء يقول : حتى أسأل عمي . (٢) اسمه باذام ، وقيل : باذان ، بمعجمة بين ألفين . يروى عن علي وابن عباس ومولاه أم هانئ ؛ كما في تهذيب التهذيب .

قال ابن عطية : « وآلف الناس فيه كعبد الرزاق والمفضل وعلي بن أبي طلحة والبخاري وغيرهم . ثم إن محمد بن جرير - رحمه الله - جمع على الناس أشقات التفسير ، وقرب البعيد منها وشفى في الإسناد . ومن المبرزين من المتأخرين أبو إسحاق الزجاج وأبو علي الفارسي ؛ وأما أبو بكر النقاش وأبو جعفر النحاس فكثيرا ما استدرك الناس عليهما . وعلي سأنهما مكي بن أبي طالب رضى الله عنه . وأبو العباس المهدوي متقن التأليف ، وكلهم مجتهد مأجور رحمهم الله . ونضر وجوههم » .

باب تبيين الكتاب بالسنة ، وما جاء في ذلك

قال الله تعالى : « وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » . وقال تعالى : « فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » . وقال تعالى : « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » وفرض طاعته في غير آية من كتابه وقرنها بطاعته عز وجل ، وقال تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » . ذكر ابن عبد البر في كتاب العلم له عن عبد الرحمن بن يزيد : أنه رأى محمدا عليه ثيابه فنهى المحرم ؛ فقال : إيتني بآية من كتاب الله تترع ثيابي ؛ قال : فقرأ عليه « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » . وعن هشام بن حجير قال : كان طاوس يصلي ركعتين بعد العصر ، فقال ابن عباس : أتركهما ؛ فقال : إنما نهى عنهما أن يتخذوا سنة ؛ فقال ابن عباس : قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة بعد العصر ، فلا أدري أتعدب عليهما أم تؤجر ، لأن الله تعالى قال : « وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » . وروى أبو داود عن المقدم بن معد يكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ألا وإني قد أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه » .

(١) آية ٤ سورة النحل . (٢) آية ٦٣ سورة النور . (٣) آية ٥٢ سورة الشورى .

(٤) آية ٧ سورة الحشر . (٥) آية ٣٦ سورة الأحزاب .

ألا لا يحل لكم الحمار الأهلي ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليه أن يقرؤهم فإن لم يقرؤهم فله أن يعقبهم بمثل قراه .

قال الخطابي: قوله "أوتيت الكتاب ومثله معه" يحتمل وجهين من التأويل أحدهما - أن معناه أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلق ، مثل ما أعطى من الظاهر المتلق . والثاني - أنه أوتي الكتاب وحياً يتلى ، وأوتي من البيان مثله ، أى أذن له أن يبين ما فى الكتاب فيعم ويخص ويزيد عليه ويشرع ما فى الكتاب ؛ فيكون فى وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلق من القرآن . وقوله " يوشك رجل شبعان " الحديث . يحذر بهذا القول من مخالفة السنن التى سنّها مما ليس له فى القرآن ذكر على ما ذهبت إليه الخوارج والروافض ، فإنهم تعلّقوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التى قد ضمنت بيان الكتاب ؛ قال " فتحيروا وضلّوا ؛ قال والأريكة : السرير ، ويقال : إنه لا يسمى أريكة حتى يكون فى ^(١) حجلة ، قال : وإنما أراد بالأريكة أصحاب الزرق والدعة الذين لزموا البيوت لم يطلبوا العلم من مظانه . وقوله : " إلا أن يستغنى عنها صاحبها " معناه أن يتركها صاحبها لمن أخذها استغناء عنها ؛ كقوله " فكفّروا وتولّوا واستغنى الله ^(٢) " معناه تركهم الله استغناء عنهم . وقوله : " فله أن يعقبهم بمثل قراه " هذا فى حال المضطر الذى لا يجد طعاما ويخاف التلف على نفسه ، فله أن يأخذ من مالهم بقدر قراه عوض ما حرّمه من قراه . و" يعقبهم " يروى مشدداً ومخففاً من المعاقبة ، ومنه قوله تعالى : « وإن عاقبتم ^(٣) » أى فكانت الغلبة لكم فغنمتم منهم ، وكذلك لهذا أن يغنم من أموالهم بقدر قراه . قال : وفى الحديث دلالة على أنه لا حاجة بالحديث إلى أن يعرض على الكتاب ؛ فإنه مهما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حجة بنفسه ؛ قال : فأما ما رواه بعضهم أنه قال : « إذا جاءكم الحديث فأعرضوه على كتاب الله فإن وافقه فخذوه وإن لم يوافقه فردّوه » فإنه حديث باطل لا أصل له .

ثم البيان منه صلى الله عليه وسلم على ضربين : بيان لمجمل فى الكتاب ، كبيانه للصلوات الخمس فى مواقيتها وسجودها وركوعها وسائر أحكامها ، وكيانه لمقدار الزكاة ووقتها وما الذى

(١) الحجلة : مثل القبة . (٢) آية ٦ سورة النفاق . (٣) آية ١٢٦ سورة النحل .

تؤخذ منه من الأموال، وبيانه لمناسك الحج، قال صلى الله عليه وسلم إذ حج بالناس : "خذوا عني مناسككم" . وقال : "صلُّوا كما رأيتموني أصلي" . أخرجه البخاري . وروى ابن المبارك عن عمران بن حصين أنه قال لرجل : إنك رجل أحق ، أتجد الظُّهر في كتاب الله أربعة لا يُجهر فيها بالقراءة ! ثم عدّد عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ، ثم قال : أتجد هذا في كتاب الله مفسراً ! إن كتاب الله تعالى أبهم هذا ، وإن السنة تفسّر هذا .

وروى الأوزاعي عن حسان بن عطية قال : كان الوحي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحضره جبريل بالسنة التي تفسر ذلك . وروى سعيد بن منصور : حدثنا عيسى ابن يونس عن الأوزاعي عن مكحول قال : القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن . وبه عن الأوزاعي قال قال يحيى بن أبي كثير : السنة قاضية على الكتاب ، وليس الكتاب بقاضٍ على السنة . قال الفضل بن زياد : سمعت أبا عبد الله — يعني أحمد بن حنبل — وسئل عن هذا الحديث الذي روى أن السنة قاضية على الكتاب فقال : ما أجسر على هذا أن أقوله ، ولكني أقول : إن السنة تفسّر الكتاب وتبينه .

وبيان آخر وهو زيادة على حكم الكتاب كتحریم نكاح المرأة على عمتها وخالتها ، وتحريم الحُمُر الأهلية وكل ذى ناب من السباع ، والقضاء باليمين مع الشاهد وغير ذلك ، على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

باب كيفية التعلّم والفقهاء لكتاب الله تعالى ، وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ،

وما جاء أنه سهل على من تقدّم العمل به دون حفظه

ذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له بإسناده عن عثمان وأبن مسعود وأبي : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يُقرّئهم العشر فلا يجاوزونها إلى عشر أخرى حتى يتعلموا ما فيها من العمل ، فيعلمنا القرآن والعمل جميعاً . وذكر عبد الرزاق عن معمر عن عطاء ابن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : كنا إذا تعلمنا عشر آيات من القرآن لم نتعلّم العشر التي بعدها حتى نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها . وفي موطن مالك : أنه بلغه أن عبد الله

آبن عمر مكث على سورة البقرة ثمانى سنين يتعلمها . وذكر أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الحافظ في كتابه المسمى ^(١) « أسماء من روى عن مالك » : عن مرداس بن محمد أبي بلال الأشعري قال : حدثنا مالك عن نافع عن آبن عمر قال : تعلم عمر البقرة فى اثنتى عشرة سنة ، فلما ختمها نحر جزورا . وذكر أبو بكر الأنبارى : حدثنى محمد بن شهر يار حدثنا حسين بن الأسود حدثنا عبيد الله بن موسى عن زياد بن أبى مسلم أبى عمرو عن زياد بن مخراق قال قال عبد الله بن مسعود : إنا صعب علينا حفظ ألفاظ القرآن ، وسهل علينا العمل به ، وإن من بعدنا يسهل عليهم حفظ القرآن ، ويصعب عليهم العمل به .

حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا الفضل بن دكين حدثنا إسماعيل آبن إبراهيم بن المهاجر عن أبيه عن مجاهد عن آبن عمر قال : كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صدر هذه الأمة لا يحفظ من القرآن إلا السورة أو نحوها ، ورزقوا العمل بالقرآن ، وإن آخر هذه الأمة يقرءون القرآن منهم الصبي والأعمى ولا يرزقون العمل به . حدثنى حسن بن عبد الوهاب أبو محمد بن أبى العنبر حدثنا أبو بكر بن حماد المقرئ قال : سمعت خلف بن هشام البزار يقول : ما أظن القرآن إلا عارية فى أيدينا ، وذلك إنا رويناه أن عمر بن الخطاب حفظ البقرة فى بضع عشرة سنة ، فلما حفظها نحر جزورا شكراً لله ، وإن الغلام فى دهرنا هذا يجلس بين يديّ فيقرأ ثلث القرآن لا يسقط منه حرفاً ، فما أحسب القرآن إلا عارية فى أيدينا . وقال أهل العلم بالحديث لا ينبغي لطالب الحديث أن يقتصر على سماع الحديث وكتبه ، دون معرفته وفهمه ، فيكون قد آتعب نفسه من غير أن يظفر بباطل ، وليكن تحفظه للحديث على التدريج قليلاً قليلاً مع الليالى والأيام . ومن ورد عنه ذلك من حفاظ الحديث شعبة وآبن علية ومعمّر ، قال معمر : سمعت الزهري يقول : من طلب العلم جُملةً فاته جملة ، وإنما يدرك العلم حديثاً وحديثين ، والله أعلم . وقال معاذ بن جبل : آدلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله بعلمه حتى تعملوا . وقال آبن عبد البر : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) فى الأصول : « المسمى فى ذكر أسماء ... الخ » .

مثل قول معاذ من رواية عباد بن عبد الصمد، وفيه زيادة : أن العلماء همّتهم الدراية ، وأن السفهاء همّتهم الرواية . وروى موقوفاً وهو أولى من رواية من رواه مرفوعاً ، وعباد بن عبد الصمد ليس ممن يُحتج به . ولقد أحسن القائل في نظمه في فضل العلم وشرف الكتاب العزيز والسنة الغراء :

إن العلوم وإن جلّت محاسنها * فتأجّها ما به الإيمان قد وجّب
هو الكتاب العزيز الله يحفظه * وبعد ذلك علم فترج العُكْرَبَا
فذاك فاعلم حديث المصطفى فيه * نور النبوة سنّ الشرع والأدبا
وبعد هذا علوم لا انتهاء لها * فأختر لنفسك يا من أثر الطلبا
والعلم كنز تجده في معادنه * يأبى الطالب أبحت وأنظر الكتبا
وأتل بفهم كتاب الله فيه أتت * كلّ العلوم تدبره تر العجبا
وأقرأ هُديت حديث المصطفى وسنن * مولاك تأتسّمى يقضى لك الأربا
من ذاق طعاماً لعلم الدين سرّ به * إذا تزيّد منه قال واطربا

باب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن هذا القرآن

أنزل على سبعة أحرف فأقرعوا ما تيسّر منه “

روى مسلم عن أبي بن كعب : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضامة بنى غفار ،^(١) فأتاه جبريل عليه السلام فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف ؛ فقال : ” أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك “ . ثم أتاه الثانية فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين ؛ فقال : ” أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك “ . ثم جاءه الثالثة فقال : إن الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف ؛ فقال : ” أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك “ . ثم جاءه الرابعة فقال : إن الله يأمرك

(١) الأضامة (كضامة) : غدير صغير . وقبل : هو مسيل الماء إلى الغدير وهو موضع قريب من مكة فوق سرف . وغفار : قبيلة من كنانة .

أن تقرأ أمك القرآن على سبعة أحرف فأبى حرف قرءوا عليه فقد أصابوا . وروى الترمذی عنه قال : لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال : " يا جبريل إني بُعثت إلى أمة أمية منهم العجوز والشيخ الكبير والغلام والجارية والرجل الذي لا يقرأ كتاباً قطُّ فقال لي يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف " . قال هذا : حديث صحيح . وثبت في الأمهات : البخاري ومسلم والموطأ وأبي داود والنسائي وغيرها من المصنفات والمسندات قصة عمر مع هشام بن حكيم ، وسيأتي بكمالها في آخر الباب مبينا إن شاء الله تعالى .

وقد اختلف العلماء في المراد بالأحرف السبعة على خمسة وثلاثين قولاً ذكرها أبو حاتم محمد بن حبان البستي ^(١) نذكر منها في هذا الكتاب خمسة أقوال :

الأول — وهو الذي عليه أكثر أهل العلم كسفيان بن عيينة وعبد الله بن وهب والطبري والطحاوي وغيرهم : أن المراد سبعة أوجه من المعاني المتقاربة بالفاظ مختلفة ، نحو أقبل وتعال وهلم . قال الطحاوي : وأبين ما ذكر في ذلك حديث أبي بكر قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ على حرف ، فقال ميكائيل : آسترده ، فقال : اقرأ على حرفين ، فقال ميكائيل : آسترده ، حتى بلغ إلى سبعة أحرف ، فقال : اقرأ فكل شاف كاف إلا أن تخط آية رحمة بآية عذاب ، أو آية عذاب بآية رحمة ، على نحو هلم وتعال وأقبل وأذهب وأسرع وتجل . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ ^(١) للذين آمنوا أنظرونا : للذين آمنوا أمهلونا ، للذين آمنوا أخرونا ، للذين آمنوا أرقبونا . وبهذا الإسناد عن أبي أن أنه كان يقرأ « كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » : ^(٢) مروا فيه ، سَعَوْا فيه . وفي البخاري ومسلم قال الزهري : إنما هذه الأحرف في الأمر الواحد ليس يختلف في حلال ولا حرام .

قال الطحاوي : إنما كانت السعة للناس في الحروف لعجزهم عن أخذ القرآن على غير لغاتهم ، لأنهم كانوا أميين لا يكتب إلا القليل منهم ، فلما كان يشق على كل ذي لغة أن يتحول إلى غيرها من اللغات ، ولو رام ذلك لم يتهيأ له إلا بمشقة عظيمة ، فوسَّع لهم

(١) آية ١٣ سورة الحديد . (٢) آية ٢٠ سورة البقرة .

في اختلاف الألفاظ إذ كان المعنى متفقاً، فكانوا كذلك حتى كثر منهم من يكتب وعادت لغاتهم إلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقدروا بذلك على تحفظ ألفاظه، فلم يسعهم حينئذ أن يقرءوا بخلافها. قال ابن عبد البر: «فبان بهذا أن تلك السبعة الأحرف إنما كان في وقت خاص لضرورة دعت إلى ذلك، ثم ارتفعت تلك الضرورة فأرتفع حكم هذه السبعة الأحرف، وعاد ما يقرأ به القرآن على حرف واحد.»

روى أبو داود عن أبيّ قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا أباّي إني أقرت القرآن فقل لي على حرف أو حرفين فقال المَلَك الذي معي قل على حرفين فقل لي على حرفين أو ثلاثة فقال المَلَك الذي معي قل على ثلاثة حتى بلغ سبعة أحرف ثم قال ليس منها إلا شافٍ كافٍ إن قلت سمياً عالياً عزيزاً حكماً ما لم تخط آية عذاب برحمة أو آية رحمة بعذاب». وأسند ثابت بن قاسم نحو هذا الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر من كلام ابن مسعود نحوه. قال القاضي ابن الطيب: «وإذا ثبتت هذه الرواية — يريد حديث أبيّ — حمل على أن هذا كان مطلقاً ثم نُسخ، فلا يجوز للناس أن يبدلوا أسماء الله تعالى في موضع بغيره مما يوافق معناه أو يخالف.»

القول الثاني — قال قوم: هي سبع لغات في القرآن على لغات العرب كلها، يمتنها ونزارها، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجهل شيئاً منها، وكان قد أوتي جوامع الكلم، وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه، ولكن هذه اللغات السبع متفرقة في القرآن، فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل، وبعضه بلغة هوازن، وبعضه بلغة اليمن. قال الخطابي: «على أن في القرآن ما قد قرئ بسبعة أوجه، وهو قوله: «وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ»^(٢). وقوله: «أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَقِ وَيَلْعَبُ»^(٣) وذكر وجوهاً، كأنه يذهب إلى أن بعضه أنزل على سبعة أحرف لا كله. وإلى هذا القول — بأن القرآن أنزل على سبعة أحرف، على سبع لغات — ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام وأختره ابن عطية. قال أبو عبيد: وبعض الأحياء

(١) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاضي أبو بكر الباقلاني.

(٢) آية ٦٠ سورة المائدة. (٣) آية ١٢ سورة يوسف.

أسعد بها وأكثر حظا فيها من بعض ، وذكر حديث ابن شهاب عن أنس أن عثمان قال لهم حين أمرهم أن يكتبوا المصحف : ما اختلفتم أتم وزيد فأكتبوه بلغة قريش ، فإنه نزل بلغتهم . ذكره البخاري وذكر حديث ابن عباس قال : نزل القرآن بلغة الكعبيين ، كعب قريش وكعب خزاعة . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لأن الدار واحدة . قال أبو عبيد : يعني أن خزاعة جيران قريش فأخذوا بلغتهم .

قال القاضي ابن الطيب رضى الله عنه : معنى قول عثمان فإنه نزل بلسان قريش ، يريد معظمه وأكثره . ولم تقم دلالة قاطعة على أن القرآن بأسره منزل بلغة قريش فقط ، إذ فيه كلمات وحروف هي خلاف لغة قريش ، وقد قال الله تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ^(١) » ولم يقل قريشياً ، وهذا يدل على أنه منزل بجميع لسان العرب ، وليس لأحد أن يقول : إنه أراد قريشاً من العرب دون غيرها ، كما أنه ليس له أن يقول : أراد لغة عدنان دون حِطَّان ، أو ربيعة دون مُضَرَ ، لأن اسم العرب يتناول جميع هذه القبائل تناولاً واحداً .

وقال ابن عبد البر : قول من قال إن القرآن نزل بلغة قريش معناه عندى في الأغلب والله أعلم ، لأن غير لغة قريش موجودة في صحيح القراءات من تحقيق الهمزات ونحوها ، وقريش لا تهمز . وقال ابن عطية : معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم " أنزل القرآن على سبعة أحرف " أى فيه عبارة سبع قبائل بلغة جملتها نزل القرآن ، فيعبر عن المعنى فيه مرة بعبارة قريش ، ومرة بعبارة هذيل ، ومرة بغير ذلك بحسب الألفصح والأوجز في اللفظ . ألا ترى أن « فطر » معناه عند غير قريش : ابتدأ [خلق الشيء وعمله] ^(٢) بخفاء في القرآن فلم يتَّجه لابن عباس ، حتى آخضهم إليه أعرابيان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرُها ، قال ابن عباس : ففهمت حينئذ موضع قوله تعالى « فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وقال أيضاً : ما كنت أدرى معنى قوله تعالى « رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ^(٣) » حتى سمعت بنت ذى يزن تقول لزوجها : تعالِ أَفَاتِحَكَ ، أى أحاكك . وكذلك قال عمر بن الخطاب وكان لا يفهم معنى قوله تعالى « أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ^(٤) » أى على تنقص لهم . وكذلك اتفق لقطبة بن مالك إذ

(١) آية ٣ سورة الزمر . (٢) زيادة عن ابن عطية . (٣) آية ٨٩ سورة الأعراف .

(٤) آية ٤٧ سورة النحل .

سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة : « والنَّظْلُ بِاسِقَاتٍ » ^(١) ذكره مسلم في باب (القراءة في صلاة الفجر) إلى غير ذلك من الأمثلة .

القول الثالث : أن هذه اللغات السبع إنما تكون في مُضَرٍّ ، قاله قوم ، واحتجوا بقول عثمان : نزل القرآن بلغزة مُضَرٍّ ، وقالوا : جائز أن يكون منها لقريش ، ومنها ليكثانة ، ومنها لأسد ، ومنها لهذيل ، ومنها لتيم ، ومنها لضبة ، ومنها لقيس ، قالوا : هذه قبائل مُضَرٍّ تستوعب سبع لغات على هذه المراتب ، وقد كان ابن مسعود يحب أن يكون الذين يكتبون المصاحف من مُضَرٍّ . وأنكر آخرون أن تكون كلها من مُضَرٍّ ، وقالوا : في مُضَرٍّ شواذ لا يجوز أن يقرأ القرآن بها ، مثل كَشَكْشَة قَيْسٍ وَتَمْتَمَة تَيْمٍ ، فأما كَشَكْشَة قَيْسٍ فإنهم يجعلون كاف المؤنث شينا ، فيقولون في « جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتَكِ سِرِّيًّا » ^(٢) : جعل رَبِّيْشَ تَحْتِشَ سِرِّيًّا ، وأما تَمْتَمَة تَيْمٍ فيقولون في الناس : النّات ، وفي أكياس : أكيات . قالوا : وهذه لغات يرغب عن القرآن بها ، ولا يحفظ عن السلف فيها شيء .

وقال آخرون : أما إبدال الهمزة عينا وإبدال حروف الحلق بعضها من بعض فمشهور عن الفصحاء ، وقد قرأ به الحِلَّة ، واحتجوا بقراءة ابن مسعود : لَيْسَ جَنَّةٌ عَنِّي حِينَ ؛ ذكرها أبو داود ، ويقول ذى الرُّمَّة :

فَعَيْنَاكِ عَيْنَاهَا وَجَبْدُكِ جَبْدُهَا * وَلَوْ نَسِكَ إِلَّا عَنَّا غَيْرُ طَائِلٍ

يريد إلا أنها .

القول الرابع : ما حكاه صاحب الدلائل عن بعض العلماء ، وحكى نحوه القاضي ابن الطيب قال : تدبرت وجوه الاختلاف في القراءة فوجدتها سبعة : منها ما تتغير حركته ، ولا يزول معناه ولا صورته ، مثل : هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ وَأَطْهَرُ ، « وَيَضِيقُ صَدْرِي » ويضيق . ومنها ما لا تتغير صورته ويتغير معناه بالإعراب ، مثل : « رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا » وباعد . ومنها ما تبقى صورته ويتغير معناه باختلاف الحروف ، مثل قوله : « نُنَشِّرُهَا » وننشئها . ومنها ما تتغير صورته ويبقى معناه : « كَالْعِهْنِ الْمُتَفَوِّشِ » وكالصوف المتفوش .

(١) آية ١٠ سورة ق . (٢) آية ٢٤ سورة مريم .

ومنها ما تتغير صورته ومعناه ، مثل : « وَطَلَحَ مَنُضُودٌ » وطلع منضود . ومنها بالتقديم والتأخير كقوله : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ » وجاءت [سكرة] الحق بالموت . ومنها بالزيادة والنقصان ، مثل قوله : تسع وتسعون نعجة أنثى ، وقوله : وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين ، وقوله : فإن الله من بعد إكراههنّ لطيفٌ غفور رحيم .

القول الخامس : أن المراد بالأحرف السبعة معاني كتاب الله تعالى ، وهي أمرٌ ونهى ووعد ووعد وقصصٌ ومجادلة وأمثال . قال ابن عطية : وهذا ضعيف لأن هذا لا يسمى أحرفا ، وأيضا فالإجماع على أن التوسعة لم تقع في تحليل حلال ولا في تغيير شيء من المعاني . وذكر القاضي ابن الطيب في هذا المعنى حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : ولكن ليست هذه هي التي أجاز لهم القراءة بها ، وإنما الحرف في هذه بمعنى الجهة والطريقة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ^(١) » فكذلك معنى هذا الحديث على سبع طرائق من تحليل وتحريم وغير ذلك . وقد قيل : إن المراد بقوله عليه السلام « أنزل القرآن على سبعة أحرف » القراءات السبع التي قرأ بها القراء السبعة ؛ لأنها كلها صححت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا ليس بشيء لظهور بطلانه على ما يأتي .

(فصل) قال كثير من علمائنا كالدأودي وابن أبي صفرة وغيرهما : هذه القراءات السبع التي تنسب لهؤلاء القراء السبعة ، ليست هي الأحرف السبعة التي اتسعت الصحابة في القراءة بها ، وإنما هي راجعة إلى حرف واحد من تلك السبعة ، وهو الذي جمع عليه عثمان المصحف ، ذكره ابن النحاس وغيره . وهذه القراءات المشهورة هي اختيارات أولئك الأئمة القراء ، وذلك أن كل واحد منهم اختار فيما روى وعلم وجهه من القراءات ما هو الأحسن عنده والأولى ، فالتزمه طريقة ورواه وأقرأ به وأشهر عنه ، وعُرف به ونُسب إليه ، فقليل : حرف نافع ، وحرف ابن كثير ؛ ولم يمنع واحد منهم اختيار الآخر ولا أنكره بل سوّغه وجوّزه ، وكل واحد من هؤلاء السبعة روى عنه اختياران أو أكثر ، وكلٌ صحيح . وقد أجمع المسلمون في هذه الأعصار على الاعتماد على ما صح عن هؤلاء الأئمة مما روه ورأوه من القراءات وكتبوا

في ذلك مصنفات ، فاستمر الإجماع على الصواب ، وحصل ما وعد الله به من حفظ الكتاب ، وعلى هذا الأئمة المتقدمون والفضلاء المحققون كالقاضي أبي بكر بن الطيب والطبري وغيرهما . قال ابن عطية : ومضت الأعصار والأمصار على قراءة السبعة وبها يصلى لأنها ثبتت بالإجماع ، وأما شاذ القراءات فلا يصلى به لأنه لم يجمع الناس عليه ، أما أن المروى منه عن الصحابة رضي الله عنهم وعن علماء التابعين فلا يعتد فيه إلا أنهم روه ، وأما ما يؤثر عن أبي السمال^(١) ومن قارنه فإنه لا يوثق به . قال غيره : أما شاذ القراءة عن المصاحف المتواترة فليست بقرآن ، ولا يعمل بها على أنها منه ، وأحسن محاملها أن تكون بيان تأويل مذهب من نسبت إليه كقراءة ابن مسعود : فصيام ثلاثة أيام متتابعات . فأما لو صرح الراوي بسماعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختلف العلماء في العمل بذلك على قولين : النفي والإثبات ، وجه النفي أن الراوي لم يروه في معرض الخبر بل في معرض القرآن ، ولم يثبت فلا يثبت . والوجه الثاني أنه وإن لم يثبت كونه قرآنا فقد ثبت كونه سنة ، وذلك يوجب العمل كسائر أخبار الآحاد .

فصل في ذكر معنى حديث عمر وهشام . قال ابن عطية : أباح الله تعالى لنبيه عليه السلام هذه الحروف السبعة ، وعارضه بها جبريل عليه السلام في عرضاته على الوجه الذي فيه الإعجاز وجودة الرصف ، ولم تقع الإباحة في قوله عليه السلام : « فأقرأوا ما تيسر منه » بأن يكون كل واحد من الصحابة إذا أراد أن يبدل اللفظة من بعض هذه اللغات جعلها من تلقاء نفسه ، ولو كان هذا لذهب إعجاز القرآن ، وكان معرضا أن يبدل هذا وهذا حتى يكون غير الذي نزل من عند الله ، وإنما وقعت الإباحة في الحروف السبعة للنبي صلى الله عليه وسلم ليوسع بها على أمته ، فأقرأ مرة لأبي بما عارضه به جبريل ، ومرة لابن مسعود بما عارضه به أيضا ، وعلى هذا تجيء قراءة عمر بن الخطاب لسورة « الفرقان » وقراءة

(١) أبو السمال (يفتح السين وتشديد الميم وباللام) : هو قعنب بن أبي قعنب العدوي البصري له اختيار في القراءات شاذ عن العامة . وقد ذكر في الطبعة الأولى في هذا الموضع وفي ص ٣٦٨ محرفا والتصويب عن طبقات

هشام بن حكيم لها ، وإلا فكيف يستقيم أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم في كل قراءة منهما وقد اختلفا : " هكذا أقرأني جبريل " هل ذلك إلا أنه أقرأه مرة بهذه ومرة بهذه ، وعلى هذا يحمل قول أنس حين قرأ : « إِن نَاشِئَةُ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَصَوْبُ قِيلاً » فقيل له : إنما نقرأ « وأقوم قِيلاً » . فقال أنس : وأصوب قِيلاً ، وأقوم قِيلاً وأهياً ، واحداً ، وإنما معنى هذا أنها مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإلا فلو كان هذا لأحد من الناس أن يضعه لبطل معنى قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ^(١) » . روى البخاري ومسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب قال : سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة « الفرقان » على غيرها أقرأها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها ، فكبدت أن أعجل عليه ، ثم أمهلته حتى أنصرف ثم كبته بردائه ^(٢) ، بغثت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ، إني سمعت هذا يقرأ سورة « الفرقان » على غير ما أقرأتنيها ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أرسله ^(٣) أقرأ " فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هكذا أنزلت " ثم قال لي : " أقرأ " فقرأت فقال : " هكذا أنزلت إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرءوا ما تيسر منه " .

قلت : وفي معنى حديث عمر هذا ، مارواه مسلم عن أبي بن كعب قال : كنت في المسجد فدخل رجل يصلي ، فقرأ قراءة أنكرتها عليه ، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه ، فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعاً على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه ، ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه ، فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ ، فحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأنهما ، فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ، ضرب في صدري ففضت عرقاً ، وكأنا أنظر إلى الله تعالى قرعاً ، فقال لي : " يا أباي أرسل إلى أن أقرأ القرآن على حرف فرددت إليه أن هون على أمتي فردت إلى الثانية أقرأه على حرفين فرددت إليه أن هون على أمتي

(١) آية ٩ سورة الحجر . (٢) قوله : كبته بردائه . أي جمعت ثيابه عند صدره ونحوه ثم جرته .

(٣) أرسل الشيء . أطلقه .

فرد إلى الثالثة آقرأه على سبعة أحرف فلك بكل ردة رددتكها مسألة تسألنيها فقلت اللهم اغفر لأمتي اللهم اغفر لأمتي وأتت الثالثة ليوم يرغب إلى فيه الخلق كلهم حتى إبراهيم عليه السلام .

قول أبي رضي الله عنه : « فسقط في نفسي » معناه اعترتني حيرة ودهشة ؛ أي أصابته نزعة من الشيطان ليشوش عليه حاله ، ويكثر عليه وقته ؛ فإنه عظم عليه من اختلاف القراءات ما ليس عظيما في نفسه ؛ وإلا فأي شيء يلزم من المحال والتكذيب من اختلاف القراءات ، ولم يلزم ذلك والحمد لله في النسخ الذي هو أعظم ، فكيف بالقراءة !

ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أصابه من ذلك الخاطر نبهه بأن ضربه في صدره ، فأعقب ذلك بأن أنشرح صدره وتنور باطنه حتى آل به الكشف والشرح إلى حالة المعاينة ؛ ولما ظهر له قبح ذلك الخاطر خاف من الله تعالى وفاض بالعرق استحياء من الله تعالى ، فكان هذا الخاطر من قبيل ما قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم — حين سأله : إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به — قال : « وقد وجدتموه » ؟ قالوا : نعم ، قال : « ذلك صريح الإيمان » . أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . وسيأتي الكلام عليه في سورة « الأعراف » إن شاء الله تعالى .

باب ذكر جمع القرآن ، وسبب كتب عثمان المصاحف وإحراقه ما سواها ،

وذكر من حفظ القرآن من الصحابة رضي الله عنهم في زمن النبي

صلى الله عليه وسلم

كان القرآن في مدة النبي صلى الله عليه وسلم متفرقا في صدور الرجال ، وقد كتب الناس منه في صحف وفي جريد وفي لحاف وطُرر وفي تحف وغير ذلك — قال الأصمعي : اللّاف : حجارة بيض رقاق ، واحدها لُحْفَة . والطرر : حجر له حدّ كحد السكين ، والجمع طرار ؛ مثل رطب ورطاب ، ورُبّع ورُبّاع ، وطران أيضا مثل صرد وصردان — فلما استحر^(١) القتلى

(١) قوله : استحر ، أي أشد وكثر .

بالقراء يوم اليمامة في زمن الصديق رضى الله عنه ، وقُتل منهم في ذلك اليوم فيما قيل سبعمائة ، أشار عمر بن الخطاب على أبي بكر الصديق رضى الله عنهما بجمع القرآن مخافة أن يموت أشياخ القراء ، كابن مسعود وزيد ، فندبا زيد بن ثابت إلى ذلك ، فجمعه غير مرتب السور ، بعد تعب شديد ، رضى الله عنه . روى البخاري عن زيد بن ثابت قال : أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر ، فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحق يوم اليمامة بالناس ، وإنني أخشى أن يستحق القتل بالقراء في المواطن ، فيذهب كثير من القرآن إلا أن يجمعه ، وإنني لأرى أن تجمع القرآن ، قال أبو بكر : فقلت لعمر كيف أفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : هو والله خير ، فلم يزل يراجعني حتى شرح الله لذلك صدري ، ورأيت الذي رأى عمر . قال زيد : وعنده عمر جالس لا يتكلم ، فقال لي أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل ولا تنهك ، كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتتبع القرآن فاجمعه ، فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به من جمع القرآن ، قالت : كيف تفعلان شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبو بكر : هو والله خير ، فلم أزل أراجع حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ، فقمت فتتبع القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف^(١) والعصب^(٢) وصدور الرجال ، حتى وجدت من سورة « التوبة » آيتين مع خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع غيره « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ » إلى آخرها . فكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر . وقال الليث حدثني عبد الرحمن ابن غالب عن ابن شهاب وقال : مع أبي خزيمة الأنصاري . وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم وقال : مع خزيمة أو أبي خزيمة « فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ » .

(١) الأكتاف : جمع كتف وهو عظم عريض يكون في أصل كتف الحيوان كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس

(٢) العصب : جمع عسيب وهو جرد النخل إذا نزع منه خوصه . عندهم .

وقال الترمذى فى حديثه عنه : فوجدت آخر سورة براءة مع خزيمة بن ثابت « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم . فإن تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم » . قال حديث حسن صحيح . وفى البخارى عن زيد بن ثابت قال : لما نسخنا المصحف فى المصاحف فقدت آية من سورة « الأحزاب » كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ، لم أجدها مع أحد إلا مع خزيمة الأنصارى — الذى جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين — « رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » . وقال الترمذى عنه : فقدت آية من سورة « الأحزاب » كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر » فالتصفتها فوجدتها عند خزيمة بن ثابت أو أبى خزيمة ، فألحقها فى سورتها .

قلت : فسقطت الآية الأولى من آخر « براءة » فى الجمع الأول ، على ما قاله البخارى والترمذى ، وفى الجمع الثانى فقدت آية من سورة « الأحزاب » . وحكى الطبرى : أن آية « براءة » سقطت فى الجمع الأخير ، والأول أصح والله أعلم . فإن قيل : فما وجه جمع عثمان الناس على مصحفه ، وقد سبقه أبو بكر إلى ذلك وفرغ منه ، قيل له : إن عثمان رضى الله عنه لم يقصد بما صنع جمع الناس على تأليف المصحف ، ألا ترى كيف أرسل إلى حفصة : أن أرسلى إلينا بالمصحف ننسخها فى المصاحف ثم نردها إليك ، على ما يأتى . وإنما فعل ذلك عثمان لأن الناس اختلفوا فى القراءات بسبب تفرق الصحابة فى البلدان واشتد الأمر فى ذلك وعظم اختلافهم وتشبههم ، ووقع بين أهل الشام والعراق ما ذكره حذيفة رضى الله عنه . وذلك أنهم اجتمعوا فى غزوة أرمينية فقرأت كل طائفة بما روى لها ، فاختلفوا وتنازعوا وأظهر بعضهم إكفار بعض والبراءة منه وتلاعنوا ، فأشفق حذيفة مما رأى منهم ، فلما قدم حذيفة المدينة — فيما ذكر البخارى والترمذى — دخل إلى عثمان قبل أن يدخل إلى بيته ، فقال : أدرك هذه الأمة قبل أن تهلك ! قال : فيماذا ؟ قال : فى كتاب الله ، إني حضرت

(١) خزيمة ذو الشهادتين غير أبى خزيمة بالكيفية (القسطلانى) .

هذه الغزوة، وجمعت ناسا من العراق والشام والحجاز؛ فوصف له ما تقدم وقال: إني أخشى عليهم أن يختلفوا في كتابهم كما اختلف اليهود والنصارى .

قلت : وهذا أدل دليل على بطلان من قال : إن المراد بالأحرف السبعة قراءات القراء السبعة، لأن الحق لا يختلف فيه، وقد روى سويد بن غفلة عن علي بن أبي طالب أن عثمان قال : ما ترون في المصاحف ؟ فإن الناس قد اختلفوا في القراءة حتى إن الرجل ليقول : قراءتي خير من قراءتك، وقراءتي أفضل من قراءتك. وهذا شبيه بالكفر؛ قلنا : ما الرأي عندك يا أمير المؤمنين؟ قال: الرأي عندي أن يجتمع الناس على قراءة، فإنكم إذا اختلفتم اليوم كان من بعدكم أشد اختلافًا؛ قلنا : الرأي رأيك يا أمير المؤمنين؛ فأرسل عثمان إلى حفصة : أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك؛ فأرسلت بها إليه فامر زيد ابن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاصي وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف . وقال عثمان للرهط القرشيين : إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش، فإنما نزل بلسانهم؛ ففعلوا . حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة، وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا، وأمر بما سوى ذلك من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق . وكان هذا من عثمان رضي الله عنه بعد أن جمع المهاجرين والأنصار وجملة أهل الإسلام وشاورهم في ذلك؛ فاتفقوا على جمعه بما صح وثبت في القراءات المشهورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأطراح ما سواها، وأستصوبوا رأيه وكان رأيا سديدًا موفقًا؛ رحمة الله عليه وعليهم أجمعين . وقال الطبري فيما روى : أن عثمان قرن يزيد أبان بن سعيد بن العاصي وحده؛ وهذا ضعيف . وما ذكره البخاري والترمذي وغيرهما أصح . وقال الطبري أيضا : إن الصحف التي كانت عند حفصة جعلت إمامًا في هذا الجمع الأخير؛ وهذا صحيح .

وقال ابن شهاب : وأخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن مسعود كره لزيد بن ثابت نسخ المصاحف، وقال : يا معشر المسلمين، أعزّل عن نسخ المصاحف ويتولاه رجل،

والله لقد أسلمت وإنه لفي صلب رجل كافر ! . يريد زيد بن ثابت . ولذلك قال عبد الله ابن مسعود : يا أهل العراق ، آكتموا المصاحف التي عندكم وغُلّوها ، فإن الله عز وجل يقول : « وَمَنْ يَفْعَلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » فآلقوا الله بالمصاحف ، خرجته الترمذي . وسيأتي الكلام في هذا في سورة « آل عمران » إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر الأنباري : ولم يكن الاختيار لزيد من جهة أبي بكر وعمر وعثمان على عبد الله ابن مسعود في جمع القرآن ، وعبد الله أفضل من زيد ، وأقدم في الإسلام ، وأكثر سوابق ، وأعظم فضائل ، إلا لأن زيدا كان أحفظ للقرآن من عبد الله ، إذ وعاه كله ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي ، والذي حفظ منه عبد الله في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم نيّف وسبعون سورة ، ثم تعلم الباقي بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فالذي ختم القرآن وحفظه ورسول الله صلى الله عليه وسلم حيّ أولى بجمع المصحف وأحق بالإيثار والاختيار . ولا ينبغي أن يظن جاهل أن في هذا طعنًا على عبد الله بن مسعود ، لأن زيدا إذا كان أحفظ للقرآن منه فليس ذلك موجبًا لتقدمه عليه ، لأن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كان زيد أحفظ منهما للقرآن ، وليس هو خيرًا منهما ولا مساويًا لهما في الفضائل والمناقب . قال أبو بكر : وما بدا من عبد الله بن مسعود من تكبر ذلك فشيء نتجبه الغضب ، ولا يعمل به ولا يؤخذ به ، ولا يُشك في أنه رضى الله عنه قد عرف بعد زوال الغضب عنه حسن اختيار عثمان ومن معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقى على موافقتهم وترك الخلاف لهم . فالشائع الذائع المتعالم عند أهل الرواية والنقل : أن عبد الله بن مسعود تعلم بقية القرآن بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد قال بعض الأئمة : مات عبد الله بن مسعود قبل أن ينجم القرآن . قال يزيد بن هارون : المعوذتان بمنزلة البقرة وآل عمران . من زعم أنهما ليستا من القرآن فهو كافر بالله العظيم ، فقليل له : فقول عبد الله بن مسعود فيهما ؟ فقال : لا خلاف بين المسلمين في أن عبد الله بن مسعود مات وهو لا يحفظ القرآن كله .

قلت : هذا فيه نظر ، وسيأتي . وروى إسماعيل بن إسحاق وغيره قال حماد — أظنه عن أنس بن مالك ، قال : كانوا يختلفون في الآية فيقولون أقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم

فلان بن فلان ؛ فعسى أن يكون من المدينة على ثلاث ليال فيُرسل إليه فيُجاء به ، فيقال : كيف أقرأك رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كذا وكذا ؟ فيكتبون كما قال . قال ابن شهاب : وأختلفوا يومئذ في التابوت ، فقال زيد : التابوت . وقال ابن الزبير وسعيد بن العاصي : التابوت ؛ فُرفعَ أختلافهم إلى عثمان فقال : آكتبوه بالتاء ؛ فإنه نزل بلسان قریش . أخرجه البخاري والترمذي . قال ابن عطية : قرأه زيد بالهاء والقرشيون بالتاء ، فأثبتوه بالتاء ؛ وكتبت المصاحف على ما هو عليه غابر الدهر ، ونسخ منها عثمان نسخاً . قال غيره : قيل سبعة ، وقيل أربعة وهو الأكثر ، ووجه بها إلى الآفاق ، فوجه للعراق والشام ومصر بآتمهات ، فأتخذها قراء الأمصار معتمد اختياراتهم ، ولم يخالف أحد منهم مصحفه على النحو الذي بلغه ، وما وجد بين هؤلاء القراء السبعة من الاختلاف في حروف يزيدنها بعضهم ويتقصها بعضهم فذلك لأن كلا منهم أعتمد على ما بلغه في مصحفه ورواه ، إذ قد كان عثمان كتب تلك المواضع في بعض النسخ ولم يكتبها في بعض إشعاراً بأن كل ذلك صحيح ، وأن القراءة بكل منها جائزة . قال ابن عطية : ثم إن عثمان أمر بما سواها من المصاحف أن تُحرق أو تُحرق ، تروى بالحاء غير منقوطة وتروى بالحاء على معنى ثم تدفن ، ورواية الحاء غير منقوطة أحسن .

وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد عن سويد بن غفلة قال : سمعت علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يقول : يا معشر الناس ، اتقوا الله ! وإياكم والغلو في عثمان ، وقولكم : حرق المصاحف ؛ فوالله ما حرقها إلا عن ملا منا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وعن عُمير بن سعيد قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لو كنت الوالي وقت عثمان لفعلت في المصاحف مثل الذي فعل عثمان . قال أبو الحسن بن بطلال : وفي أمر عثمان بتحريق الصحف والمصاحف حين جمع القرآن جواز تحريق الكتب التي فيها أسماء الله تعالى ، وأن ذلك إكرام لها وصيانة عن الوطء بالأقدام ، وطرحها في ضياع من الأرض . روى معمر عن ابن طاووس عن أبيه : أنه كان يحرق الصحف إذا اجتمعت عنده الرسائل فيها بسم الله الرحمن الرحيم . وحرق عمرو ابن الزبير كتب فقه كانت عنده يوم الحرة ، وكره إبراهيم أن تحرق الصحف إذا كان فيها

ذكر الله تعالى؛ وقول من حرقها أولى بالصواب، وقد فعله عثمان. وقد قال القاضي أبو بكر
لسان الأمة: جائز للإمام تحريق الصحف التي فيها القرآن، إذا أذاه الاجتهاد إلى ذلك.

فصل — قال علماءنا رحمته الله عليهم: وفي فعل عثمان رضي الله عنه ردٌّ على الحلولية^(١)
والخشوية القائلين بقديم الحروف والأصوات، وأن القراءة والتلاوة قديمة، وأن الإيمان قديم،
والروح قديم؛ وقد أجمعت الأمة وكل أمة من النصارى واليهود والبراهمة بل كل ملحد وموحد
أن القديم لا يفعل ولا تتعلق به قدرة قادر بوجه ولا بسبب ولا يجوز العدم على القديم وأن
القديم لا يصير محدثاً، والمحدث لا يصير قديماً، وأن القديم ما لا أول لوجوده، وأن المحدث
هو ما كان بعد أن لم يكن؛ وهذه الطائفة حرق إجماع العقلاء من أهل الملل وغيرهم؛ فقالوا:
يجوز أن يصير المحدث قديماً، وأن العبد إذا قرأ كلام الله تعالى فعل كلاماً قديماً، وكذلك
إذا نحت حروفاً من الآجر والخشب، أو صاغ أحرفاً من الذهب والفضة، أو نسج ثوباً
فنقش عليه آية من كتاب الله فقد فعل هؤلاء كلام الله قديماً، وصار كلامه منسوجاً قديماً
ومنحوتاً قديماً ومصوغاً قديماً؛ فيقال لهم: ما تقولون في كلام الله تعالى، أيجوز أن يذاب
ويحرق ويحرق؟ فإن قالوا: نعم، فارقوا الدين، وإن قالوا: لا، قيل لهم: فما قولكم في حروف
مصورة آية من كتاب الله تعالى من شمع، أو ذهب أو فضة أو خشب أو كاغد فوقعت في النار
فذابت وأحترقت، فهل تقولون: إن كلام الله أحترق؟ فإن قالوا: نعم، تركوا قولهم؛
وإن قالوا: لا، قيل لهم أليس قلتم: إن هذه الكتابة كلام الله وقد أحترقت! وقلتم:
إن هذه الأحرف كلامه وقد ذابت؛ فإن قالوا: أحترقت الحروف وكلامه تعالى باق، رجعوا
إلى الحق والصواب ودانوا بالجواب؛ وهو الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم، متبهاً على
ما يقول أهل الحق: ولو كان القرآن في إهاب ثم وقع في النار ما أحترق. وقال الله عز وجل:
”أنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرؤه نائماً ويقظان“ الحديث، أخرجه مسلم. فثبت بهذا

(١) الحلولية: فرقة من المتصوفة تقول: إن الله حال في كل شيء وفي كل جزء منه متجدد به حتى جاوزوا أن يطلقوا
على كل شيء أنه الله. والخشوية: طائفة من المبتدعة تمسكوا بالظواهر وذهبوا إلى التجسيم وغيره.

أن كلامه سبحانه ليس بحرف ولا يشبه الحروف . والكلام في هذه المسألة يطول ، ولتيممها في كتب الأصول ، وقد بيناها في (الكتاب الأسنى ، في شرح أسماء الله الحسنى) .

فصل - وقد طعن الرافضة - قبحهم الله تعالى - في القرآن ، وقالوا : إن الواحد يكفي في نقل الآية والحرف كما فعلتم . فإنكم أثبتم بقول رجل واحد وهو خزيمه بن ثابت وحده آخر سورة « براءة » وقوله : « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ » . فالجواب أن خزيمه رضى الله عنه لما جاء بهما تذكّرهما كثير من الصحابة . وقد كان زيد يعرفهما ، ولذلك قال : فقدت آيتين من آخر سورة « التوبة » . ولو لم يعرفهما لم يدر هل فقد شيئا أولا ، فلاية إنما ثبتت بالإجماع لا بخزيمة وحده . جواب ثان - إنما ثبتت بشهادة خزيمه وحده لقيام الدليل على صحتها في صفة النبي صلى الله عليه وسلم . فهي قرينة تغني عن طلب شاهد آخر بخلاف آية « الأحزاب » فإن تلك ثبتت بشهادة زيد وأبي خزيمه لسماعهما إياها من النبي صلى الله عليه وسلم . قال معناه المهلب ، وذكر أن خزيمه غير أبي خزيمه ، وأن أبا خزيمه الذي وجدت معه آية التوبة معروف من الأنصار ، وقد عرفه أنس وقال : نحن ورثناه ، والتي في الأحزاب وجدت مع خزيمه بن ثابت فلا تعارض ، والقصة غير القصة لا إشكال فيها ولا التباس . وقال ابن عبد البر : « أبو خزيمه لا يوقف على صحة اسمه وهو مشهور بكنيته ، وهو أبو خزيمه بن أوس بن زيد بن أصرم بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار ، شهد بدر وما بعدها من المشاهد ، وتوفي في خلافة عثمان بن عفان ، وهو أخو مسعود بن أوس . قال ابن شهاب عن عبيد بن السباق عن زيد بن ثابت : وجدت آخر التوبة مع أبي خزيمه الأنصارى وهو هذا ، وليس بينه وبين الحارث بن خزيمه أبي خزيمه نسب إلا اجتماعهما في الأنصار ، أحدهما أوسى والآخر خزرجى » . وفي مسلم والبخارى عن أنس بن مالك قال : جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار : أبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد . قلت لأنس : من أبو زيد ؟ قال : أحد عمومتى . وفي البخارى أيضا عن أنس قال : مات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة : أبو الدرداء ، ومعاذ بن جبل ،

وزيد، وأبو زيد؛ [قال] ^(١) : ونحن ورثناه . وفي أخرى قال : مات أبو زيد ولم يترك عَقِباً ، وكان بَدْرِيّاً ، وأسم أبي زيد سعد بن عُبيد . قال ابن الطَّيِّب رضى الله عنه : لا تدل هذه الآثار على أن القرآن لم يحفظه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمعه غير أربعة من الأنصار كما قال أنس بن مالك ، فقد ثبت بالطرق المتواترة أنه جمع القرآن عثمان وعليّ وتميم الدارىّ وعُباد بن الصامت وعبد الله بن عمرو بن العاص . فقول أنس : لم يجمع القرآن غير أربعة ، يحتمل أنه لم يجمع القرآن وأخذه تلقيناً من في رسول الله صلى الله عليه وسلم غير تلك الجماعة ؛ فإن أكثرهم أخذ بعضه عنه وبعضه عن غيره ، وقد تظاهرت الروايات بأن الأئمة الأربعة جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأجل سبقهم إلى الإسلام ، وإعظام الرسول صلى الله عليه وسلم لهم .

قلت : لم يذكر القاضي ، عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة رضى الله عنهما فيما رأيت ، وهما ممن جمع القرآن . روى جرير عن عبد الله بن يزيد الصهباني عن ثُميل قال قال عمر بن الخطاب : كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر ومن شاء الله ، فررنا بعبد الله بن مسعود وهو يصلي . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من هذا الذي يقرأ القرآن “ . فقليل له : هذا عبد الله بن أُمّ عَبْدٍ ؛ فقال : ” إن عبد الله يقرأ القرآن غَضّاً كما أنزل “ الحديث . قال بعض العلماء : معنى قوله : ” غَضّاً كما أنزل “ أى إنه كان يقرأ الحرف الأول الذى أنزل عليه القرآن دون الحروف السبعة التى رُخِّص لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قراءته عليها بعد معارضة جبريل عليه السلام القرآن إياه في كل رمضان . وقد روى وكيع وجماعة معه عن الأعمش عن أنى ظبيان قال قال لى عبد الله بن عباس : أىّ القراءتين تقرأ ؟ قلت : القراءة الأولى قراءة ابن أُمّ عَبْدٍ ؛ فقال لى : بل هى الآخرة ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل في كل عام مرة ، فلما كان العام الذى قبض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه عليه مرتين ، فحضر ذلك عبد الله فعلم ما نُسخ من

(١) زيادة عن البخارى . وقوله : ونحن ورثناه . أى أبنا زيد .

ذلك وما بُدِّل . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « خذوا القرآن من أربعة من آبن أم عبيد - فبدأ به - ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وسالم مولى أبي حذيفة » .

قلت : هذه الأخبار تدل على أن عبد الله جمع القرآن في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ما تقدم ، والله أعلم . وقد ذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد : حدثنا محمد بن شهر يار حدثنا حسين بن الأسود حدثنا يحيى بن آدم عن أبي بكر عن أبي إسحاق قال قال عبد الله بن مسعود : قرأت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم آيتين وسبعين سورة - أو ثلاثا وسبعين سورة - وقرأت عليه من البقرة إلى قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ » ^(١) . قال أبو إسحاق : وتعلم عبد الله بقية القرآن من مجمع بن جارية الأنصاري .

قلت : فإن صح هذا ، صح الإجماع الذي ذكره يزيد بن هارون ، فلذلك لم يذكره القاضي أبو بكر بن الطيب مع من جمع القرآن وحفظه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، والله أعلم . قال أبو بكر الأنباري : حدثني إبراهيم بن موسى الخواري حدثنا يوسف بن موسى حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا زهير عن أبي إسحاق قال : سألت الأسود ما كان عبد الله يصنع بسورة الأعراف ؟ فقال : ما كان يعلمها حتى قدم الكوفة ، قال وقد قال بعض أهل العلم : مات عبد الله بن مسعود رحمة الله عليه قبل أن يتعلم المعوذتين ، فلهذه العلة لم توجد في مصحفه ، وقيل غير هذا على ما يأتي بيانه آخر الكتاب عند ذكر « المعوذتين » إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : والحديث الذي حدثناه إبراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عمر بن هارون الخراساني عن ربيعة بن عثمان عن محمد بن كعب القرظي قال : كان من ختم القرآن ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود ، حديث ليس بصحيح عند أهل العلم ، إنما هو مقصود على محمد بن كعب ، فهو مقطوع لا يؤخذ به ولا يقول عليه .

(١) آية ٢٢٢ من السورة المذكورة . (٢) كذا في الأصول . والذي في التهذيب وغيره : آبن يزيد .

قلت : قوله عليه السلام « خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد » يدل على صحته ، ومما يبين لك ذلك أن أصحاب القراءات من أهل الجاز والشام والعراق كل منهم عزا قراءته التي اختارها إلى رجل من الصحابة قراها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يستثن من جملة القرآن شيئا ، فأسند عاصم قراءته إلى عليّ وأبن مسعود ، وأسند ابن كثير قراءته إلى أبيّ ، وكذلك أبو عمرو بن العلاء أسند قراءته إلى أبيّ ، وأما عبد الله بن عامر فإنه أسند قراءته إلى عثمان ، وهؤلاء كلهم يقولون : قرأنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسانيد هذه القراءات متصلة ورجالها ثقات . قاله الخطّابي .

باب ما جاء في ترتيب سور القرآن وآياته ، وشكله ونقطه ، وتحزيبه
وتعشيريه ، وعدد حروفه وأجزائه وكلماته وآيه

قال ابن الطيب : إن قال قائل قد اختلف السلف في ترتيب سور القرآن ، فمنهم من كتب في مصحفه السور على تاريخ نزولها « وقدم المكي على المدني » ومنهم من جعل في أول مصحفه الحمد ، ومنهم من جعل في أوله : « اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ » ، وهذا أول مصحف عليّ رضي الله عنه . وأما مصحف ابن مسعود فإن أوله : « مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ » ثم البقرة ثم النساء ، على ترتيب مختلف . ومصحف أبيّ كان أوله : الحمد لله ، ثم النساء ثم آل عمران ثم الأنعام ثم الأعراف ثم المائدة ، ثم كذلك على اختلاف شديد . قال القاضي أبو بكر بن الطيب : فالجواب أنه يحتمل أن يكون ترتيب السور على ما هي عليه اليوم في المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة . وذكر ذلك مكي رحمه الله في تفسير سورة « براءة » وذكر أن ترتيب الآيات في السور ووضع البسملة في الأوائل هو من النبي صلى الله عليه وسلم ، ولما لم يأمر بذلك في أول سورة « براءة » تركت بلا بسملة ، هذا أصح ما قيل في ذلك ، وسيأتي .^(١)

وذكر ابن وهب في جامعه قال : سمعت سليمان بن بلال يقول سمعت ربيعة يسأل : لم قدمت البقرة وآل عمران ، وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة وإنما نزلتا بالمدينة ؟ فقال

رابعة : قد قُدمتا وأُلف القرآن على علم من آلفه ، وقد اجتمعوا على العلم بذلك ، فهذا مما
 ينتهي إليه ، ولا نسأل عنه . وقد ذكر سُنَيْد قال حَدَّثَنَا معتمر عن سلام بن مسكين عن قتادة
 قال قال ابن مسعود : من كان منكم متأسياً فليتأس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوباً ، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ، وأقومها هدياً ، وأحسنها حالاً ؛
 اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وإقامة دينه ، فأعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم
 في آثارهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم . وقال قوم من أهل العلم : إن تأليف سور القرآن
 على ما هو عليه في مصحفنا كان عن توقيف من النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما ما روى من
 اختلاف مصحف أبي وعليّ وعبد الله فإنما كان قبل العرض الأخير ، وأن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك . روى يونس عن ابن وهب قال
 سمعت مالكا يقول : إنما أُلّف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد : أن الله تعالى أنزل القرآن جملة إلى سماء الدنيا ، ثم فُرق
 على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة ، وكانت السورة تنزل في أمر يحدث ، والآية
 جواباً لمستخبر يسأل ، ويوقف جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم على موضع السورة والآية ؛
 فاتساق السور كاتساق الآيات والحروف ، فكلُّه عن عهد خاتم النبيين عليه السلام ، عن رب
 العالمين ؛ فمن آخر سورة مقدمة أو قدم أخرى مؤخرة فهو كمن أفسد نظم الآيات ، وغير
 الحروف والكلمات ، ولا حجة على أهل الحق في تقديم البقرة على الأنعام ، والأنعام نزلت قبل
 البقرة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا الترتيب ، وهو كان يقول : ” ضعوا
 هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن “ . وكان جبريل عليه السلام يقف على مكان الآيات .
 حَدَّثَنَا حسن بن الحباب حَدَّثَنَا أبو هشام حَدَّثَنَا أبو بكر بن عياش عن أبي إسحاق عن البراء قال :
 آخر ما نزل من القرآن : « يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ^(١) » . قال أبو بكر بن عياش :
 وأخطأ أبو إسحاق ، لأن محمد بن السائب حَدَّثَنَا عن أبي السائب عن ابن عباس قال : آخر
 ما نزل من القرآن : « وَأَتَقُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ

لَا يُظْلَمُونَ» . فقال جبريل للنبيّ عليهما السلام : يا محمد ضعها في رأس ثمانين ومائتين من البقرة .

قال أبو الحسن بن بطلال : ومن قال بهذا القول لا يقول إن تلاوة القرآن في الصلاة والدرس يجب أن تكون مرتبة على حسب الترتيب الموقّف عليه في المصحف ، بل إنما يجب تأليف سورة في الرسم والخط خاصة ، ولا يُعلم أن أحدا منهم قال : إن ترتيب ذلك واجب في الصلاة وفي قراءة القرآن ودرسه ، وأنه لا يحل لأحد أن يتلقّن الكهف قبل البقرة ولا الج في قبل الكهف ؛ ألا ترى قول عائشة رضي الله عنها للذي سألها : لا يضرك أية قرأت قبل ؛ وقد كان النبيّ صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة السورة في ركعة ، ثم يقرأ في ركعة أخرى بغير السورة التي تليها ، وأما ما روى عن ابن مسعود وابن عمر أنهما كرها أن يقرأ القرآن منكوسا ، وقالوا : ذلك منكوس القلب ؛ فإنما عَنِيَا بذلك من يقرأ السورة منكوسة ، ويتبدى من آخرها إلى أولها لأن ذلك حرام محظور ؛ ومن الناس من يتعاطى هذا في القرآن والشعر ليزال لسانه بذلك ويقدر على الحفظ ، وهذا حظّره الله تعالى ومنعه في القرآن ، لأنه إفساد لسوره ومخالفة لما قصد بها .

ومما يدل على أنه لا يجب إثباته في المصاحف على تاريخ نزوله ما صح وثبت أن الآيات كانت تنزل بالمدينة فتوضع في السورة المكية ، ألا ترى قول عائشة رضي الله عنها « وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده » — تعني بالمدينة — وقد قدّمتا في المصحف على ما نزل قبلهما من القرآن بمكة ، ولو ألقوه على تاريخ النزول لوجب أن ينتقض ترتيب آيات السور .

قال أبو بكر الإنباري : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا همام عن قتادة قال « نزل بالمدينة من القرآن البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنفال ، وبراءة ، والرعد ، والنحل ، والج ، والنور ، والأحزاب ، ومحمد ، والفتح ، والحجرات ، والرحمن ، والحديد ، والمجادلة ، والحشر ، والمتحنة ، والصف ، والجمعة ، والمنافقون ، والتغابن ، والطلاق ،

وأيامها النبي لم يُحْزَمْ إلى رأس العشرة، وإذا زلزلت، وإذا جاء نصر الله، هؤلاء السُّور تزلزل بالمدينة؛ وسائر القرآن نزل بمكة.

قال أبو بكر: فمن عمل على ترك الأثر والإعراض عن الإجماع ونظم السُّور على منازلها بمكة والمدينة، لم يدرك أين تقع الفاتحة، لأختلاف الناس في موضع نزولها، ويضطر إلى تأخير الآية التي في رأس خمس وثلاثين ومائتين من البقرة إلى رأس الأربعين، ومن أفسد نظم القرآن فقد كفر به، وردَّ على محمد صلى الله عليه وسلم ما حكاه عن ربه تعالى. وقد قيل إن علة تقديم المدني على المكي هو أن الله تعالى خاطب العرب بلغتها، وما تعرف من أفانين خطابها ومحاورتها؛ فلما كان فن من كلامهم مبنيًا على تقديم المؤخر وتأخير المقدم خوطبوا بهذا المعنى في كتاب الله تعالى الذي لو فقدوه من القرآن لقالوا: ما باله عرِى من هذا الباب الموجود في كلامنا المستحلى من نظامنا. قال عبيد بن الأبرص:

أَنْ بُدِّلَتْ مِنْهُمْ وَحُوشًا * وَغَيِّرَتْ حَالَهَا الْخَطُوبُ

عَيْنَاكَ دَمْعُهُمَا سَرُوبُ * كَانَتْ شَأْنِيهِمَا شَعِيبُ

أراد عيناك دمعهما سرُوب لأن تبدلت من أهلها وحوشًا، فقدَّم المؤخر وأخر المقدم؛ ومعنى سرُوب: منصَّب على وجه الأرض، ومنه السَّارِب، للذهاب على وجهه في الأرض؛ قال الشاعر:

* أَنِّي سَرَبْتُ وَكُنْتُ غَيْرَ سَرُوبٍ *

وقوله: شَأْنِيهِمَا، الشأن واحد الشُّعُون، وهي مواصِل قبائل الرُّاس وملتقاهما، ومنها يحيى الدمع. شعيب: متفرق.

وهو قيس بن الخطيم: وقام البيت:

وتقرب الأحلام غير قريب *

وفي اللسان مادة «سرب» قال ابن بري: رواه ابن ذرية «سربت» بياء موحدة لقوله: وكنت غير

سروب. ومن رواه «سربت» بياءين فقام به كيف سربت بلا حواسن لا تبوين ثيابا.

سروب. ومن رواه «سربت» بياءين فقام به كيف سربت بلا حواسن لا تبوين ثيابا.

(فصل) — وأما شكل المصحف ونقطة فروى أن عبد الملك بن مروان أمر به وعمله ، فتجوز لذلك الججاج بواسطة وجد فيه وزاد تحزيبه ، وأمر وهو والى العراق الحسن ويحيى بن يعمر بذلك ، وألف إثر ذلك بواسطة كتابا في القراءات جمع فيه ما روى من اختلاف الناس فيما وافق الخط ، ومشى الناس على ذلك زمانا طويلا ، إلى أن ألف ابن مجاهد كتابه في القراءات .

وأُسند الزبيدي في كتاب الطبقات إلى المبرد أن أول من نقط المصحف أبو الأسود الدؤلى ؛ وذكر أيضا أن ابن سيرين كان له مصحف نقطه له يحيى بن يعمر .

(فصل) — وأما وضع الأعشار فقال ابن عطية : مرّ بي في بعض التواريخ أن المأمون العباسى أمر بذلك ، وقيل : إن الججاج فعل ذلك . وذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له عن عبد الله بن مسعود أنه كره التعشير في المصحف ، وأنه كان يحكمه . وعن مجاهد أنه كره التعشير والطيب في المصحف . وقال أشهب : سمعت مالكاً وسئل عن العُشور التي تكون في المصحف بالحمرة وغيرها من الألوان ، فكره ذلك وقال : تعشير المصحف بالخبر لا بأس به ؛ وسئل عن المصاحف يكتب فيها خواتم السور في كل سورة ما فيها من آية ، قال : إنى أكره ذلك في أمهات المصاحف أن يكتب فيها شيء أو يشكل ، فأما ما يتعلم به الغلمان من المصاحف فلا أرى بذلك بأسا . قال أشهب : ثم أخرج إلينا مصحفًا لحسنه ، كتبه إذ كتب عثمان المصاحف ، فرأينا خواتمه من حبر على عمل السلسلة في طول السطر ، ورأيتُه معجوم الآي بالخبر . وقال قتادة : بدءوا فنقطوا ثم نحسوا ثم عَشَرُوا . وقال يحيى بن أبي كثير : كان القرآن مجزءا في المصاحف ، فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء والتاء والشاء ، وقالوا : لا بأس به ، هو نور له ، ثم أحدثوا نقطا عند منتهى الآي ، ثم أحدثوا الفواتح والخواتم . وعن أبي حمزة قال : رأى إبراهيم النخعي في مصحفى فاتحة سورة كذا وكذا ، فقال لى : آله فإن عبد الله بن مسعود قال : لا تخطوا في كتاب الله ما ليس فيه . وعن أبي بكر السراج قال قلت لأبي رزين : أأكتب في مصحفى سورة كذا وكذا ، قال : إنى أخاف أن ينشأ قوم لا يعرفونه فيظنونه من القرآن .

قال الداني رضى الله عنه : وهذه الأخبار كلها تؤذن بأن التعشير والتخميس وفواتح السور ورءوس الآي من عمل الصحابة رضى الله عنهم ، قادمهم إلى عمله الاجتهاد ؛ وأرى أن من كره ذلك منهم ومن غيرهم إنما كره أن يعمل بالألوان كالحمرة والصفرة وغيرهما ؛ على أن المسابين في سائر الآفاق قد أطبقوا على جواز ذلك وأستعمله في الأمهات وغيرها ، والخرج والخطأ مرتفعان عنهم فيما أطبقوا عليه إن شاء الله .

(فصل) — وأما عدد حروفه وأجزائه فروى سلام أبو محمد الحناني أن الحجاج بن يوسف جمع القراء والحفاظ والكتّاب ، فقال : أخبروني عن القرآن كله كم من حرف هو ؟ . قال : وكنت فيهم ، فحسبنا فأجمعنا على أن القرآن ثلثمائة ألف حرف وأربعون ألف حرف وسبعمئة حرف وأربعون حرفاً . قال : فأخبروني إلى أى حرف ينتهى نصف القرآن ؟ فإذا هو في الكهف « وَلَيْتَ تَطْفُ » في الفاء . قال : فأخبروني بأثلاثه ؛ فإذا الثلث الأول رأس مائة من براءة ، والثلث الثاني رأس مائة أو إحدى ومائة من طسم الشعراء ، والثلث الثالث ما بقى من القرآن . قال : فأخبروني بأسباعه على الحروف ؛ فإذا أول سبع في النساء « فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ » في الدال ، والسبع الثاني في الأعراف « أُولَئِكَ حَبِطَتْ » في التاء ، والسبع الثالث في الرعد « أَكُلُّهَا دَائِمٌ » في الألف من آخر أكلها ، والسبع الرابع في الجح « وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا » في الألف ، والسبع الخامس في الأحزاب « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ » في الهاء ، والسبع السادس في الفتح « الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ » في الواو ، والسبع السابع ما بقى من القرآن .

قال سلام أبو محمد : عملناه في أربعة أشهر ، وكان الحجاج يقرأ في كل ليلة ربعا ، فأول ربه خاتمة الأنعام . والربع الثاني في الكهف « وَلَيْتَ تَطْفُ » ، والربع الثالث خاتمة الزمر ، والربع الرابع ما بقى من القرآن . وفي هذه الجملة خلاف مذكور في كتاب البيان لأبي عمرو الداني ، من أراد الوقوف عليه وجده هناك .

(فصل) — وأما عدد آي القرآن في المدينى الأول ، فقال محمد بن عيسى : جميع عدد آي القرآن في المدينى الأول ستة آلاف آية . قال أبو عمرو : وهو العدد الذى رواه أهل الكوفة عن أهل المدينة ، ولم يسموا في ذلك أحدا بعينه يسندونه إليه .

وأما المدنى الأخير فهو في قول إسماعيل بن جعفر : ستة آلاف آية ومائتا آية وأربع عشرة آية . وقال الفضل : عدد آى القرآن في قول المكيين ستة آلاف آية ومائتا آية وتسع عشرة آية . قال محمد بن عيسى : وجميع عدد آى القرآن في قول الكوفيين ستة آلاف آية ومائتا آية وثلاثون وست آيات ، وهو العدد الذى رواه سليم^(١) والكسائى عن حمزة ، وأسنده الكسائى إلى على بن رضى الله عنه . قال محمد : وجميع عدد آى القرآن في عدد البصريين ستة آلاف ومائتان وأربع آيات ، وهو العدد الذى مضى عليه سلفهم حتى الآن . وأما عدد أهل الشام فقال يحيى بن الحارث الذمارى : ستة آلاف ومائتان وست وعشرون . في رواية ستة آلاف ومائتان وخمس وعشرون ؛ نقص آية . قال ابن ذكوان : فظننت أن يحيى لم يعد «بسم الله الرحمن الرحيم» . قال أبو عمرو : فهذه الأعداد التى يتداولها الناس تأليفا ، ويعتدون بها في سائر الآفاق قديما وحديثا .

وأما كلماته فقال الفضل بن شاذان : جميع كلمات القرآن — في قول عطاء بن يسار — سبعة وسبعون ألفا وأربعمائة وتسع وثلاثون كلمة ؛ وحروفه ثمانمائة ألف وثلاثة وعشرون ألفا وخمسة عشر حرفا . قلت : هذا يخالف ما تقدم عن الحمانى قبل هذا . وقال عبد الله بن كثير عن مجاهد قال : هذا ما أحصينا من القرآن ، وهو ثلثمائة ألف حرف وأحد وعشرون ألف حرف ومائة وثمانون حرفا ، وهذا يخالف ما ذكره قبل هذا عن الحمانى من عدد حروفه .

باب ذكر معنى السورة والآية والكلمة والحرف

معنى السورة في كلام العرب الإبانة لها من سورة أخرى وأنفصالها عنها ، وسميت بذلك لأنه يرتفع فيها من منزلة إلى منزلة . قال النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة ۞ ترى كل ملك دونها يتذبذب

أى منزلة شرف ارتفعت إليها عن منزل الملوك . وقيل : سميت بذلك لشرفها وارتفاعها كما يقال لما ارتفع من الأرض سور . وقيل : سميت بذلك لأن قارئها يشرف على ما لم يكن

(١) في الأصول : «مسلم» والراوى عن حمزة هو سليم بن عيسى الكوفى وهو أخص أصحاب حمزة به . (طبقات القراء) .

عنده كُسر البناء ؛ كله بغير همز . وقيل . سُميت بذلك ؛ لأنها قطعت من القرآن على حدة ؛ من قول العرب للبقية : سُور ، وجاء في أسار الناس أى بقاياهم ؛ فعلى هذا يكون الأصل سورة بالهمزة ثم خُففت فأبدلت واوا لأنضمام ما قبلها . وقيل : سميت بذلك لتمامها وكملها من قول العرب للناقة التامة : سُورة ، وجمع سُورة سُور يفتح الواو . وقال الشاعر :
 * سُودُ المحاجر لا يَقْرَأَنَّ بالسُّور ■

ويحوز أن يجمع على سُورات وسُورات .

وأما الآية فهي العلامة ، بمعنى أنها علامة لاقطاع الكلام الذى قبلها من الذى بعدها وأنفصاله ، أى هى بئسمة من أختها ومنفردة . وتقول العرب : بنى وبين فلان آية ؛ أى علامة ، ومن ذلك قوله تعالى : ■ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ ■ . وقال النابغة :
 تَوَهَّمْتُ آيَاتٍ لَهَا فَعَرَفْتُهَا ■ لستة أعوام وذا العام سابعُ

وقيل : سُميت آية لأنها جماعة حروف من القرآن وطائفة منه ؛ كما يقال : خرج القوم بآياتهم أى بجماعتهم . قال بُرج بن مُسهر الطائى :

نَحْرَجْنَا مِنَ النَّقِيِّينَ لَا حَيَّ مِثْلُنَا ■ بآياتنا تُزجى اللَّفَّاحَ المَطَافِلا

وقيل : سُميت آية لأنها عجب يعجز البشر عن التكلم بمثلها . وأختلف النحويون فى أصل آية ؛ فقال سيبويه : آيَّة على فَعَلَّة مثل أكمة وشجرة ، فلما تحزكت الياء وأنفتح ما قبلها أنقلبت ألفا فصارت آية بهمزة بعدها مدَّة . وقال الكسائى : أصلها آيَّة على وزن فاعلة مثل آمنة فقلبت الياء ألفا لتحزكها وأنفتاح ما قبلها ، ثم حذفت لانتباسها بالجمع . وقال الفراء : أصلها آيَّة بتشديد الياء الأولى فقلبت ألفا كراهة للتشديد فصارت آية وجمعها آى وآيات وآياء .
 وأنشد أبو زيد :

لَمْ يُبْقِ هَذَا الدَّهْرُ مِنْ آيَاتِهِ ■ غَيْرَ أَنَا فِيهِ وَأَرْمِدَائِهِ

(١) هو الراعى . وصدر البيت : * هُنَّ الحرائر لا ربات أنجرة

(٢) آية ٢٨ سورة « البقرة » . (٣) قال فى اللسان مادة (آيا) : آياء جمع الجمع نادر .

وأما الكلمة فهي الصورة القائمة بجميع ما يختلط بها من الشبهات أى الحروف، وأطول
الكلم في كتاب الله عز وجل ما بلغ عشرة أحرف ^(١) نحو قوله تعالى ^(٢) «لَيْسَتْ خِلْفَتُهُمْ» .
و «أَنْزَلْنَاهُمْ مَكُونًا» ^(٣) وشبههما ؛ فأما قوله ^(٤) «فَأَسْقَيْنَا كَوْنًا» فهو عشرة أحرف في الرسم واحد
عشر في اللفظ . وأقصرهن ما كان على حرفين نحو ما ولا ولك وله ، وما أشبه ذلك . ومن
حروف المعاني ما هو على كلمة واحدة ^(٥) مثل همزة الاستفهام وواو العطف ، إلا أنه لا ينطق
به مفردا . وقد تكون الكلمة وحدها آية تامة نحو قوله تعالى : «وَالْفَجْرِ» . «وَالضُّحَى» .
«وَالْعَصْرِ» . وكذلك «آلَم» . «وَالْمَص» . «و» طه » . «و» يس » . «و» حم » في قول الكوفيين
وذلك في فواتح السور ، فأما في حشوهن فلا . قال أبو عمرو الداني : ولا أعلم كلمة هي وحدها
آية إلا قوله في الرحمن : «مُدْهَامَتَانِ» ^(٦) لا غير . وقد أتت كلمتان متصلتان وهما آيتان ، وذلك
في قوله ^(٧) «حَمَّ عَسَقَ» على قول الكوفيين لا غير . وقد تكون الكلمة في غير هذا الآية
التامة ، والكلام القسام بنفسه ، وإن كان أكثر أو أقل ، قال الله عز وجل : «وَمَتَّ كَلِمَةً
رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا» قيل : إنما يعني بالكلمة ها هنا قوله تبارك وتعالى :
«وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ» إلى آخر الآيتين ، وقال عز وجل ^(٨) «وَالزَّمَهُمْ
كَلِمَةَ النُّقُوى» . قال مجاهد : لا إله إلا الله . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : «كلمتان
خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله
المعظم» . وقد تسمى العرب القصيدة بأسرها ، والقصة كلها ، كلمة فيقولون : قال قس
في كلمته كذا ، أى في خطبته ؛ وقال زهير في كلمته كذا ، أى في قصيدته ؛ وقال فلان في كلمته
يعنى في رسالته ؛ فتسمى جملة الكلام كلمة إذ كانت الكلمة منها ، على عادتهم في تسميتهم
الشيء باسم ما هو منه وما قاربه وجاوره ، وكان يسبب منه ، مجازا واتساعا .

وأما الحرف فهو الشبهة القائمة وحدها من الكلمة ، وقد يسمى الحرف كلمة والكلمة حرفا
على ما بيناه من الاتساع والمجاز . قال أبو عمرو الداني : فإن قيل فكيف يسمى ما جاء من

(١) لم تر هذا التعبير لغير المؤلف وقد سبق التعبير به في ص ١٦ من هذا الجزء . (٢) سورة النور آية ٥٥
(٣) سورة هود آية ٢٨ (٤) سورة الحجر آية ٢٢ (٥) كأنه اعتبرها الضمير كلمة أخرى في الرسم فقط .
(٦) سورة الرحمن آية ٦٤ (٧) سورة الأعراف آية ١٣٧ (٨) سورة القصص آية ٥ (٩) سورة الفتح آية ٢٦

حروف الهجاء في الفوائح على حرف واحد نحو «ص» و «ق» و «ن» حرفاً أو كلمة ؟ قالت : كلمة لا حرفاً ، وذلك من جهة أن الحرف لا يسكت عليه ، ولا ينفرد وحده في الصورة ولا ينفصل مما يختلط به ؛ وهذه الحروف مسكوت عليها منفردة منفصلة كاتفراد الكلم وآنقصالها ، فلذلك سُميت كلمات لا حروفاً . قال أبو عمرو : وقد يكون الحرف في غير هذا : المذهب والوجه ، قال الله عز وجل : « وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ أَى على وجه ومذهب ، ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : " أنزل القرآن على سبعة أحرف " أَى سبعة أوجه من اللغات ، والله أعلم .

باب هل ورد في القرآن كلمات خارجة عن لغات العرب أولاً

لا خلاف بين الأئمة أنه ليس في القرآن كلام مركب على أساليب غير العرب ، وأن فيه أسماء أعلاماً لمن لسانه غير لسان العرب ؛ كإسرائيل وجبريل وعمران ونوح ولوط .

وآختلفوا هل وقع فيه ألفاظ غير أعلام مفردة من غير كلام العرب ؛ فذهب القاضي أبو بكر بن الطيب والطبري وغيرهما إلى أن ذلك لا يوجد فيه . وأن القرآن عربى صريح ، وما وجد فيه من الألفاظ التى تنسب إلى سائر اللغات إنما آتفق فيها أن تواردت اللغات عليها فتكلمت بها العرب والفرس والحبشة وغيرهم ، وذهب بعضهم إلى وجودها فيه ، وأن تلك الألفاظ لقلتها لا تُخرج القرآن عن كونه عربياً مبيناً ، ولا رسول الله عن كونه متكلماً بلسان قومه . فالمشكاة : الكثرة . ونشأ : قام من الليل ؛ ومنه « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ » و « يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ » أَى ضعفين . و « فَرَّتْ مِنْ قَسْوَةٍ » أَى الأسد ؛ كله بلسان الحبشة . والغساق : البارد المثلث بلسان الترك . والقسطاس : الميزان ؛ بلغة الروم . والسَّجِيل : الحجارة والطين بلسان الفرس . والطور الجبل . واليم : البحر بالسريانية . والتثور : وجه الأرض بالعجمية . قال ابن عطية : « حقيقة العبارة عن هذه الألفاظ أنها في الأصل أعجمية لكن آستعملتها العرب وعربتها فهي عربية بهذا الوجه . وقد كان للعرب العاربة التى نزل القرآن بلسانها بعض مخالطة لسائر اللسان بتجارات ، وبرحلتى قريش ، وكسفر مسافرين أبي عمرو إلى الشام ،

وكسفر عمر بن الخطاب وكسفر عمرو بن العاصي وعمارة بن الوليد إلى أرض الحبشة ، وكسفر الأعشى إلى الحيرة ، وصحبته لنصاراها مع كونه حجة في اللغة ؛ فعَلِقت العرب بهذا كله ألفاظا أعجمية غيّرت بعضها بالنقص من حروفها ، وجرّت إلى تخفيف ثقل العُجْمة ، واستعملتها في أشعارها ومحاوراتها ، حتى جرت مجرى العربي الصحيح . ووقع بها البيان ؛ وعلى هذا الحدّ نزل بها القرآن . فإن جهلها عربيٌّ ما فكجھله الصريح بما في لغة غيره ، كما لم يعرف ابن عباس معنى « فاطر » إلى غير ذلك . قال ابن عطية : « وما ذهب إليه الطبري رحمه الله من أن اللغتين آتفتتا في لفظة لفظة فذلك بعيد ؛ بل أحدهما أصل والأخرى فرع في الأكثر^(١) ؛ لأننا لا ندفع أيضا جواز الاتفاق قليلا شاذّا » .

قال غيره : والأوّل أصح . وقوله : هي أصل في كلام غيرهم دَخيلة في كلامهم ، ليس بأولى من العكس ، فإن العرب لا يخلو أن تكون تخاطبت بها أولا ، فإن كان الأوّل فهي من كلامهم ، إذ لا معنى للغتهم وكلامهم إلا ما كان كذلك عندهم ، ولا يبعد أن يكون غيرهم قد وافقهم على بعض كلماتهم . وقد قال ذلك الإمام الكبير أبو عبيدة .

فإن قيل : ليست هذه الكلمات على أوزان كلام العرب فلا تكون منه . قلنا : ومن سلم لكم أنكم حصرت أوزانهم حتى تخرجوا هذه منها ؛ فقد بحث القاضي عن أصول أوزان كلام العرب وردّ هذه الأسماء إليها على الطريقة النحوية . وأما إن لم تكن العرب تخاطبت بها ولا عرفتها آستحال أن يخاطبهم الله بما لا يعرفون ، وحينئذ لا يكون القرآن عربيا مبينا ، ولا يكون الرسول مخاطبا لقومه بلسانهم . والله أعلم .

باب ذكر نكت في إعجاز القرآن ، وشرائط المعجزة وحقائقها

المعجزة واحدة معجزات الأنبياء الدالة على صدقهم صلوات الله عليهم ، وسُميت معجزة لأنّ البشر يعجزون عن الإتيان بمثلها ، وشرائطها خمسة ، فإن آختل منها شرط لا تكون معجزة .

(١) في الأصول : « والأخرى فرع ، لأننا ندفع ... الخ » . والزيادة والتصويب عن ابن عطية .

فالشرط الأول من شروطها أن تكون مما لا يقدر عليها إلا الله سبحانه . وإِنَّمَا وجب حصول هذا الشرط للمعجزة لأنه لو أتى آت في زمان يصح فيه مجيء الرسل وأدعى الرسالة وجعل معجزته أن يتحرك ويسكن ويقوم ويقعد لم يكن هذا الذي أدعاه معجزة له ، ولا دالا على صدقه لقدرة الخلق على مثله . وإِنَّمَا يجب أن تكون المعجزات كفتل البحر ، وأنشقاق القمر ، وما شاكلها مما لا يقدر عليها البشر .

والشرط الثاني هو أن تخرق العادة . وإِنَّمَا وجب اشتراط ذلك لأنه لو قال المدعى للرسالة : آتني مجيء الليل بعد النهار وطلوع الشمس من مشرقها ؛ لم يكن فيما أدعاه معجزة ، لأن هذه الأفعال وإن كان لا يقدر عليها إلا الله ، فلم تفعل من أجله ، وقد كانت قبل دعواه على ما هي عليه في حين دعواه ، ودعواه في دلالتها على نبوته كدعوى غيره ؛ فبان أنه لا وجه له يدل على صدقه . والذي يستشهد به الرسول عليه السلام له وجه يدل على صدقه ، وذلك أن يقول : الدليل على صدقي أن يخرق الله تعالى العادة من أجل دعواي عليه الرسالة ، فيقلب هذه العصا ثعبانا ، ويشق الحجر ويخرج من وسطه ناقة ، أو ينبع الماء من بين أصابعي كما ينبع من العين ، أو ما سوى ذلك من الآيات الخارقة للعادات ، التي يتفرد بها جبار الأرض والسموات ؛ فتقوم له هذه العلامات مقام قول الرب سبحانه ، لو أسمعنا كلامه العزيز وقال : صدق ، أنا بعثته . ومثال هذه المسألة — والله ورسوله المثل الأعلى — ما لو كانت جماعة بحضرة ملك من ملوك الأرض ، وقال أحد رجاله وهو بمراى منه والملك يسمعه : الملك يأمركم أيها الجماعة بكذا وكذا . ودليل ذلك أن الملك يصدقني بفعل من أفعاله ، وهو أن يخرج خاتمه من يده قاصدا بذلك تصديقي ؛ فإذا سمع الملك كلامه لم ودعواه فيهم . ثم عمل ما استشهد به على صدقه . قام ذلك مقام قوله لو قال : صدق فيما أدعاه على . فكذلك إذا عمل الله عملا لا يقدر عليه إلا هو ، ونخرق به العادة على يد الرسول . قام ذلك الفعل مقام كلامه تعالى لو أسمعناه وقال : صدق عبدى في دعوى الرسالة . وأنا أرسلته إليكم فاسمعوا له وأطيعوا .

والشرط الثالث هو أن يستشهد بها مدعى الرسالة على الله عز وجل ؛ فيقول : آتى أن يقلب الله سبحانه هذا الماء زيتا أو يحرك الأرض عند قولى لها : تنزلى ؛ فإذا فعل الله سبحانه ذلك حصل المتحدى به .

الشرط الرابع هو أن تقع على وفق دعوى المتحدى بها المستشهد بكونها معجزة له ، وإنما وجب اشتراط هذا الشرط لأنه لو قال المدعى للرسالة : آية نبوتى ودليل حجتى أن تنطق يدى أو هذه الدابة فنطقت يده أو الدابة بأن قالت : كذب وليس هو نبيّ . فإن هذا الكلام الذى خلقه الله تعالى دال على كذب ذلك المدعى للرسالة . لأن ما فعله الله لم يقع على وفق دعواه . وكذلك ما يروى أن مُسَيِّمَةَ الكذاب لعنه الله تفل فى بئر ليكثر ماؤها فغارت البئر وذهب ما كان فيها من الماء ، فما فعل الله سبحانه من هذا ، كان من الآيات المكذبة لمن ظهرت على يديه ، لأنها وقعت على خلاف ما أراده المتنبئ الكذاب .

والشرط الخامس من شروط المعجزة ألا يأتى أحد بمثل ما أتى به المتحدى على وجه المعارضة . فإن تم الأمر المتحدى به المستشهد به على النبوة على هذا الشرط مع الشروط المتقدمة . فهى معجزة دالة على نبوة من ظهرت على يده ، فإن أقام الله تعالى من يعارضه حتى يأتى بمثل ما أتى به ويعمل مثل ما عمل بطل كونه نبيا ، ونخرج عن كونه معجزا ولم يدل على صدقه ، ولهذا قال المولى سبحانه : « فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ » وقال : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ » . كأنه يقول : إن أدعيتم أن هذا القرآن من نظم محمد صلى الله عليه وسلم وعمله فأعملوا عشر سور من جنس نظمه ، فإذا عجزتم بأسركم عن ذلك فأعلموا أنه ليس من نظمه ولا من عمله .

لا يقال : إن المعجزات المقيدة بالشروط الخمسة لا تظهر إلا على أيدي الصادقين ، وهذا المسيح الدجال فيما رويتم عن نبيكم صلى الله عليه وسلم يظهر على يديه من الآيات العظام ، والأمور الجسام ، ما هو معروف مشهور ، فإننا نقول : ذلك يدعى الرسالة ، وهذا يدعى الزبونية وبينهما من الفرقان ما بين البصراء والعميان ، وقد قام الدليل العقلي على أن بعثة بعض الخلق

إلى بعض غير ممتنعة ولا مستحيلة ، فلم يبعد أن يقيم الله تعالى الأدلة على صدق مخلوق أتى عنه بالشرع والملة .

ودلت الأدلة العقلية أيضا على أن المسيح الدجال فيه التصوير والتغير من حال الى حال ، وثبت أن هذه الصفات لا تليق إلا بالمحدثات ، تعالى رب البريات عن أن يشبه شيئا أو يشبهه شيء ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

فصل — إذا ثبت هذا فأعلم أن المعجزات على ضربين : الأول — ما أشتهر نقله وأنقرض عصره بموت النبي صلى الله عليه وسلم . والثاني — ما تواترت الأخبار بصحته وحصوله ، وأستفاضت بثبوته ووجوده ، ووقع لسماعها العلم بذلك ضرورة ؛ ومن شرطه أن يكون الناقلون له خلقا كثيرا وجمعا غفيرا ، وأن يكونوا عالمين بما نقلوه علما ضروريا ، وأن يستوى في النقل أولهم وآخرهم ووسطهم في كثرة العدد ، حتى يستحيل عليهم التواطؤ على الكذب ؛ وهذه صفة نقل القرآن ، ونقل وجود النبي عليه الصلاة والسلام ، لأن الأمة رضى الله عنها لم تزل تنقل القرآن خلقا عن سلف والسلف عن سلفه إلى أن يتصل ذلك بالنبي عليه السلام المعلوم وجوده بالضرورة ، وصدقه بالأدلة المعجزات ؛ والرسول أخذه عن جبريل عليه السلام عن ربه عز وجل ، فنقل القرآن في الأصل رسولان معصومان من الزيادة والنقصان ، ونقله إلينا بعدهم أهل التواتر الذين لا يجوز عليهم الكذب فيما ينقلونه ويسمعونه ، لكثرة العدد ، ولذلك وقع لنا العلم الضروري بصدقهم فيما نقلوه من وجود محمد صلى الله عليه وسلم ، ومن ظهور القرآن على يديه وتحديه به . ونظير ذلك من علم الدنيا علم الإنسان بما نقل إليه من وجود البلدان ، كالبصرة والشام والعراق وخراسان والمدينة ومكة ، وأشبه ذلك من الأخبار الكثيرة الظاهرة المتواترة ؛ فالقرآن معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم الباقية بعده إلى يوم القيامة ، ومعجزة كل نبي أنقرضت بأنقرضه ، أو دخلها التبديل والتغير ، كالتوراة والإنجيل .

ووجوه إعجاز القرآن الكريم عشرة :

منها : النظم البديع المخالف لكل نظم معهود في لسان العرب وفي غيرها ؛ لأن نظمه ليس من نظم الشعر في شيء ، وكذلك قال رب العزة الذي تولى نظمه : « وَمَا عَلَّمَاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » . وفي صحيح مسلم أن أنيساً أخا أبي ذر قال لأبي ذر : لقيت رجلاً بمكة على دينك يزعم أن الله أرسله ؛ قلت : فما يقول الناس ؟ قال يقولون : شاعر ، كاهن ، ساحر ، وكان أنيس أحد الشعراء ، قال أنيس : لقد سمعت قول الكهنة ، فما هو بقولهم ، ولقد وضعت قوله على أقرء الشعراء^(١) يلتئم على لسان أحد بعدى أنه شعر ، والله إنه لصادق وإنهم لكاذبون . وكذلك أقر عتبة بن ربيعة أنه ليس بسحر ولا شعر لما قرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حَمَّ » فُصِّلَتْ على ما يأتي بيانه هنالك ؛ فإذا أعترف عتبة على موضعه من اللسان وموضعه من الفصاحة والبلاغة ، بأنه ما سمع مثل القرآن قط كان في هذا القول مِقْراً بإعجاز القرآن له ولضربائه من المتحققين بالفصاحة والقدرة على التكلم بجميع أجناس القول وأنواعه .

ومنها : الأسلوب المخالف لجميع أساليب العرب .

ومنها : الجزالة التي لا تصح من مخلوق بحال ، وتأمل ذلك في سورة « ق وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ »^(٣) إلى آخرها . وقوله سبحانه : « وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(٤) إلى آخر السورة ، وكذلك قوله سبحانه : « وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ »^(٥) إلى آخر السورة . قال ابن الحصار : فمن علم أن الله سبحانه وتعالى هو الحق ، علم أن مثل هذه الجزالة لا تصح في خطاب غيره ؛ ولا يصح من أعظم ملوك الدنيا أن يقول : « لَيْلِنَ الْمُلْكُ الْيَوْمَ »^(٦) ، ولا أن يقول : « وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ »^(٧) .

قال ابن الحصار : وهذه الثلاثة من النظم ، والأسلوب ، والجزالة ، لازمة كل سورة ، بل هي لازمة كل آية ؛ وبمجموع هذه الثلاثة يتميز مسموع كل آية وكل سورة عن سائر كلام البشر ؛ وبها وقع التحدي والتعجيز ، ومع هذا فكل سورة تفرد بهذه الثلاثة ، من غير أن

(١) أقرء الشعر : أنواعه وطرقه وبحوره وأنماؤه . (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٣٧ .

(٣) راجع ج ١٧ ص ١ (٤) راجع ج ١٥ ص ٢٧٧ (٥) راجع ج ٩ ص ٣٧٦

(٦) راجع ج ١٥ ص ٣٠٠ (٧) راجع ج ٩ ص ٢٩٦

ينضاف إليها أمر آخر من الوجوه العشرة ؛ فهذه سورة « الكوثر » ثلاث آيات قصار ، وهي أقصر سورة في القرآن ، وقد تضمنت الإخبار عن مُغيَّبين : أحدهما — الإخبار عن الكوثر وعظمه وسعته وكثرة أوانيه ، وذلك يدل على أن المصدقين به أكثر من أتباع سائر الرسل . والثاني — الإخبار عن الوليد بن المغيرة ، وقد كان عند نزول الآية ذا مال وولد على ما يقتضيه قوله الحق : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا . وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا . وَبَنِينَ شُهُودًا . وَمَهَدْتُ لَهُ ^(١) تَمَهِيدًا » ثم أهلك الله — سبحانه — ماله وولده ؛ وأنقطع نسله .

ومنها : التصرف في لسان العرب على وجه لا يستقل به عربي ؛ حتى يقع منهم الاتفاق من جميعهم على إصابته في وضع كل كلمة وحرف موضعه .

ومنها : الإخبار عن الأمور التي تقدمت في أول الدنيا إلى وقت نزوله من أمي ما كان يتلو من قبله من كتاب ، ولا يحطه يمينه ؛ فأخبر بما كان من قصص الأنبياء مع أممها ، والقرون الخالية في دهرها ؛ وذكر ما سأل أهل الكتاب عنه ، وتحذوه به من قصة أهل الكهف . وشأن موسى والخضر عليهما السلام . وحال ذى القرنين ؛ بجاءهم — وهو أمي من أمة أمية ، ليس لها بذلك علم — بما عرفوا من الكتب السالفة صحته ؛ فتحققوا صدقه .

قال القاضي ابن الطيب : — ونحن نعلم ضرورة — أن هذا مما لا سبيل إليه إلا عن تعلم ؛ وإذا كان معروفا أنه لم يكن ملابساً لأهل الآثار ، وحلة الأخبار ، ولا متردداً إلى المتعلم منهم ، ولا كان ممن يقرأ فيجوز أن يقع إليه كتاب فيأخذ منه ؛ علم أنه لا يصل إلى علم ذلك إلا بتأييد من جهة الوحي .

ومنها : الوفاء بالوعد ، المدرك بالحس في العيان ، في كل ما وعد الله سبحانه ؛ وينقسم إلى أخباره المطلقة ، كوعده بنصر رسوله عليه السلام « وإخراج الذين أخرجوه من وطنه » وإلى وعد مقيد بشرط ، كقوله : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » ^(٢) « وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ » ^(٣) « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » ^(٤) « وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ » ^(٥) ، وشبه ذلك .

ومنها : الإخبار عن المغيبات في المستقبل التي لا يطلع عليها إلا بالوحي ؛ فمن ذلك :

- (١) راجع ج ١٩ ص ٧٠ . (٢) راجع ج ١ ص ١٦١ . (٣) راجع ج ١٨ ص ١٣٩ .
(٤) راجع ج ١٨ ص ١٥٧ . (٥) راجع ج ١ ص ٤٤ .

ما وعد الله نبيه عليه السلام أنه سيظهر دينه على الأديان بقوله تعالى : « هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ » الآية . ففعل ذلك . وكان أبو بكر رضى الله عنه إذا أغزى جيوشه عرفهم ما وعدهم الله في إظهار دينه ، ليثقوا بالنصر ، وليستيقنوا بالنجاح ، وكان عمر يفعل ذلك ؛ فلم يزل الفتح يتوالى شرقا وغربا ، برا وبحرا ، قال الله تعالى : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » وقال : « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ » . وقال : « وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ » وقال : « أَلَمْ . غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَازِهِمْ سَيَغْلِبُونَ » . فهذه كلها أخبار عن الغيوب التي لا يقف عليها إلا رب العالمين ، أو من أوقفه عليها رب العالمين ، فدل على أن الله تعالى قد أوقف عليها رسوله لتكون دلالة على صدقه . ومنها : ما تضمنته القرآن من العلم الذي هو قوام جميع الأنام ، في الحلال والحرام . وفي سائر الأحكام .

ومنها : الحكم البالغة التي لم تجر العادة بأن تصدر في كثرتها وشرفها من آدمي .

ومنها : التناسب في جميع ما تضمنته ظاهرا وباطنا من غير اختلاف ، قال الله تعالى : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا » .

قلت : فهذه عشرة أوجه ذكرها علماؤنا رحمة الله عليهم . ووجه حادى عشر قاله النظام وبعض القدرية : أن وجه الإعجاز هو المنع من معارضته ، والصرفة عند التحدى بمثله . وأن المنع والصرفة هو المعجزة دون ذات القرآن ، وذلك أن الله تعالى صرف همهم عن معارضته مع تحديهم بأن يأتوا بسورة من مثله . وهذا فاسد ، لأن إجماع الأمة قبل حدوث المخالف أن القرآن هو المعجز ؛ فلو قلنا إن المنع والصرفة هو المعجز لخرج القرآن عن أن يكون معجزا ، وذلك خلاف الإجماع . وإذا كان كذلك علم أن نفس القرآن هو المعجز . لأن فصاحته وبلاغته أمر خارق للعادة . إذ لم يوجد قط كلام على هذا الوجه ، فلما لم يكن ذلك الكلام مألوفاً معتادا منهم ، دل على أن المنع والصرفة لم يكن معجزا . واختلف من قال بهذه الصرفة

(١) راجع ج ٨ ص ١٢١ . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٩٧ . (٣) راجع ج ١٦ ص ٢٨٩ .

(٤) راجع ج ٧ ص ٣٦٩ . (٥) راجع ج ١٤ ص ١ . (٦) راجع ج ٥ ص ٢٩٠ .

على قولين : أحدهما : — أنهم صُرفوا عن القدرة عليه ؛ ولو تعرّضوا له لعجزوا عنه . الثاني — أنهم صُرفوا عن التعرّض له مع كونه في مقدورهم ؛ ولو تعرّضوا له لحاز أن يقدروا عليه .

قال ابن عطية : « وجه التحدى في القرآن إنما هو بنظمه وصحة معانيه ، وتوالى فصاحة ألفاظه . ووجه إعجازه : أن الله تعالى قد أحاط بكل شيء علماً ، وأحاط بالكلام كله علماً ، فعلم بإحاطته أى لفظة تصلح أن تلى الأولى ، وتبين المعنى بعد المعنى ، ثم كذلك من أول القرآن إلى آخره ، والبشر معهم الجهل والنسيان والذهول ، ومعلوم ضرورة أن بشرًا لم يكن محيطاً قط ، فبهذا جاء نظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة . وبهذا النظر يبطل قول من قال : إن العرب كان في قدرتها أن تأتي بمثل القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة ، فلما جاء محمد صلى الله عليه وسلم صُرفوا عن ذلك ، وعجزوا عنه . والصحيح أن الإتيان بمثل القرآن لم يكن قط في قدرة أحد من المخلوقين ، ويظهر لك قصور البشر في أن الفصيح منهم يضع خطبة أو قصيدة يستفرغ فيها جهده ، ثم لا يزال ينقحها حولاً كاملاً ، ثم يعطى لآخر بعده فيأخذها بقريحة جاتمة فيبدل فيها وينقح ، ثم لا تزال بعد ذلك فيها مواضع للنظر والبدل ، وكتاب الله تعالى لو نُزعت منه لفظة ، ثم أدير لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم يوجد » .

ومن فصاحة القرآن أن الله تعالى جلّ ذكره ، ذكر في آية واحدة أمرين ، ونهيين ، وخبرين ، وبشارتين وهو قوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ^(١) » الآية . وكذلك فاتحة سورة المائدة : أمر بالوفاء ونهى عن النكث ، وحلّل تحليلاً عاماً ، ثم استثني استثناء بعد استثناء « ثم أخبر عن حكمته وقدرته » وذلك مما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه ، وأنبا سبحانه عن الموت ، وحسرة الفوت ، والدار الآخرة وثوابها وعقابها ، وفوز الفائزين ، وتردى المجرمين « والتحذير من الاعتزاز بالدنيا ، ووصفها بالقلّة بالإضافة إلى دار البقاء بقوله تعالى : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(٢) » الآية . وأنبا أيضاً عن قصص الأولين والآخرين ومآل المترفين ، وعواقب المهلكين ، في شطر آية وذلك في قوله تعالى : « قَتَلْتُم مِّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّبْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ

(١) آية ٧ سورة القصص . (٢) آية ١٨٥ سورة آل عمران .

مَنْ أَغْرَقْنَا» ^(١) . وأنبا جَلَّ وعزَّ عن أمر السفينة وإجرائها وإهلاك الكفرة ، واستقرار السفينة وأستوائها ، وتوجيه أوامر التسخير إلى الأرض والسماء بقوله عزَّ وجلَّ : « وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ نَجْرِيهَا وَمُرسَاها » إلى قوله : « وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » إلى غير ذلك . فلما عجزت قريش عن الإتيان بمثله وقالت : إنا النبي صلى الله عليه وسلم تقول به أنزل الله تعالى : « أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ . فَلْيَاْنُوا بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ » ^(٢) . ثم أنزل تعجيزا أبلغ من ذلك فقال : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ » ^(٣) . فلما عجزوا حطهم عن هذا المقدار ، إلى مثل سورة من السُّور القصصار ؛ فقال جلَّ ذكره : « وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ » ^(٤) . فأخموا عن الجواب ، وتقطعت بهم الأسباب ، وعدلوا إلى الحروب والعناد ، وآثروا سبي الحريم والأولاد ؛ ولو قدروا على المعارضة لكان أهون كثيرا ، وأبلغ في الحجّة وأشدَّ تأثيرا . هذا مع كونهم أرباب البلاغة واللحن ، وعندهم تؤخذ الفصاحة واللسن ^(٥) .

فبلاغة القرآن في أعلى طبقات الإحسان ، وأرفع درجات الإيجاز والبيان ؛ بل تجاوزت حد الإحسان والإجادة إلى حيز الإرباء والزيادة . هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما أُوتى من جوامع الكلم ، واختص به من غرائب الحكم ؛ إذا تأملت قوله صلى الله عليه وسلم في صفة الحنان : « وَإِنْ كَانَ فِي نَهَايةِ الإحسان ، وجدته منحطاً عن رتبة القرآن ؛ وذلك في قوله عليه السلام : « فِيهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » فإن ذلك من قوله عزَّ وجلَّ « وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْآنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ » . وقوله : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . هذا أعدل وزنا ، وأحسن تركيبا ، وأعذب لفظا ، وأقل حروفا ؛ على أنه لا يعتبر إلا في مقدار سورة أو أطول آية ، لأن الكلام كلما طال اتسع فيه مجال المتصرف ، وضاق المقال على القاصر المتكلف ؛ وبهذا قامت الحجّة على العرب ، إذ كانوا أرباب الفصاحة ، وميطنة المعارضة ؛ كما قامت الحجّة في معجزة عيسى عليه السلام على الأطباء ، ومعجزة موسى

(١) آية ٤٠ سورة العنكبوت . (٢) آية ٣٣ . (٣) آية ١٣ سورة هود .

(٤) آية ٢٣ سورة البقرة . (٥) اللحن (بالتحريك) : الفطنة واللغة . (٦) اللسن (بالتحريك) : الفصاحة .

عليه السلام على السحرة ؛ فإن الله سبحانه إنما جعل معجزات الأنبياء عليهم السلام بالوجه الشهير أربع ما يكون في زمان النبي الذي أراد إظهاره ؛ فكان السحر في زمان موسى عليه السلام قد انتهى إلى غايته ؛ وكذلك الطب في زمن عيسى عليه السلام . والفصاحة في زمن محمد صلى الله عليه وسلم .

باب التنبيه على أحاديث وضعت في فضل سور القرآن وغيره

لا آلتفات لما وضعه الواضعون ، وأخلفه المختلقون ، من الأحاديث الكاذبة ، والأخبار الباطلة ، في فضل سور القرآن ، وغير ذلك من فضائل الأعمال ؛ قد أرتكبتها جماعة كثيرة ، أخلفت أغراضهم ومقاصدهم في أرتكابها ؛ فن قوم من الزنادقة مثل المغيرة بن سعيد الكوفي ، ومحمد بن سعيد الشامي المصلوب في الزندقة ، وغيرهما ، وضعوا أحاديث وحدثوا بها ليوقعوا بذلك الشك في قلوب الناس ؛ فما رواه محمد بن سعيد عن أنس بن مالك في قوله صلى الله عليه وسلم : " أنا خاتم الأنبياء لا نبي بعدى إلا ما شاء الله " ، فزاد هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإلحاد والزندقة .

قلت : وقد ذكره ابن عبد البر في كتاب (التمهيد) ولم يتكلم عليه ؛ بل تأول الاستثناء على الرؤيا ؛ فالله أعلم .

ومنهم قوم وضعوا الحديث لهوى يدعون الناس إليه ؛ قال شيخ من شيوخ الخوارج بعد أن تاب : إني هذه الأحاديث دين ، فأنظروا ممن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هويتنا أمراً صبرناه حديثاً .

ومنهم جماعة وضعوا الحديث حسبة كما زعموا ، يدعون الناس إلى فضائل الأعمال ، كما روى عن أبي عصمة نوح بن أبي مريم المرؤزي ، ومحمد بن عكاشة الكرماني ، وأحمد بن عبد الله الجواليقي وغيرهم . قيل لأبي عصمة : من أين لك عن عكرمة عن ابن عباس في فضل سور القرآن سورة سورة ؟ فقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن وأشتغلوا بفقه أبي حنيفة ومغازي محمد بن إسحاق ؛ فوضعت هذا الحديث حسبة . قال أبو عمرو عثمان بن

الصلاح في كتاب (علوم الحديث) له . وهكذا الحديث الطويل الذي يروى عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل القرآن سورة سورة؛ وقد بحث باحث عن مخرجه حتى انتهى إلى من أعترف بأنه وجماعة وضعوه، وإن أثر الوضع عليه لين . وقد أخطأ الواحد من المفسر ومن ذكره من المفسرين في إيداعه تفاسيرهم .

ومنهم قوم من السَّوَال والمُكَيِّدِين يقفون في الأسواق والمساجد، فيضعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث باسائيد صحاح قد حفظوها، فيذكرون الموضوعات بتلك الأسانيد؛ قال جعفر بن محمد الطيالسي : صلى أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، في مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهما قاص فقال : حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قالا أنبأنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله يُخْلَق من كل كلمة منها طائر متقاره من ذهب وريشه مرجان . وأخذ في قصة نحو من عشرين ورقة؛ فجعل أحمد ينظر إلى يحيى ويحيى ينظر إلى أحمد . فقال : أنت حدثته بهذا ؟ فقال : والله ما سمعت به إلا هذه الساعة ؛ قال : فسكنا جميعا حتى فرغ من قصصه ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ؛ فقال أنا ابن معين ، وهذا أحمد بن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان ولا بد من الكذب فعلى غيرنا ؛ فقال له : أنت يحيى بن معين ؟ قال : نعم ، قال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحق ، وما علمته إلا هذه الساعة ؛ فقال له يحيى : وكيف علمت أني أحق ؟ قال : كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما ، كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل غير هذا . قال : فوضع أحمد كُتْمَهُ على وجهه وقال : دعه يقوم ؛ فقام كالمستهزئ بهما . فهؤلاء الطوائف كذبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن يجري مجراهم . يُذَكَّر أن الرشيد كان يعجبه الحمام واللَّهْو به ، فأُهدى إليه حمام وعنده أبو البختري^(١)

(١) أبو البختري هو وهب بن وهب بن كثير . أنتقل من المدينة إلى بغداد في خلافة هارون الرشيد فولاه القضاء بعسكر المهدى (المحلة المعروفة بالرصافة بالجانب الشرق من بغداد) ثم عزله وولاه القضاء بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بكار الزبيري وجعل إليه ولاية حربها مع القضاء ثم عزله فقدم بغداد وأقام بها إلى أن توفي سنة مائتين .

القاضي فقال : روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا سَبَقَ إلَّا فِي حُفٍّ أو حافر أو جَنَاح " فزاد : أو جناح ، وهي لفظة وضعها الرشيد ، فأعطاه جائزة سَنِيَّة ؛ فلما خرج قال الرشيد : والله لقد علمت أنه كذاب ، وأمر بالحمام أن يذبح ؛ فقبل له : وما ذنب الحمام ؟ قال : من أجله كُذِبَ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فترك العلماء حديثه لذلك ، ولغيره من موضوعاته ، فلا يكتب العلماء حديثه بحال .

قلت : فلو اقتصر الناس على ما ثبت في الصحاح والمسانيد وغيرهما من المصنفات التي تداولها العلماء ، ورواها الأئمة الفقهاء ، لكان لهم في ذلك غُنَّةٌ ، ونرجوا عن تحذيره صلى الله عليه وسلم حيث قال : " اتَّقُوا الحديثَ عَنِّي إلَّا ما علمتمُ من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار " الحديث . فتحذره صلى الله عليه وسلم أمته بالنار على الكذب ، دليل على أنه كان يعلم أنه سيُكذَّب عليه . فحذار مما وضعه أعداء الدين ، وزنادقة المسلمين ، في باب الترغيب والترهيب وغير ذلك ؛ وأعظمهم ضرراً أقوام من المنسويين إلى الزهد ، وضعوا الحديث بحسبة فيما زعموا ، فتقبل الناس موضوعاتهم ثقة منهم بهم ، وركبوا إليهم ، فضلّوا وأضلّوا .

باب ما جاء من الحجّة في الردّ على من طعن في القرآن وخالف مصحف عثمان بالزيادة والنقصان

لا خلاف بين الأمة ولا بين الأئمة أهل السُنَّة ، أن القرآن آسم لكلام الله تعالى الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم معجزةً له — على نحو ما تقدّم — وأنه محفوظ في الصدور ، مقسّروءٌ بالألسنة ، مكتوبٌ في المصاحف ؛ معلومةٌ على الاضطراب سورته وآياته ، مبرأةٌ من الزيادة والنقصان حروفه وكلماته ؛ فلا يحتاج في تعريفه بحّد ، ولا في حصره بعدّ ، فمن ادّعى زيادة عليه أو نقصاناً منه ، فقد أبطل الإجماع ، وبهت الناس ، وردّ ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من القرآن المنزل عليه ، وردّ قوله تعالى : « قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً » ، وأبطل آية رسوله

عليه السلام، لأنه إذ ذاك يصير القرآن مقدورا عليه، حين شيب بالباطل، ولمّا قدر عليه لم يكن حجة ولا آية، وخرج عن أن يكون معجزا .

فالقائل بأن القرآن فيه زيادة ونقصان رادّ لكتاب الله ولمّا جاء به الرسول، وكان كمن قال : الصلوات المفروضة خمسون صلاة، وتزوّج تسع من النساء حلال، وفرض الله أياما مع شهر رمضان، إلى غير ذلك مما لم يثبت في الدين، فإذا ردّ هذا بالإجماع كان الإجماع على القرآن أثبت وآكد وألزم وأوجب .

قال الإمام أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري : ولم يزل أهل الفضل والعقل يعرفون من شرف القرآن وعلو منزلته ، ما يوجب الحق والإنصاف والديانة ، وينفون عنه قول المبطلين ، وتمويه الملحدين وتحريف الزائفين ، حتى نبع في زماننا هذا زائغ زاع عن الملة ، وهجم على الأمة بما يحاول به إبطال الشريعة التي لا يزال الله يؤيدها ، ويثبت أسسها ، وينمي فرعها ، ويحرسها من معائب أولي الجَنَف والجَوْر، ومكايد أهل العداوة والكفر .

فزعم أن المصحف الذي جمعه عثمان رضي الله عنه — باتفاق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على تصويبه فيما فعل — لا يشتمل على جميع القرآن، إذ كان قد سقط منه نحو مائة حرف ، قد قرأت ببعضها وسأقرأ ببقيتها، فنها : « والعصر ونواب الدهر » فقد سقط من القرآن على جماعة المسلمين « ونواب الدهر » . ومنها : « حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » . فادّعى هذا الإنسان أنه سقط على أهل الإسلام من القرآن : « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » . وذكر مما يدعى حروفا كثيرة .

وآدعى أن عثمان والصحابة رضي الله عنهم زادوا في القرآن ما ليس فيه « فقرأ في صلاة الفرض والناس يسمعون » « الله الواحد الصمد » فأسقط من القرآن « قل هو » وغير لفظ

■ أحد ■ وآدعى أن هذا هو الصواب والذي عليه الناس هو الباطل والمحال، وقرأ في صلاة الفرض : « قل للذين كفروا لا أعبد ما تعبدون ■ وطقن في قراءة المسلمين .

وآدعى أن المصحف الذي في أيدينا أشتمل على تصحيف حروف مفسدة مغيرة، منها : ■ **إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ^(١)** ، فآدعى أن الحكمة والعزة لا يشاكلان المغفرة، وأن الصواب : « وإن تغفر لهم فإنك أنت الغفور الرحيم ■ . وترامى به النفي في هذا وأشكاله حتى آدعى أن المسلمين يصحفون : ■ **وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً** ■ والصواب الذي لم يغير عنده : ■ **وَكَانَ عَبْدًا لِلَّهِ وَجِيهاً** ، وحتى قرأ في صلاة مفترضة على ما أخبرنا جماعة سمعوه وشهدوه : « لا تحزك به لسانك إن علينا جمعه وقراءته فإذا قرأناه فاتبع قراءته ثم إن علينا نبأ به » . وحكى لنا آخرون عن آخرين أنهم سمعوه يقرأ : « ولقد نصركم الله ببدر بسيف عليّ وأتم أذلة » . وروى هؤلاء أيضا لنا عنه قال : « هذا صراط عليّ مستقيم » . وأخبرونا أنه أدخل في آية من القرآن ما لا يضاهي فصاحة رسول الله صلى الله عليه وسلم ■ ولا يدخل في لسان قومه الذين قال الله عز وجل فيهم : ■ **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ** ■ فقرأ : « أليس قلت للناس » في موضع : « **أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ** ■ وهذا لا يعرف في نحو العربيين ■ ولا يحل على مذاهب النحويين ؛ لأن العرب لم تقل : ليس قلت ، فأما : لست قلت ، بالتاء فشاذ قبيح خبيث رديء ؛ لأن ليس لا تجحد الفعل الماضي ، ولم يوجد مثل هذا إلا في قولهم ■ أليس قد خلق الله مثلهم ؛ وهو لغة شاذة لا يحل كتاب الله عليها .

وآدعى أن عثمان رضي الله عنه لما أسند جمع القرآن إلى زيد بن ثابت لم يُصب ؛ لأن عبد الله بن مسعود وأبى بن كعب كانا أولى بذلك من زيد لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « **أَقْرَأُ أَقْبَى أَبَى بْنِ كَعْبٍ** » ولقوله عليه السلام : « **مَنْ سَرَهُ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًا كَمَا أُنْزِلَ فَلْيَقْرَأْهُ بِقِرَاءَةِ أَبِي أُمٍّ عَبْدٍ** » . وقال هذا القائل : لي أن أخالف مصحف عثمان كما خالفه أبو عمرو بن العلاء، فقرأ : « **إِنْ هَذَيْنِ^(٢)** » ، فأصدق وأكون ، ■ وبشر عبادي الذين ■ بفتح الياء ، « **فَمَا أَتَانِي اللَّهُ** ■ بفتح الياء . والذي في المصحف : « **إِنْ هَذَا^(٢)** » بالالف ،

(١) آية ١١٨ سورة المائدة . (٢) بتشديد النون ، قراءة نافع .

« فَاصْدَقْ وَاتَّكُنْ » بغير واو ، « فَبَشِّرْ عِبَادِ » ، « فَمَا آتَانِ اللَّهُ » بغير ياءين في الموضعين .
وكما خالف ابن كثير ونافع وحمة والكسائي مصحف عثمان فقرأوا : « كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ » بإثبات نونين ، يفتح الثانية بعضهم ويسكنها بعضهم . وفي المصحف نون واحدة ؛
وكما خالف حمزة المصحف فقرأ : « أَمْتَدُونِ بِمَالِ » بنون واحدة ووقف على الياء ،
وفي المصحف نونان ولا ياء بعدهما ؛ وكما خالف حمزة أيضا المصحف فقرأ : « أَلَا لِمَ تُمَوِّدَا كُفْرًا رَبَّهُمْ » بغير تنوين ، وإثبات الألف يوجب التنوين ؛ وكل هذا الذي شنع به على
القراء ما يلزمهم به خلاف للمصحف .

قلت : قد أشرنا إلى العد فيما تقدم مما اختلفت فيه المصاحف ، وسيأتي بيان هذه
المواضع في مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : يؤذ كر هذا الإنسان أن أُبَيَّ بن كعب هو الذي قرأ « كأن لم تغن بالأمس »
وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها « وذلك باطل ؛ لأن عبد الله بن كثير قرأ على مجاهد ،
ومجاهد قرأ على ابن عباس ، وابن عباس قرأ القرآن على أُبَيَّ بن كعب « حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ » ، في رواية وقرأ أُبَيَّ القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛
وهذا الإسناد متصل بالرسول عليه السلام نقله أهل العدالة والصفيانة ، وإذا صح عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أمر لم يؤخذ بحديث يخالفه . وقال يحيى بن المبارك اليزيدي : قرأت
القرآن على أبي عمرو بن العلاء ، وقرأ أبو عمرو على مجاهد ، وقرأ مجاهد على ابن عباس .
وقرأ ابن عباس على أُبَيَّ بن كعب ، وقرأ أُبَيَّ على النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس فيها « وما كان
الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » فمن جحد أن هذه الزيادة أنزلها الله تعالى على نبيه عليه السلام
فليس بكافر ولا آثم .

حدثني أبي تَبَانَا نصر بن داود الصاغاني نبأنا أبو عبيد قال : ما يُروى من الحروف التي
تخالف المصحف الذي عليه الإجماع من الحروف التي يعرف أسانيدُها الخاصة دون العامة
فيما نقلوا فيه عن أُبَيَّ . « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » ؛ وعن ابن عباس . ليس

عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج . » . ومما يحكون عن عمر بن الخطاب أنه قرأ : « غير المغضوب عليهم وغير الضالين » مع نظائر هذه الحروف كثيرة ، لم ينقلها أهل العلم على أن الصلاة بها تحل ، ولا على أنها معارضة بها مصحف عثمان ؛ لأنها حروف لو مجدها جاحد أنها من القرآن لم يكن كافرا ؛ والقرآن الذي جمعه عثمان بموافقة الصحابة له لو أنكر بعضه منكرا كان كافرا . حكمه حكم المرتد يستتاب ؛ فإن تاب وإلا ضربت عنقه . وقال أبو عبيد : لم يزل صنيع عثمان رضي الله عنه في جمعه القرآن يعتد له بأنه من مناقبه العظام ؛ وقد طعن عليه فيه بعض أهل الزيغ فأنكشف عواره ، ووضحت فضائحه . قال أبو عبيد : وقد حدثت عن يزيد بن زريع عن عمران بن جرير عن أبي مجلز قال : طعن قوم على عثمان رحمه الله — بحقيقهم — جمع القرآن ، ثم قرءوا بما نسخ . قال أبو عبيد : يذهب أبو مجلز إلى أن عثمان أسقط الذي أسقط بعلم كما أثبت الذي أثبت بعلم . قال أبو بكر : وفي قوله تعالى « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » دلالة على كفر هذا الإنسان ؛ لأن الله عز وجل قد حفظ القرآن من التغيير والتبديل ، والزيادة والنقصان ؛ فإذا قرأ قارئ : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » ما أغنى عنه ماله وما كسب سيصلى نارا ذات لهب ومريمته حمالة الخطب في جيدها جبل من ليف . فقد كذب على الله جل وعلا وقوله ما لم يقل ، وبذل كتابه وحرّفه ، وحاول ما قد حفظه منه ومنع من اختلاطه به ؛ وفي هذا الذي أتاه توطئة الطريق لأهل الإلحاد ، ليدخلوا في القرآن ما يحلون به عرا الإسلام ، وينسبونه إلى قوم كهؤلاء القوم الذين أحالوا هذا بالأباطيل عليهم . وفيه إبطال الإجماع الذي به يحرس الإسلام ، وبثباته تقام الصلوات ، وتؤدى الزكوات وتحتذى المتعبدات . وفي قول الله تعالى : « الرَّحَابُ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ » دلالة على بدعة هذا الإنسان وخروجه إلى الكفر ، لأن معنى « أحكمت آياته » : منع الخلق من القدرة على أن يزيدوا فيها ، أو ينقصوا منها أو يعارضوها بمثلا ، وقد وجدنا هذا الإنسان زاد فيها : وكفى الله المؤمنين القتال بعلي وكان الله قويا عزيزا . فقال في القرآن هجرًا ، وذكر عليًا في مكان لو سمعه يذكره فيه لأمضى عليه الحد ، وحكم عليه بالقتل . وأسقط من كلام الله

« قل هو » وغير « أحد » فقرأ : الله الواحد الصمد . وإسقاط ما أسقطه نفى له وكفر ، ومن كفر بحرف من القرآن فقد كفر به كله وأبطل معنى الآية ؛ لأن أهل التفسير قالوا : نزلت الآية جواباً لأهل الشرك لما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : « صِفْ لَنَا رَبَّكَ » ، أم من ذهب أم من نحاس أم من صُفْر ؟ فقال الله جلَّ وعزَّ ردّاً عليهم : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » ففي « هو » دلالة على موضع الرد ومكان الجواب ؛ فإذا سقط بطل معنى الآية ، ووضع الافتراء على الله عزَّ وجلَّ ، والتكذيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقال لهذا الإنسان ومن يتحل نصرته : « أخبرونا عن القرآن الذي تقرأه ولا نعرف نحن ولا من كان قبلنا من أسلافنا سواء ؛ هل هو مشتمل على جميع القرآن من أوله إلى آخره ، صحيح الألفاظ والمعاني عارٍ عن الفساد والخلل ؟ أم هو واقع على بعض القرآن والبعض الآخر غائب عنا كما غاب عن أسلافنا والمتقدمين من أهل ملتنا ؟ فإن أجابوا بأن القرآن الذي معنا مشتمل على جميع القرآن لا يسقط منه شيء ، صحيح اللفظ والمعاني ، سليمها من كل زلل وخلل ؛ فقد قضوا على أنفسهم بالكفر حين زادوا فيه » فليس له اليوم هاهنا حيم وليس له شراب إلا من غسيلين من عين تجرى من تحت الجحيم » فأى زيادة في القرآن أوضح من هذه ، وكيف تخاطب بالقرآن وقد حرسه الله منها ومنع كل مُفتر ومُبطل من أن يلحق به مثلها ، وإذا تَوَلَّمت وُبُحِث عن معناها وُجِدت فاسدة غير صحيحة ، لا تشا كل كلام الباري تعالى ولا تخلط به ، ولا توافق معناها ، وذلك أن بعدها : « لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ » فكيف يؤكل الشراب ، والذي أتى به قبلها : فليس له اليوم هاهنا حيم وليس له شراب إلا من غسيلين من عين تجرى من تحت الجحيم لا يأكله إلا الخاطئون . فهذا متناقض يفسد بعضه بعضاً ، لأن الشراب لا يؤكل ، ولا تقول العرب : أكلت الماء ؛ لكنهم يقولون : شربته وذقته وطعمته ؛ ومعناه فيما أنزل الله تبارك وتعالى على الصحة في القرآن الذي من خالف حرفاً منه كفر . « وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلَيْنِ » لا يأكل الغسلين إلا الخاطئون أو لا يأكل الطعام إلا الخاطئون . والغسلين : ما يخرج من أجوافهم من الشحم وما يتعلق به من الصديد وغيره ؛ فهذا طعام يؤكل عند البلية والنقمة ، والشراب محال أن

يؤكل . فإن ادّعى هذا الإنسان أن هذا الباطل الذي زاده من قوله « من عين تجرى من تحت الجحيم » ليس بعدها « لا يأكله إلا الخاطئون » ونفى هذه الآية من القرآن ليصح له زيادته ، فقد كفر لما جحد آية من القرآن . وحسبك بهذا كله ردًا لقوله « ونخزيا لمقاله » وما يؤثر عن الصحابة والتابعين أنهم قرءوا بكذا وكذا إنما ذلك على جهة البيان والتفسير ، لا أن ذلك قرآن يتلى ، وكذلك ما نسخ لفظه وحكمه أو لفظه دون حكمه ليس بقرآن ، على ما يأتي بيانه عند قوله تعالى : « ما ننسخ من آية^(١) » إن شاء الله تعالى .

القول في الاستعاذة

وفيها اثنا عشرة مسألة :

الأولى — أمر الله تعالى بالاستعاذة عند أول كل قراءة فقال تعالى : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » أى إذا أردت أن تقرأ ، فأوقع الماضى موقع المستقبل كما قال الشاعر :

وإني لآتيكم لذكرى مضى ■ من الودّ وأستئناف ما كان في غد
أراد ما يكون في غد ، وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، وأن كل فعلين تقاربا في المعنى جاز تقديم أيهما شئت ■ كما قال تعالى : « ثُمَّ دَنَى فَقَدَلَى » المعنى فتدلى ثم دنا ، ومثله ■ « اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » وهو كثير .

الثانية — هذا الأمر على النّدب في قول الجمهور في كل قراءة في غير الصلاة . واختلفوا فيه في الصلاة . حكى القاش عن عطاء ■ أن الاستعاذة واجبة . وكان ابن سيرين والنخعي وقوم يتعوذون في الصلاة كل ركعة ■ ويمثلون أمر الله في الاستعاذة على العموم ، وأبو حنيفة والشافعي يتعوذان في الركعة الأولى من الصلاة ويريان قراءة الصلاة كلها كقراءة واحدة ، ومالك لا يرى التعوذ في الصلاة المفروضة ويراها في قيام رمضان .

الثالثة — أجمع العلماء على أن التعوذ ليس من القرآن ولا آية منه ، وهو قول القارئ : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وهذا اللفظ هو الذى عليه الجمهور من العلماء في التعوذ لأنه

لفظ كتاب الله تعالى . وروى عن ابن مسعود أنه قال : قلت أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ؛ فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « يا ابن أم عبد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عن اللوح المحفوظ عن القلم » .

الرابعة — روى أبو داود وابن ماجه في سننهما عن جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة فقال عمرو : لا أدري أى صلاة هي ؟ فقال : « الله أكبر كبيرا ثلاثا — ثلاثا — الحمد لله كثيرا الحمد لله كثيرا — ثلاثا — وسبحان الله بكرة وأصيلا — ثلاثا — أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفثه وهمزه » . قال عمرو : همزه المؤنة ، ونفثه الشعر ، ونفخه الكبر . وقال ابن ماجه : « المؤنة يعنى الجنون . والنفث : نفخ الرجل من فيه من غير أن يخرج ريقه . والكبر : التيه . وروى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل كبر ثم يقول : « سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك » — ثم يقول : « لا إله إلا الله — ثلاثا ثم يقول : — الله أكبر كبيرا — ثلاثا — أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه » ؛ ثم يقرأ . وروى سليمان بن سالم عن ابن القاسم رحمه الله أن الاستعاذة : أعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم إن الله هو السميع العليم بسم الله الرحمن الرحيم . قال ابن عطية : « وأما المقرئون فأكثروا في هذا من تبديل الصفة في اسم الله تعالى وفي الجهة الأخرى ، كقول بعضهم : أعوذ بالله المجيد ، من الشيطان المريد ؛ ونحو هذا مما لا أقول فيه : نعمت البدعة ، ولا أقول : إنه لا يجوز » .

الخامسة — قال المهدوي : أجمع القراء على إظهار الاستعاذة في أول قراءة سورة « الحمد » إلا حمزة فإنه أسرها . وروى السدي^(٣) عن أهل المدينة أنهم كانوا يفتتحون القراءة بالبسملة . وذكر أبو الليث السمرقندي عن بعض المفسرين أن التعوذ فرض ، فإذا نسيه

(١) لعله عمرو بن مرة المذكور في سند هذا الحديث (انظر سنن ابن ماجه ج ١ ص ٣٩) وسنن أبي داود ج ١

ص ٧٧ طبع مصر . (٢) في بعض النسخ : « أبي القاسم » . (٣) في بعض النسخ : « المسيبي » .

القارئ وذَكَرَه في بعض الحزب قطع وتعوذ، ثم أبتدأ من أوله . وبعضهم يقول : يستعيد ثم يرجع إلى موضعه الذي وقف فيه ؛ وبالأول قال أسانيد الحجاز والعراق ؛ والثاني قال أسانيد الشام ومصر .

السادسة — حكى الزُّهْرَاوِيُّ قال : نزلت الآية في الصلاة ونُذِبْنَا إلى الاستعاذة في غير الصلاة وليس بفرض . قال غيره : كانت فرضاً على النبي صلى الله عليه وسلم وحده . ثم تأسَّيْنَا بِهِ .

السابعة — رَوَى عن أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الاستعاذة بعد القراءة ؛ وقاله داود . قال أبو بكر بن العربي : « انتهى العيى بقوم إلى أن قالوا : إذا فرغ القارئ من قراءة القرآن يستعيد بالله من الشيطان الرجيم » . وقد روى أبو سعيد الخُدْرِيُّ أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته قبل القراءة ؛ وهذا نص . فإن قيل : فما الفائدة في الاستعاذة من الشيطان الرجيم وقت القراءة ؟ قلنا : فائدتها أمثال الأمر ؛ وليس للشرعيات فائدة إلا القيام بحق الوفاء لها في أمثالها أمراً أو اجتنابها نهياً ؛ وقد قيل : فائدتها أمثال الأمر بالاستعاذة من وسوسة الشيطان عند القراءة ؛ كما قال تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ » ^(١) . قال ابن العربي : « ومن أغرب ما وجدناه قول مالك في المجموعة في تفسير هذه الآية : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ^(٢) قال : ذلك بعد قراءة أم القرآن لمن قرأ في الصلاة، وهذا قول لم يرد به أثر، ولا يعضده نظر ؛ فإن كان هذا كما قال بعض الناس : إن الاستعاذة بعد القراءة، كان تخصيص ذلك بقراءة أم القرآن في الصلاة دعوى عريضة، ولا تشبه أصل مالك ولا فهمه ؛ فالله أعلم بسر هذه الرواية .

الثامنة — في فضل التعوذ . روى مسلم عن سليمان بن صرد قال : استبَّ رجالان عند النبي صلى الله عليه وسلم فجعل أحدهما يغضب ويحمر وجهه وتنتفخ أوداجه ؛ فنظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » . فقام إلى الرجل رجل ممن سمع النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هل تدري ما قال

(٢) آية ٩٨ سورة النحل .

(١) آية ٥٢ سورة الحج .

رسول الله صلى الله عليه وسلم آنفا ؟ قال : " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " . فقال له الرجل : أجنونا تراني ! أخرجه البخاري أيضا . وروى مسلم أيضا عن عثمان بن أبي العاص الثقفي أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله، إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها عليّ ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ذاك شيطان يقال له خنزب ^(١) فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه وآتفل عن يسارك ثلاثا " قال : ففعلت فأذهببه الله عني . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فأقبل عليه الليل قال : " يا أرضُ ربِّي وربَّكَ الله أعوذ بالله من شرك ومن شرِّ ما خلق فيك ومن شرِّ ما يدبُّ عليك ومن أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن ساكني البلد ووالد وما ولد " . وروى خولة بنت حكيم قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من نزل منزلا ثم قال أعوذ بكلمات الله التامات من شرِّ ما خلق لم يضره شيء حتى يرتحل " . أخرجه الموطأ ومسلم والترمذي وقال : حديث حسن غريب صحيح . وما يتعوذ منه كثير ثابت في الأخبار، والله المستعان .

التاسعة - معنى الاستعاذة في كلام العرب : الاستجارة والتحيز إلى الشيء ، على معنى الامتناع به من المأكروه ؛ يقال : عذت بفلان واستعذت به ؛ أي لجأت إليه . وهو عيادي ؛ أي ملجئ . وأعذت غيره به وعوذته بمعنى . ويقال : عوذُ بالله منك ؛ أي أعوذ بالله منك . قال الراجز :

قالت وفيها حيدةٌ ودُعُرُ * عَوَّذُ ربِّي منكمُ وحجْرُ

والعرب تقول عند الأمر [تنكرة] : حَجَّرا له (بالضم) أي دفعا . وهو استعاذة من الأمر . والعوذة والمعاذة والتعويذ كله بمعنى . وأصل أعوذ : أعوذُ نقلت الضمة إلى الهمزة لاستعظامها على الواو فسكنت .

(١) قوله : يقال له خنزب . في نهاية ابن الأثير : « قال أبو عمرو : وهو لقب له ، والخنزب (بالفتح)

قطعة لحم منتنة و يروى بالكسر والضم » . (٢) الزيادة عن لسان العرب مادة (حجر) .

العاشرة — الشيطان واحد الشياطين؛ على التكسير والنون أصلية، لأنه من شَطَن إذا
بَعَدَ عن الخير. وشطنت داره أى بعدت؛ قال الشاعر ^(١) :

نأت بسعادَ عنكَ نَوَى شَطُونُ * فبانت والفؤادُ بها رهينُ

وبئر شَطُون أى بعيدة القعر. والشَّطَن : الحبل ؛ سُمِّيَ به لبعده طرفيه وامتداده . ووصف
أعرابي فرسا [لا يَحْتَفَى] فقال : كأنه شيطان في أشطان . وسُمِّيَ الشيطان شيطانا لبعده عن
الحق وتمرده ؛ وذلك أن كل عاتٍ متمردٍ من الجن والإنس والدواب شيطان ؛ قال جرير :

أيامَ يدعوَنِي الشيطانَ من غَزَلٍ * وهُنَّ يَهْوِينَنِي إِذْ كُنْتُ شيطانًا

وقيل : إن شيطانا مأخوذ من شاط يشيط إذا هلك ، فالنون زائدة . وشاط إذا احترق .
وشيطت اللحم إذا دخنته ولم تنضجه . وأشتاط الرجل إذا أخذ غضبا . وناقاة مشياط التى يطير
فيها السَّمَن . وأشتاط إذا هلك ؛ قال الأعشى :

قد نَحِضِب العَيْرَ من مَكُونٍ فائِلِه ^(٢) * وقد يَشِيطُ على أرماحنا البَطَلُ

أى يهلك . ويرد على هذه الفرقة أن سيبويه حكى أن العرب تقول : تَشِيطُن فلان إذا فعل
أفعال الشياطين ، فهذا بين أنه تفعل من شطن ، ولو كان من شاط لقالوا : تشيط . ويرد
عليهم أيضا بيت أُمَيَّة بن أبي الصَّلْت :

أيما شاطنٍ عَصَاهُ عَكَاهُ ^(٣) * ورماه في السجن والأغلال

فهذا شاطن من شطن لا شك فيه .

الحادية عشرة — الرجم أى المبعد من الخير المهان . وأصل الرجم : الرمي بالحجارة ،
وقد رجمته أرحمه ، فهو رجم ومرجوم . والرجم : القتل واللعن والطرده والشم ، وقد قيل
هذا كله في قوله تعالى : **لئن لم تنته يا نُوح لتكونن من المَرْجُومِينَ** . وقول أبى إبراهيم :
لئن لم تنته لأَرْجُمنَكَ ^(٤) . وسيأتى إن شاء الله تعالى .

(١) هو النابغة الذبياني ؛ كما في لسان العرب مادة (شطن) . (٢) الزيادة عن لسان العرب مادة (شطن) .

(٣) في الأصول : « إذا بطل » والتصويب عن اللسان . (٤) الفائل : حرق في الفخذين يكون في خربة الورك

ينحدر في الرجلين . (٥) عكاه في الحديد والوئاق إذا شده . (٦) راجع ج ١١ ص ١١١ وج ١٣ ص ١٢١

الثانية عشرة — روى الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قال علي بن أبي طالب عليه السلام : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الصفا وهو مقبل على شخص في صورة الفيل وهو يلعنه قال : ومن هذا الذي تلعنه يا رسول الله ؟ قال : « هذا الشيطان الرجيم » فقلت : يا عدو الله ، والله لأقتلك ولأريجن الأمة منك ؛ قال : ما هذا جزأى منك ؛ قلت : وما جزأوك مني يا عدو الله ؟ قال : والله ما أبغضك أحد قط إلا شيركت أباه في رحم أمه .

البسمة

وفيها سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قال العلماء : « بسم الله الرحمن الرحيم » قسم من ربنا أنزله عند رأس كل سورة ، يقسم لعباده إن هذا الذي وضعت لكم يا عبادي في هذه السورة حق ، وإني أفي لكم بجميع ما ضمننت في هذه السورة من وعدى ولطفى وبرى . و « بسم الله الرحمن الرحيم » مما أنزله الله تعالى في كتابنا وعلى هذه الأمة خصوصا بعد سليمان عليه السلام . وقال بعض العلماء : إن « بسم الله الرحمن الرحيم » تضمنت جميع الشرع ، لأنها تدل على الذات وعلى الصفات ؛ وهذا صحيح .

الثانية — قال سعيد بن أبي سكينه : بلغني أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه نظر إلى رجل يكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » فقال له : جودها فإن رجلا جودها فغفر له . قال سعيد : وبلغني أن رجلا نظر إلى قرطاس فيه « بسم الله الرحمن الرحيم » فقبله ووضعها على عينيه فغفر له . ومن هذا المعنى قصة بشر الحافي ، فإنه لما رفع الرقعة التي فيها اسم الله وطيبها طيب اسمه ^(١) ، ذكره القشيري . وروى النسائي عن أبي المبيع عن ردف رسول الله

(١) نص القصة كما في وفيات الأعيان والرسالة القشيرية : « ... وسبب توبته أنه أصاب في الطريق ورقة مكتوبا فيها اسم الله عز وجل وقد وطئها الأقدام » فأخذها واشترى بدراهم كانت معه غالية فطيب بها الورقة وجعلها في شق حائط ، فرأى في النوم كأن قائلا يقول له : يا بشر طيب اسمي لأطيقك في الدنيا والآخرة . فلما أيقظ من نومه تاب .

صلى الله عليه وسلم قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا عثرت بك الدابة فلا تقل تعس الشيطان فإنه يتعاضم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوته صنعته ولكن قل بسم الله الرحمن الرحيم فإنه يتصاغر حتى يصير مثل الذباب " . وقال علي بن الحسين في تفسير قوله تعالى : « وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّاْ عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا » قال معناه : إذا قلت « بسم الله الرحمن الرحيم » . وروى وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله ابن مسعود قال : من أراد أن ينجي الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم » ليجعل الله تعالى له بكل حرف منها جنة من كل واحد . فالبسمة تسعة عشر حرفا على عدد ملائكة أهل النار الذين قال الله فيهم : « عَلَيْهِمُ تِسْعَةٌ عَشْرَ » وهم يقولون في كل أفعالهم : « بسم الله الرحمن الرحيم » فمن هنالك هي قوتهم ، وبسم الله استضعفوا . قال ابن عطية : ونظير هذا قولهم في ليلة القدر : إنها ليلة سبع وعشرين ، مراعاة للفظه « هي » من كلمات سورة « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ » . ونظيره أيضا قولهم في عدد الملائكة الذين آتدروا قول القائل : ربنا ولك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ، فإنها بضعة وثلاثون حرفا ؛ فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لقد رأيت بضعا وثلاثين ملكا يتدرونها أيهم يكتبها أول " . قال ابن عطية : وهذا من ملح التفسير وليس من متين العلم .

الثالثة — روى الشعبي والأعمش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب « بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ » حتى أمر أن يكتب « بسم الله » فكتبها ؛ فلما نزلت : « قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ » كتب « بسم الله الرحمن » فلما نزلت : « إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » كتبها . وفي مصنف أبي داود قال الشعبي وأبو مالك وقتادة وثابت بن عمار : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم حتى نزلت سورة « النمل » .

الرابعة — روى عن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال : البسمة تيجان السور . قلت : وهذا يدل على أنها ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها . وقد اختلف العلماء في هذا المعنى على ثلاثة أقوال :

(الأول) ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها ؛ وهو قول مالك .

(الثاني) أنها آية من كل سورة ؛ وهو قول عبد الله بن المبارك .

(الثالث) قال الشافعي : هي آية في الفاتحة ؛ وتردد قوله في سائر السور ؛ فمرة قال :

هي آية من كل سورة ، ومرة قال : ليست بآية إلا في الفاتحة وحدها . ولا خلاف بينهم في أنها آية من القرآن في سورة النمل .

(١) وأحتج الشافعي بما رواه الدارقطني من حديث أبي بكر الحنفي عن عبد الحميد بن جعفر عن نوح بن أبي بلال عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قرأتم الحمد لله رب العالمين فأقروا بسم الله الرحمن الرحيم إنها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم أحد آياتها " . رفع هذا الحديث عبد الحميد ابن جعفر ، وعبد الحميد هذا وثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن سعيد ويحيى بن معين ؛ وأبو حاتم يقول فيه : محله الصدق ؛ وكان سفيان الثوري يضعفه ويحمل عليه . ونوح بن أبي بلال ثقة مشهور .

وحجة ابن المبارك وأحد قولي الشافعي ما رواه مسلم عن أنس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاء ثم رفع رأسه متبسما ؛ فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : " نزلت علي آتفا سورة " فقرأ " بسم الله الرحمن الرحيم : إنا أعطيناك الكوثر . فصل لربك وأنحر . إن شانئك هو الأبتر " . وذكر الحديث ، وسيأتي بجماله في سورة الكوثر إن شاء الله تعالى . (٢)

الخامسة — الصحيح من هذه الأقوال قول مالك ؛ لأن القرآن لا يثبت بأخبار الآحاد وإنما طريقه التواتر القطعي الذي لا يختلف فيه . قال ابن العربي : « وكيفك أنها

(١) ورد سند هذا الحديث مضطربا في الأصول والتصويب عن سنن الدارقطني وتهذيب التهذيب . وعبد الحميد بن جعفر هذا ، يكنى أبا الفضل ، ويقال : أبو حفص ، وليس من كنيته أبو بكر . ويروى عنه أبو بكر الحنفي . راجع تهذيب التهذيب . (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢١٦ .

ليست من القرآن اختلاف الناس فيها ، والقرآن لا يختلف فيه » . والأخبار الصحاح التي لا مطعن فيها دالة على أن البسملة ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها إلا في النمل وحدها .

روى مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدى ما سأل فإذا قال العبد « الحمد لله رب العالمين » قال الله تعالى حمدي عبدي وإذا قال العبد « الرحمن الرحيم » قال الله تعالى أثنى على عبدي وإذا قال العبد « مالك يوم الدين » قال حمدي عبدي — وقال مرة فوض إلى عبدي — فإذا قال « إياك نعبد وإياك نستعين » قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدى ما سأل فإذا قال « آهنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين » قال هذا لعبدى ولعبدى ما سأل . فقلوه سبحانه : « قسمت الصلاة » يريد الفاتحة ، وسماها صلاة لأن الصلاة لا تصح إلا بها ؛ بفعل الثلاث الآيات الأول لنفسه ، واختص بها تبارك اسمه ، ولم يختلف المسلمون فيها . ثم الآية الرابعة جعلها بينه وبين عبده ؛ لأنها تضمنت تذلل العبد وطلب الاستعانة منه ، وذلك يتضمن تعظيم الله تعالى ، ثم ثلاث آيات تمة سبع آيات . ومما يدل على أنها ثلاث قوله : « هؤلاء لعبدي » أخرجه مالك ؛ ولم يقل : هاتان ؛ فهذا يدل على أن « أنعمت عليهم » آية . قال ابن بكير قال مالك : « أنعمت عليهم » آية . ثم الآية السابعة إلى آخرها . فثبت بهذه القسمة التي قسمها الله تعالى وبقوله عليه السلام لأبي : « كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة » قال : فقرأت « الحمد لله رب العالمين » حتى أتيت على آخرها — أن البسملة ليست بآية منها ، وكذا عد أهل المدينة وأهل الشام وأهل البصرة ؛ وأكثر القراء عدوا « أنعمت عليهم » آية ، وكذا روى قتادة عن أبي نضرة عن أبي هريرة قال : الآية السادسة « أنعمت عليهم » . وأما أهل الكوفة من القراء والفقهاء فإنهم عدوا فيها « بسم الله الرحمن الرحيم » ولم يعدوا « أنعمت عليهم » .

فإن قيل : فإنها ثبتت في المصحف وهي مكتوبة بخطه ونقلت نقله ، كما نقلت في النمل ، وذلك متواتر عنهم . قلنا : ما ذكرتموه صحيح ؛ ولكن لكونها قرآنا ، أول كونها فاصلة بين السور

— كما روى عن الصحابة : كما لا نعرف أنقضاء السورة حتى تنزل ■ بسم الله الرحمن الرحيم » أخرجه أبو داود — أو تبركاً بها ، كما قد اتفقت الأمة على كتبها في أوائل الكتب والرسائل ؟ كل ذلك محتمل . وقد قال الجريري^(١) : سئل الحسن عن « بسم الله الرحمن الرحيم » قال : في صدور الرسائل ■ وقال الحسن أيضاً ■ لم تنزل « بسم الله الرحمن الرحيم » في شيء من القرآن إلا في « طس » « إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » . والفصل أن القرآن لا يثبت بالنظر والاستدلال ، وإنما يثبت بالنقل المتواتر القطعي الاضطراري . ثم قد اضطرب قول الشافعي فيها في أول كل سورة فدل على أنها ليست بآية من كل سورة ، والحمد لله .

فإن قيل : فقد روى جماعة قرآنيها ، وقد تولى الدارقطني جمع ذلك في جزء صحيحه . قلنا : لسنا ننكر الرواية بذلك وقد أشرنا إليها ، ولنا أخبار ثابتة في مقابلتها ■ رواها الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات . روت عائشة في صحيح مسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، الحديث . وسيأتي بكامله . وروى مسلم أيضاً عن أنس بن مالك قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر ■ فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ؛ لا يذكرون « بسم الله الرحمن الرحيم » لافي أول قراءة ولا في آخرها .

ثم إن مذهبنا يترجح في ذلك بوجه عظيم ، وهو المعقول ؛ وذلك أن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة أنقضت عليه العصور ، ومرت عليه الأزمنة والدهور ، من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى زمان مالك ، ولم يقرأ أحد فيه قط « بسم الله الرحمن الرحيم » أتباعاً للسنّة ؛ وهذا يرد أحاديثكم .

بيد أن أصحابنا استحَبُّوا قراءتها في النقل ؛ وعليه تحمل الآثار الواردة في قراءتها أو على السعة في ذلك . قال مالك : ولا بأس أن يقرأ بها في النافلة ومن يعرض القرآن عرضاً .

(١) الجريري (بضم الجيم وفتح الراء الأولى وكسر الثانية وسكون باء بينهما « نسبة إلى جريري بن عباد بن ضبيعة) :

وهو سعيد بن إياس الجريري أبو مسعود البصري .

وجملة مذهب مالك وأصحابه : أنها ليست عندهم آية من فاتحة الكتاب ولا غيرها ، ولا يقرأ بها المصلّي في المكتوبة ولا في غيرها سرّاً ولا جهرًا ؛ ويجوز أن يقرأها في النوافل . هذا هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . وعنه رواية أخرى أنها تقرأ أول السورة في النوافل ، ولا تقرأ أول أم القرآن . وروى عنه ابن نافع ابتداء القراءة بها في الصلاة الفرض والنفل ولا تترك بحال . ومن أهل المدينة من يقول : إنه لا بدّ فيها من « بسم الله الرحمن الرحيم » منهم ابن عمر ، وابن شهاب ؛ وبه قال الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد . وهذا يدل على أن المسألة مسألة اجتهادية لا قطعية ، كما ظنه بعض الجهال من المتفقهة الذي يلزم على قوله تكفير المسلمين ؛ وليس كما ظن لوجود الاختلاف المذكور ؛ والحمد لله .

وقد ذهب جمع من العلماء إلى الإسرار بها مع الفاتحة ؛ منهم : أبو حنيفة والثوري ؛ وروى ذلك عن عمر وعليّ وابن مسعود وعمار وابن الزبير ؛ وهو قول الحكم وحامد ؛ وبه قال أحمد ابن حنبل وأبو عبيد ؛ وروى عن الأوزاعي مثل ذلك ؛ حكاه أبو عمر بن عبد البر في (الاستذكار) . واحتجوا من الأثر في ذلك بما رواه منصور بن زاذان عن أنس بن مالك قال : « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمعنّا قراءة « بسم الله الرحمن الرحيم » . وما رواه عمار بن رزّيق^(١) عن الأعمش عن شعبة عن ثابت عن أنس قال : « صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف أبي بكر وعمر ، فلم أسمع أحدا منهم يمجهر بسم الله الرحمن الرحيم » .

قلت : هذا قول حسن ، وعليه تتفق الآثار عن أنس ولا تتضاد ويخرج به من الخلاف في قراءة البسملة . وقد روى عن سعيد بن جبير قال : « كان المشركون يحضرون بالمسجد ؛ فإذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بسم الله الرحمن الرحيم » قالوا : هذا محمد يذكر رحمان اليمامة — يعنون مسيئمة — فأمر أن يخافت بسم الله الرحمن الرحيم ، ونزل : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا » . قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله : « فبق ذلك إلى يومنا هذا على

(١) كذا في تهذيب التهذيب . وفي الأصول : « عمار عن رزّيق » وهو خطأ .

ذلك الرسم وإن زالت العلة، كما بقي الرَّمْلُ في الطواف وإن زالت العلة، وبقيت المخافتة في صلاة النهار وإن زالت العلة.

السادسة — اتفقت الأمة على جواز كتبها في أول كل كتاب من كتب العلم والرسائل؛ فإن كان الكتاب ديوان شعر فروى مجالد عن الشعبي قال: «أجمعوا ألا يكتبوا أمام الشعر» «بسم الله الرحمن الرحيم». وقال الزهري: «مضت السنة ألا يكتبوا في الشعر» «بسم الله الرحمن الرحيم». وذهب إلى رسم التسمية في أول كتب الشعر سعيد بن جبير، وتابعه على ذلك أكثر المتأخرين. قال أبو بكر الخطيب: وهو الذي نختاره ونستجبه.

السابعة — قال الماوردي ويقال لمن قال بسم الله: مُبَسِّمٌ، وهي لغة مؤلدة، وقد جاءت في الشعر؛ قال عمر بن أبي ربيعة:

لقد بَسَّمْتُ لَيْلَى غَدَاةً لَقِيَتْهَا * فَيَا حَبِذَا ذَاكَ الْحَبِيبُ الْمُبَسِّمُ

قلت: المشهور عن أهل اللغة بسمل. قال يعقوب بن السكيت والمطهرز والثعالبي وغيرهم من أهل اللغة: بسمل الرجل، إذا قال: بسم الله. يقال: قد أكثر من البسملة؛ أي من قول بسم الله. ومثله حَوَّلَ الرجل، إذا قال: لا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلا بالله. وهَلَّلَ، إذا قال: لا إله إلا الله. وَسَبَّحَ، إذا قال: سبحان الله. وَحَمَدَ، إذا قال: الحمد لله. وَحَيَّصَلَ، إذا قال: حيَّ على الصلاة. وَجَعَلَ، إذا قال: جعلت فداك. وَطَبَّقَ، إذا قال: أطال الله بقاءك. وَدَمَعَزَ، إذا قال: أدام الله عزك. وَحَيَّفَ، إذا قال: حيَّ على الفلاح. ولم يذكر المطهرز الحيصلة، إذا قال: حيَّ على الصلاة. وجعل، إذا قال: جعلت فداك. وطبَّقَ، إذا قال: أطال الله بقاءك. ودمعز، إذا قال: أدام الله عزك.

الثامنة — ندب الشرع إلى ذكر البسملة في أول كل فعل؛ كالأكل والشرب والنحر؛ والجماع والطهارة وركوب البحر؛ إلى غير ذلك من الأفعال؛ قال الله تعالى: «فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ». «وَقَالَ أَرَكُبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ بِحْرِيهَا وَمَرَسَاهَا». وقال رسول الله صلى الله

(١) عليه وسلم : " أغلق بابك وأذكر اسم الله وأطفئ مصباحك وأذكر اسم الله ونحر إناءك وأذكر اسم الله وأولك سقاءك وأذكر اسم الله " . وقال : " لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا " . وقال لعمر بن أبي سلمة : " يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك " وقال : " إن الشيطان ليستحل الطعام ألا يذكر اسم الله عليه " وقال : " من لم يذبح فليذبح باسم الله " . وشكا إليه عثمان بن أبي العاص وجعا يجده في جسده منذ أسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ضع يدك على الذي تألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر " . هذا كله ثابت في الصحيح . وروى ابن ماجه والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ستر ما بين الجن وعورات بني آدم إذا دخل الكنيف أن يقول بسم الله " . وروى الدارقطني عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مس ظهوره سَمَّى الله تعالى ، ثم يفرغ المساء على يديه .

التاسعة — قال علماؤنا : وفيها رد على القدرية وغيرهم من يقول : إن أفعالهم مقدورة لهم . وموضع الاحتجاج عليهم من ذلك أن الله سبحانه أمرنا عند الابتداء بكل فعل أن نفتتح بذلك ، كما ذكرنا .

فمعنى « بسم الله » ، أى بالله . ومعنى « بالله » ، أى بخلقه وتقديره يوصل إلى ما يوصل إليه . وسيأتى لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى . وقال بعضهم : معنى قوله « بسم الله » يعنى بدأت بعون الله وتوفيقه وبركته ؛ وهذا تعلم من الله تعالى عباده ، ليذكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيرها ، حتى يكون الافتتاح ببركة الله جل وعز .

العاشرة — ذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى إلى أن « اسم » صلة زائدة ، وأستشهد بقول ليبيد :

إلى الحسول ثم اسم السلام عليكما * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

(١) التخدير : التغطية . والوكاء : الخيط الذى تشد به الصرة والكيس وغيرهما . أى شدوا ربوس الأسقية بالوكاء لئلا يدخلها حيوان أو يسقط فيها شيء .

فذكر « أَسْمَ » زيادة، وإنما أراد : ثم السلام عليكما .

وقد استدل علماءنا بقول أبيد هذا على أن الأسم هو المسمى . وسيأتي الكلام فيه في هذا الباب وغيره، إن شاء الله تعالى .

الحادية عشرة — اختلف في معنى زيادة « أَسْمَ » ؛ فقال قُطْرُب : زِيدت لإجلال ذكره تعالى وتعظيمه . وقال الأخفش : زِيدت ليخرج بذكرها من حكم القسم إلى قصد التبرك ؛ لأن أصل الكلام : بالله .

الثانية عشرة — اختلفوا أيضا في معنى دخول الباء عليه، هل دخلت على معنى الأمر؟ والتقدير : أبدأ بسم الله . أو على معنى الخبر؟ والتقدير : أبدأت بسم الله؛ قولان : الأول للقرءاء ، والثاني للزجاج . فـ « باسم » في موضع نصب على التأويلين . وقيل : المعنى أبدأت بسم الله ؛ فـ « بسم الله » في موضع رفع خبر الابتداء . وقيل : الخبر محذوف ؛ أي أبدأت مستقر أو ثابت بسم الله ؛ فإذا أظهرته كان « بسم الله » في موضع نصب بنائب أو مستقر، وكان بمنزلة قولك : زيد في الدار . وفي التنزيل ■ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي « فـ « عنده » في موضع نصب ؛ روى هذا عن نخاعة أهل البصرة . وقيل : التقدير أبدأت بسم الله موجود أو ثابت، فـ « باسم » في موضع نصب بالمصدر الذي هو أبدأت .

الثالثة عشرة — « بسم الله » ■ تكتب بغير ألف استغناء عنها بباء الإلصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال ؛ بخلاف قوله : « أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ » فإنها لم تحذف لقلة الاستعمال . واختلفوا في حذفها مع الرحمن والقاهر؛ فقال الكسائي وسعيد الأخفش : تحذف الألف . وقال يحيى بن وثاب : لا تحذف إلا مع « بسم الله » فقط، لأن الاستعمال إنما كثر فيه .

الرابعة عشرة — واختلف في تخصيص باء الجر بالكسر على ثلاثة معان ؛ ف قيل : ليتناسب لفظها عملها . وقيل : لما كانت الباء لا تدخل إلا على الأسماء خُصت بالخفض

الذى لا يكون إلا فى الأسماء . الثالث : ليفرق بينها وبين ما قد يكون من الحروف أسماء ، نحو الكاف فى قول الشاعر^(١) :

* وَرَحْنَا بِكَ بَنِ الْمَاءِ يُحْنَبُ وَسَطْنَا *

أى بمثل أبى الماء أو ما كان مثله .

الخامسة عشرة — أسم^٢ وزنه أفع^٣ ، والذاهب منه الواو ؛ لأنه من سموت^٤ ، وجمعه أسماء ، وتصغيره سُمى . واختلف فى تقدير أصله ، فقليل : فَعَل ، وقيل : فُعَل . قال الجوهري : وأسماء يكون جمعاً لهذا الوزن ، وهو مثل جذع وأجذاع ، وقُقل وأققال ، وهذا لا تدرك صيغته إلا بالسمع . وفيه أربع لغات : اسم بالكسر ، وأسم بالضم . قال أحمد بن يحيى : من ضم الألف أخذه من سموت^٥ أسمو ، ومن كسر أخذه من سميت^٦ أسمى . ويقال : سِم^٧ وسم^٨ ، وينشد :

واللهُ أَسْمَاكَ سُمًّا مَبَارَكَا * آثَرَكَ اللهُ بِهِ إِثَارَكَا

وقال آخر :

وعامِنَا أَعْجَبْنَا مَقْدَمَهُ * يَدْعَى أَبَا السَّمْحِ وَقِرْضَابِ سِمِهِ^٩
* مَبْتَرَكَا لِكُلِّ عَظْمٍ يَلْحَمُهُ^(٢) *

قِرْضَبُ الرَّجُلِ : إذا أكل شيئاً يابساً ، فهو قِرْضَاب . « سِمُهُ » بالضم والكسر جميعاً . ومنه قول الآخر :

* بِأَسْمِ الذِّى فِى كُلِّ سُورَةٍ سِمُهُ ■

وسكنت السين من ■ بِأَسْمِ « أَعْتَلَا^(٣) عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، وَأَلْفَهُ أَلْفٌ وَصَل ، وَرَبَّمَا جَعَلَهَا الشَّاعِرُ أَلْفَ قَطْعٍ لِلضَّرُورَةِ ؛ كَقَوْلِ الْآخِوَصِ :

وَمَا أَنَا بِالْمَخْشُوسِ فِى جِذْمِ مَالِكٍ * وَلَا مَنْ تَسَمَّى ثُمَّ يَلْتَزِمُ الْإِسْمَا^(٤)

(١) هو امرؤ القيس . وتام البيت وشرحه باقى فى ص ٢١١ من هذا الجزء . (٢) رجل مبترك . معتمد على الشيء . ملخ . ويلحمة : يتزع عنه اللحم . (٣) كان الأصل أسم فقلت حركة الهمزة إلى السين ثم حذفت الهمزة ولما وصلت الباء به سكنت السين تخفيفاً . (٤) المخشوس : المرذول . وجذم كل شيء : أصله . ومالك : جد أعلى للشاعر .

السادسة عشرة — تقول العرب في النسب إلى الأسم : *سُمِيَّ* ، وإن شئت *أَسْمَى* ، تركته على حاله ، وجمعه أسماء ، وجمع الأسماء أسام . وحكى الفراء : أعيدك بأسماءات الله .
السابعة عشرة — اختلفوا في اشتقاق الأسم على وجهين ؛ فقال البصريون : هو مشتق من السُّمُو وهو العلو والرفعة ، ف قيل : *أسم* لأن صاحبه بمنزلة المرتفع به . وقيل : لأن الأسم يسمى بالمسمى فيرفعه عن غيره . وقيل : إنما سُمِيَ الأسم *أَسْمَا* لأنه علا بقوته على قسمي الكلام : الحرف والفعل ؛ والأسم أقوى منهما بالإجماع لأنه الأصل ؛ فـ *عُلُوُّه* عليهما سمي *أَسْمَا* ؛ فهذه ثلاثة أقوال .

وقال الكوفيون : إنه مشتق من السَّمة وهي العلامة ؛ لأن الأسم علامة لمن وضع له ؛ فأصل *أسم* على هذا «وسم» . والأوّل أصح ؛ لأنه يقال في التصغير سمي وفي الجمع أسماء ؛ والجمع والتصغير يردان الأشياء إلى أصولها ؛ فلا يقال : *وسم* ولا *أوسام* . ويدل على صحته أيضا فائدة الخلاف وهي :

الثامنة عشرة — فإن من قال الأسم مشتق من العُلُو يقول : لم يزل الله سبحانه موصوفا قبل وجود الخلق وبعد وجودهم وعند فناءهم ، ولا تأثير لهم في أسمائه ولا صفاته ؛ وهذا قول أهل السنة . ومن قال الأسم مشتق من السمة يقول : كان الله في الأزل بلا *أسم* ولا صفة ، فلما خلق الخلق جعلوا له أسماء وصفات ، فإذا أفناهم بقى بلا *أسم* ولا صفة ؛ وهذا قول المعتزلة وهو خلاف ما أجمعت عليه الأمة ، وهو أعظم في الخطأ من قولهم : إن كلامه مخلوق ، تعالى الله عن ذلك ! وعلى هذا الخلاف وقع الكلام في الأسم والمسمى وهي :

التاسعة عشرة — فذهب أهل الحق — فيما نقل القاضي أبو بكر بن الطيب — إلى أن الأسم هو المسمى ، وأرتضاه ابن فورك ؛ وهو قول أبي عبيدة وسيبويه . فإذا قال قائل : الله عالم ؛ فقله دال على الذات الموصوفة بكونه عالما ، فالأسم كونه عالما وهو المسمى بعينه . وكذلك إذا قال : الله خالق ؛ فالخالق هو الرب ، وهو بعينه الأسم . فالأسم عندهم هو المسمى بعينه من غير تفصيل .

قال ابن الحصار : مَنْ يَنْفِي الصِّفَاتِ مِنَ الْمُبْتَدَعَةِ يَزْعُمُ أَنَّ لَمْ يَدْخُلِ لِلتَّسْمِيَّاتِ إِلَّا الْذَاتُ ، وَلِذَلِكَ يَقُولُونَ : الْأَسْمَاءُ غَيْرُ الْمُسَمَّيِّ ، وَمَنْ يَثْبُتِ الصِّفَاتِ يَثْبُتِ لِلتَّسْمِيَّاتِ مَدْخُولَاتُ هِيَ أَوْصَافُ الْذَاتِ وَهِيَ غَيْرُ الْعِبَارَاتِ وَهِيَ الْأَسْمَاءُ عِنْدَهُمْ . وَسَيَأْتِي لِهَذِهِ مَزِيدٌ بَيَانٌ فِي « الْبَقَرَةِ » وَ « الْأَعْرَافِ » إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

المؤلفة عشرين — قوله : ■ الله « هذا الأسم أكبر أسمائه سبحانه وأجمعها ■ حتى قال بعض العلماء : إنه أسم الله الأعظم ولم يتسم به غيره ؛ ولذلك لم يُثَبِّتْ ولم يجمع ؛ وهو أحد تأويلي قوله تعالى : « هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » أَيْ مِنْ تَسَمَّى بِاسْمِهِ الَّذِي هُوَ « الله » . فإله أسم للوجود الحق الجامع لصفات الإلهية ، المنعوت بنعوت الربوبية ، المنفرد بالوجود الحقيقي ، لا إله إلا هو سبحانه . وقيل : معناه الذي يستحق أن يُعْبَدَ . وقيل : معناه واجب الوجود الذي لم يزل ولا يزال ؛ والمعنى واحد .

الحادية والعشرون — واختلفوا في هذا الأسم هل هو مشتق أو موضوع للذات علم ؟ . فذهب إلى الأول كثير من أهل العلم . واختلفوا في اشتقاقه وأصله ؛ فروى سيبويه عن الخليل أن أصله إله ، مثل فَعَالٍ ؛ فأدخلت الألف واللام بدلا من الهمزة . قال سيبويه : مثل الناس أصله أناس . وقيل : أصل الكلمة « لاه » وعليه دخلت الألف واللام للتعظيم ، وهذا اختيار سيبويه . وأنشد :

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَا أَفْضَلُكَ فِي حَسَبٍ * عَنِّي وَلَا أَنْتَ دِيَانِي فَتَخْزُونِي

كذا الرواية : فتخزونني ، بالخاء المعجمة ومعناه : تسوسني .

وقال الكسائي والقرطبي : معنى ■ بسم الله « بسم الإله ؛ فحذفوا الهمزة وأدغموا اللام الأولى في الثانية فصارتا لَامًا مشددة ؛ كما قال عز وجل : « لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي » ومعناه : لكن أنا ، كذلك قرأها الحسن . ثم قيل : هو مشتق من « وَلَهُ » إذا تحير ؛ والوله : ذهاب العقل . يقال : رجل وَلِيٌّ وأمره والهة وواله ، وماء موله : أرسل في الصحارى . فإله سبحانه تتحير

(١) قوله : ماء موله . هو يضم الميم وتخفيف اللام ، وتشديد وتفتح الواو .

الألِباب وتذهب في حقائق صفاته والفكر في معرفته . فعلى هذا أصل « إلاه » « ولاه » وأن الهمزة مبدلة من واو كما أبدلت في إشاح ووشاح ، وإسادة ووسادة ؛ ورؤى عن الخليل . ورؤى عن الضحاك أنه قال : إنما سُمِّيَ « الله » إلهًا ، لأن الخلق يتألهون إليه في حوائجهم ، ويتضرعون إليه عند شدائدهم . ودُكر عن الخليل بن أحمد أنه قال : لأن الخلق يألهون إليه (بنصب اللام) ويألهون أيضا (بكسر ها) وهما لغتان . وقيل : إنه مشتق من الارتفاع ؛ فكانت العرب تقول لكل شيء مرتفع : لاهًا ، فكانوا يقولون إذا طلعت الشمس : لاهت . وقيل : هو مشتق من أله الرجل إذا تعبد . وتأله إذا تنسك ؛ ومن ذلك قوله تعالى : « وَيَذَرَكْ وَ الْآهَتَكَ » على هذه القراءة ؛ فإن ابن عباس وغيره قالوا : وعبادتك .

قالوا : فاسم الله مشتق من هذا ، فانه سبحانه معناه المقصود بالعبادة ، ومنه قول الموحدين : لا إله إلا الله ، معناه لا معبود غير الله . و « إلاه » في الكلمة بمعنى غير ، لا بمعنى الاستثناء . وزعم بعضهم أن الأصل فيه « الهاء » التي هي الكناية عن الغائب ، وذلك أنهم أثبتوه موجودا في فطر عقولهم فأشاروا إليه بحرف الكناية ثم زيدت فيه لام الملك إذ قد علموا أنه خالق الأشياء ومالكها فصار « له » ثم زيدت فيه الألف واللام تعظيما وتفخيمًا .

القول الثاني : ذهب إليه جماعة من العلماء أيضا منهم الشافعي وأبو المعالي والخطابي والغزالي والمفضل وغيرهم ، ورؤى عن الخليل وسيبويه : أن الألف واللام لازمة له لا يجوز حذفهما منه . قال الخطابي : والدليل على أن الألف واللام من بنية هذا الاسم ، ولم يدخلها للتعريف : دخول حرف النداء عليه ؛ كقولك : يا الله ، وحروف النداء لا تجتمع مع الألف واللام للتعريف ؛ ألا ترى أنك لا تقول : يا الرحمن ولا يا الرحيم ، كما تقول : يا الله ، فدل على أنهما من بنية الاسم . والله أعلم .

الثانية والعشرون — وأختلفوا أيضا في اشتقاق اسمه الرحمن ؛ فقال بعضهم : لا اشتقاق له لأنه من الأسماء المختصة به سبحانه ، ولأنه لو كان مشتقا من الرحمة لاتصل بذكر المحروم ، بخاز أن يقال : الله رَحْمَنٌ بعباده ، كما يقال : رحيم بعباده . وأيضا لو كان مشتقا من الرحمة

لم تنكره العرب حين سمعوه، إذ كانوا لا ينكرون رحمة ربهم، وقد قال الله عز وجل: «وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ؟» الآية. ولما كتب على رضى الله عنه في صلح الحُدَيْبِيَّة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم: «بسم الله الرحمن الرحيم» قال سُهَيْل بن عمرو: أما «بسم الله الرحمن الرحيم» فما ندرى ما «بسم الله الرحمن الرحيم»! ولكن أكتب ما نعرف: بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ، الحديث. قال ابن العربي: إنما جهلوا الصفة دون الموصوف، وأستدل على ذلك بقولهم: وما الرحمن؟ ولم يقولوا: ومن الرحمن؟ قال ابن الحصار: وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى: «وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ». وذهب الجمهور من الناس إلى أن «الرحمن» مشتق من الرحمة مبنى على المبالغة، ومعناه ذو الرحمة الذي لا نظير له فيها، فلذلك لا يُثنى ولا يجمع كما يُثنى «الرحيم» ويجمع.

قال ابن الحصار: ومما يدل على الاشتقاق ما أخرجه الترمذى وصححه عن عبد الرحمن ابن عوف أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «قال الله عز وجل أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته». وهذا نص في الاشتقاق، فلا معنى للمخالفة والشقاق، وإنكار العرب له لجهلهم بالله وبما وجب له.

الثلاثة والعشرون — زعم المبرد فيما ذكر ابن الأنبارى في كتاب «الزاهر» له: أن «الرحمن» اسم عبراني بجاء معه بـ «الرحيم»^(١). وأشد:

لَنْ تُدْرِكُوا الْمَجْدَ أَوْ تُشْرُوا عِبَادَكُمْ * بِالْحَزِّ أَوْ تَجْمَلُوا الْيَبُوتَ ضَمَرَانَا

أَوْ تَرْكُونَ إِلَى الْقَسَّيْنِ هَجْرَتَكُمْ * وَمَسَحَكُمْ صُلْبَهُمْ رَحْمَانٌ قُرْبَانَا^(٢)

قال أبو إسحاق الزجاج في معاني القرآن: وقال أحمد بن يحيى: «الرحيم» عرني و«الرحمان» عبراني، فلهذا جمع بينهما. وهذا القول مرغوب عنه.

وقال أبو العباس: النعت قد يقع للمدح، كما تقول: قال جرير الشاعر. وروى مطرف عن قتادة في قول الله عز وجل: «بسم الله الرحمن الرحيم» قال: مدح نفسه. قال أبو إسحاق:

(١) قائله جرير. واليبوت: ضرب من الشجر. (٢) انظر شرح القاموس واللسان مادة «رحم».

وهذا قول حسن . وقال قُطْرُب : يجوز أن يكون جمع بينهما للتوكيد . قال أبو إسحاق : وهذا قول حسن ، وفي التوكيد أعظم الفائدة ، وهو كثير في كلام العرب . ويستغنى عن الاستشهاد ، والفائدة في ذلك ما قاله محمد بن يزيد : إنه تفضل بعد تفضل ، وإنعام بعد إنعام . وتقوية لمطامع الراغبين ، ووعد لا يخب آمله .

الرابعة والعشرون — وأختلفوا هل هما بمعنى واحد أو بمعنيين ؟ فقيل : هما بمعنى واحد ؛ كندمان ونديم . قاله أبو عبيدة . وقيل : ليس ببناء فعْلان كفعيل ، فإن فعْلان لا يقع إلا على مبالغة الفعل ؛ نحو قولك : رجل غضبان . للتأني غضباً . وفعل قد يكون بمعنى الفاعل والمفعول . قال عَمَلَس^(١) :

فأما إذا عَضَّتْ بك الحربُ عَضَّةً * فإنك معطوفٌ عليك رَحِمٌ

فهـ «الرحمن» خاصُّ الأسم عام الفعل . و «الرحيم» عام الأسم خاصُّ الفعل . هذا قول الجمهور .

قال أبو علي الفارسي : «الرحمن» أسم عام في جميع أنواع الرحمة ، يختص به الله . «والرحيم» إنما هو في جهة المؤمنين ؛ كما قال تعالى : «وَكَانَ يَأْمُرُ الْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا» . وقال العرزمي : «الرحمن» بجميع خلقه في الأمطار ونعم الحواس والنعم العامة ، و «الرحيم» بالمؤمنين في الهداية لهم ، واللطف بهم . وقال ابن المبارك : «الرحمن» إذا سُئِلَ أعطى ، و «الرحيم» إذا لم يُسأل غَضِبَ . وروى ابن ماجه في سُنَنه والترمذي في جامعهم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «مَنْ لم يسأل الله يغضب عليه» لفظ الترمذي . وقال ابن ماجه : «مَنْ لم يدعُ الله سبحانه يغضب عليه» . وقال : سألت أبا زرعة عن أبي صالح هذا ، فقال : هو الذي يقال له : الفارسي وهو خوزي^(٣) ولا أعرف أسمه . وقد أخذ بعض الشعراء هذا المعنى فقال :

(١) هو عملس بن عقيل ؛ كما في هامش بعض نسخ الأصل ولسان العرب مادة رحم . (٢) هو عبد الملك

ابن أبي سليمان العرزمي ؛ كما في الخلاصة . (٣) نسبة إلى خوزستان بلاد بين فارس والبصرة .

الله يَغْضِبُ إِنْ تَرَكْتَ سَأْأَلَهُ ■ وَجِيَّ آدَمَ حِينَ يُسْأَلُ يَغْضِبُ
وقال ابن عباس : هما آسمان رقيقان ، أحدهما أرق من الآخر ، أى أكثر رحمة .

قال الخطابي : وهذا مشكل ؛ لأن الرقة لا مدخل لها في شيء من صفات الله تعالى .
وقال الحسين بن الفضل البجلي : هذا وهم من الراوى ، لأن الرقة ليست من صفات الله تعالى
في شيء ، وإنما هما آسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر ، والرفق من صفات الله عز وجل ؛
قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله رفيق يحب الرفق ويعطى على الرفق ما لا يُعطى على
العنف " .

الخامسة والعشرون — أكثر العلماء على أن « الرحمن » مختص بالله عز وجل ، لا يجوز
أن يُسَمَّى به غيره ، ألا تراه قال : « قِيلَ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ^(١) » فعادل الاسم الذى
لا يشركه فيه غيره . وقال : « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ
آلِهَةً يُعْبَدُونَ ^(٢) » فأخبر أن « الرحمن » هو المستحق للعبادة جل وعز . وقد تجاسر مُسْلِمَةٌ
الكذاب — لعنه الله — فتسمى برحمان الإمامة ، ولم يتسم به حتى قورع مسامحة نعت الكذاب
فألزمه الله تعالى نعت الكذاب لذلك ، وإن كان كل كافر كاذبا ، فقد صار هذا الوصف
لمُسْلِمَةٍ عالما يعرف به ، ألزمه الله إياه . وقد قيل فى اسمه الرحمن : إنه أسم الله الأعظم ؛
ذكره ابن العربى .

السادسة والعشرون — « الرحيم » صفة مطلقة للمخلوقين ، ولما فى « الرحمن » من العموم
قدّم فى كلامنا على « الرحيم » مع موافقة التنزيل ؛ قاله المهدوى . وقيل : إن معنى « الرحيم »
أى بالرحيم وصلتم إلى الله وإلى الرحمن ، فـ « بالرحيم » نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد نعته تعالى
بذلك فقال : « رَءُوفٌ رَحِيمٌ » فكان المعنى أن يقول : بسم الله الرحمن والرحيم ؛ أى وبمحمد
صلى الله عليه وسلم وصلتم إلى ، أى باتباعه وبما جاء به وصلتم إلى ثوابي وكرامتي والنظر
إلى وجهي ؛ والله أعلم .

(١) آية ١١٠ سورة الإسراء ، ج ١٠ ص ٣٤٢ (٢) آية ٤٥ سورة الزخرف ، ج ١٦ ص ٩٥

السابعة والعشرون — روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال في قوله «بسم الله» : إنه شفاء من كل داء، وعَوْنٌ على كل دواء . وأما «الرحمن» ، فهو عَوْنٌ لكلِّ مَنْ آمَنَ به ، وهو اسم لم يُسمَّ به غيره . وأما «الرحيم» ، فهو لمن تاب وآمن وعمل صالحا .

وقد فسره بعضهم على الحروف ؛ فروى عن عثمان بن عفان أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير «بسم الله الرحمن الرحيم» فقال : «أما الباء فبلاء الله وروحه ونضرتة وبهاؤه وأما السين فسناء الله وأما الميم فملك الله وأما الله فلا إله غيره وأما الرحمن فالعاطف على البر والفاجر من خلته وأما الرحيم فالرفيق بالمؤمنين خاصة» . وروى عن كعب الأحبار أنه قال : الباء بهاؤه والسين سناؤه فلا شيء أعلى منه والميم ملكه وهو على كل شيء قدير فلا شيء يعاذه . وقد قيل : إن كل حرف هو آفتاح اسم من أسمائه ؛ فالباء مفتاح اسمه بصير ، والسين مفتاح اسمه سميع ، والميم مفتاح اسمه ملك ، والألف مفتاح اسمه الله ، واللام مفتاح اسمه لطيف ، والهاء مفتاح اسمه هادي ، والراء مفتاح اسمه رازق ، والحاء مفتاح اسمه حلیم ، والنون مفتاح اسمه نور ؛ ومعنى هذا كله دعاء الله تعالى عند آفتاح كل شيء .

الثامنة والعشرون — وأختلف في وصل «الرحيم» بـ«الحمد لله» ؛ فروى عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الرحيم . الحمد» يسكن الميم ويقف عليها ، ويتدنى بالالف مقطوعة . وقرأ به قوم من الكوفيين . وقرأ جمهور الناس : «الرحيم الحمد» . تُعرب «الرحيم» بالخفض وبوصل الألف من «الحمد» . وحكى الكسائي عن بعض العرب أنها تقرأ «الرحيم الحمد» ، بفتح الميم وصللة الألف ؛ كأنه سكنت الميم وقطعت الألف ثم أُلقيت حركتها على الميم وحذفت . قال ابن عطية : ولم تُرو هذه قراءة عن أحد فيما علمت . وهذا نظر يحيى بن زياد في قوله تعالى : «الم الله» .

تفسير سورة الفاتحة

”بحسول الله وكرمه“

وفيه أربعة أبواب :

الباب الأول - في فضائلها وأسمائها، وفيه سبع مسائل

الأولى - روى الترمذى عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ”ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن وهي السبع المثاني وهي مقسومة^(١) بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل“ . أخرج مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب : أن أبا سعيد مولى [عبد الله بن] عامر بن كريز أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أبي بن كعب وهو يصلى ، فذكر الحديث . قال ابن عبد البر : أبو سعيد لا يوقف له على أسم وهو معدود في أهل المدينة ، روايته عن أبي هريرة وحديثه هذا مرسل ، وقد روى هذا الحديث عن أبي سعيد بن المعلّى رجل من الصحابة لا يوقف على اسمه أيضا ، رواه عنه حفص بن عاصم ، وعبيد بن حنين .

قلت : كذا قال في التمهيد : « لا يوقف له على أسم » . وذكر في كتاب الصحابة الاختلاف في اسمه . والحديث خرجه البخارى عن أبي سعيد بن المعلّى قال : كنت أصلى في المسجد فدعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ، فقلت : يا رسول الله إني كنت أصلى ، فقال :
 ”ألم يقل الله « اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ » “ - ثم قال : - ”إني لأعلمنك سورة هي أعظم الشّور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد“ ثم أخذ بيدي ، فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن ؟ قال : ”الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته“ . قال ابن عبد البر وغيره : أبو سعيد بن المعلّى

من جلة الأنصار، وسادات الأنصار، تفرد به البخاري، وأسمه رافع، ويقال : الحارث بن نُفيع بن المعل ، ويقال : أوس بن المعل ، ويقال : أبو سعيد بن أوس بن المعل ، تُوفِّي سنة أربع وسبعين وهو ابن أربع وستين [سنة] ، وهو أول من صلى إلى القبلة حين حُولت ، وسيأتي . وقد أسند حديث أبي يزيد بن زريع قال : حدثنا روح بن القاسم عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي وهو يصلي ، فذكر الحديث بمعناه .

وذكر ابن الأنباري في كتاب الرد له : حدثني أبي حدثني أبو عبيد الله الوراق حدثنا أبو داود حدثنا شبان عن منصور عن مجاهد قال : إن إبليس — لعنه الله — رن أربع رنات : حين لعن ، وحين أهبط من الجنة ، وحين بعث محمد صلى الله عليه وسلم ، وحين أنزلت فاتحة الكتاب ، وأنزلت بالمدينة .

الثانية — أختلاف العلماء في تفضيل بعض السور والآي على بعض ، وتفضيل بعض أسماء الله تعالى الحسنى على بعض ، فقال قوم : لا فضل لبعض على بعض ، لأن الكل كلام الله ، وكذلك أسماءه لا مفاضلة بينها . ذهب إلى هذا الشيخ أبو الحسن الأشعري ، والقاضي أبو بكر بن الطيب ، وأبو حاتم محمد بن حبان البستي ، وجماعة من الفقهاء . وروى معناه عن مالك . قال يحيى بن يحيى : تفضيل بعض القرآن على بعض خطأ ، وكذلك كره مالك أن تعاد سورة أو ترد دون غيرها . وقال عن مالك في قول الله تعالى : « نَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا » قال : محكة مكان منسوخة . وروى ابن كنانة مثل ذلك كله عن مالك . واحتج هؤلاء بأن قالوا : إن الأفضل يُشعر بنقص المفضل ، والذاتية في الكل واحدة ، وهي كلام الله ، وكلام الله تعالى لا نقص فيه . قال البستي : ومعنى هذه اللفظة « ما في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن » : أن الله تعالى لا يعطي لقارئ التوراة والإنجيل من الثواب مثل

(١) قال ابن حجر في الإصابة : « وهو خطأ ، فإنه يستلزم أن تكون قصته مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير ،

وسياق الحديث يأبى ذلك » . (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٩ .

ما يعطى لقارئ أم القرآن، إذ الله بفضلها فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم، وأعطاهما من الفضل على قراءة كلامه أكثر مما أعطى غيرها من الفضل على قراءة كلامه، وهو فضل منه لهذه الأمة . قال ومعنى قوله : " أعظم سورة " أراد به في الأجر، لا أن بعض القرآن أفضل من بعض . وقال قوم بالترتيب، وأن ما تضمنه قوله تعالى : «وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» وآية الكرسي . وسورة الحشر، وسورة الإخلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ليس موجودا مثلاً في «تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَاشِمٍ» وما كان مثلها .

والترتيب إنما هو بالمعاني العجيبة وكثرتها، لا من حيث الصفة؛ وهذا هو الحق . ومن قال بالترتيب إسحاق بن راهويه وغيره من العلماء والمتكلمين، وهو اختيار القاضي أبي بكر بن العربي وآبن الحصار؛ لحديث أبي سعيد بن المَعْلَى وحديث أبي بن كعب أنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا أبا عبد الله أي آية معك في كتاب الله أعظم " قال فقلت : «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ» . قال : فضرب في صدرى وقال : «لَيْسَ بِكَ الْعِلْمُ يَا أبا المنذر» أخرجه البخاري ومسلم .

قال آبن الحصار : عجيبي ممن يذكر الاختلاف مع هذه النصوص .

وقال آبن العربي : قوله : " ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها " وسكت عن سائر الكتب، كالصحف المنزلة والزبور وغيرها؛ لأن هذه المذكورة أفضلها، وإذا كان الشيء أفضل الأفضل، صار أفضل الكل؛ كقولك : زيد أفضل العلماء، فهو أفضل الناس .

وفي الفاتحة من الصفات ما ليس لغيرها؛ حتى قيل : إن جميع القرآن فيها . وهي خمس وعشرون كلمة تضمنت جميع علوم القرآن . ومن شرفها أن الله سبحانه قسمها بينه وبين عبده، ولا تصح القرابة إلا بها، ولا يلحق عمل بشواها، وبهذا المعنى صارت أم القرآن العظيم .

(١) ضبطه آبن خلكان فقال : « يفتح الراء وبعد الألف هاء ساكنة ثم واو مفتوحة وبعدها ياء مثناة من تحتها ساكنة وبعدها هاء ساكنة » وقبل فيه أيضاً : راهويه ، بضم الهاء وسكون الواو وفتح الياء . »

كما صارت «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» تعدل ثلث القرآن ، إذ القرآن توحيد وأحكام ووعظ ، و «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» فيها التوحيد كله ، وبهذا المعنى وقع البيان في قوله عليه السلام لأبي .
 «أى آية في القرآن أعظم» قال : «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ» . وإنما كانت أعظم آية لأنها توحيد كلها كما صار قوله : «أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له» أفضل الذكرك ؛ لأنها كلمات حوت جميع العلوم في التوحيد ، والفتاحه تضمنت التوحيد والعبادة والوعظ والتذكير ، ولا يستبعد ذلك في قدرة الله تعالى .

الثالثة — روى علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «فاتحة الكتاب ، وآية الكرسي ، وشهادة الله أنه لا إله إلا هو ، وقيل اللهم مالك الملك ، هذه الآيات معالقات بالعرش ليس بينهن وبين الله حجاب» . أسنده أبو عمرو الداني في كتاب البيان له .

الرابعة — في أسمائها ، وهي اثنا عشر أسما :

(الأول) الصلاة ، قال الله تعالى : «قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين»

الحديث . وقد تقدم .

(الثاني) [سورة] الحمد ، لأن فيها ذكر الحمد كما يقال : سورة الأعراف ، والأنفال ،

والتوبة ، ونحوها .

(الثالث) فاتحة الكتاب ، من غير خلاف بين العلماء ، وسميت بذلك لأنه تفتتح قراءة

القرآن بها لفظا ، وتفتتح بها الكتابة في المصحف خطأ ، وتفتتح بها الصلوات .

(الرابع) أم الكتاب ، وفي هذا الأسم خلاف ، جوزة الجمهور ، وكرهه أنس والحسن

وآبن سيرين . قال الحسن : أم الكتاب الحلال والحرام ، قال الله تعالى : «آيات محكمة

هن أم الكتاب وأخر متشابهات» . وقال أنس وآبن سيرين : أم الكتاب اسم اللوح المحفوظ .

قال الله تعالى : «وإنه في أم الكتاب» .

(١) في تفسير الأوسى وغيره : سورة الصلاة . (٢) أى في الحديث القدي .

(الخامس) أم القرآن، واختلف فيه أيضا، بخوزه الجمهور، وكرهه أنس وأبن سيرين؛ والأحاديث النابتة ترد هذين القولين. روى الترمذی عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني" قال: هذا حديث حسن صحيح. وفي البخارى قال: وُسِّمَتْ أم الكتاب لأنه يُتَبَدَأُ بِكُتَابِهَا فِي الْمَصَاحِفِ، وَيُبْدَأُ بِقِرَاءَتِهَا فِي الصَّلَاةِ. وقال يحيى بن يعمر: أُمُّ الْقُرْآنِ: مَكَّةُ، وَأُمُّ خُرَّاسَانَ: مَرْوُ، وَأُمُّ الْقُرْآنِ: سُورَةُ الْحَمْدِ. وقيل: سُمِّيتْ أم القرآن لأنها أوله ومتضمنة لجميع علومه، وبه سُمِّيتْ مَكَّةُ أم الْقُرْآنِ لأنها أول الأرض ومنها دُحِيتْ، ومنه سُمِّيتْ الْأُمُّ أُمَّا لأنها أصل النسل، والأرض أُمَّا، في قول أمية بن أبي الصلت:

فَالْأَرْضُ مَعْقَلُنَا وَكَانَتْ أُمَّنَا * فِيهَا مَقَابِرُنَا وَفِيهَا نَوْلُ

ويقال لراية الحرب: أُمٌّ؛ لتقدمها واتباع الجيش لها. وأصل أم أمَّة، ولذلك تجمع على أمهات، قال الله تعالى: «وَأُمَمَاتُكُمْ». ويقال أمَّات بغير هاء. قال:

* فَرَجَّتِ الظَّلَامَ بِأُمَمَاتِكَا *

وقيل: إن أمهات في الناس، وأمَّات في البهائم؛ حكاه ابن فارس في المعجم.

(السادس) المثاني، سميت بذلك لأنها تُتَنَّى في كل ركعة. وقيل: سميت بذلك لأنها استثنيت لهذه الأمة فلم تنزل على أحد قبلها ذُنُورا لها.

(السابع) القرآن العظيم. سميت بذلك لتضمنها جميع علوم القرآن، وذلك أنها تشمل على الثناء على الله عز وجل بأوصاف كماله وجلاله. وعلى الأمر بالعبادات والإخلاص فيها، والاعتراف بالعجز عن القيام بشيء منها إلا بإعانتة تعالى، وعلى الاتِّبَالِ إليه في الهداية إلى الصراط المستقيم؛ وكفاية أحوال الناكثين، وعلى بيانه عاقبة الجاحدين.

(الثامن) الشفاء، روى الدارمي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فاتحة الكتاب شفاء من كل سم"^(١).

(١) الذي في مسند الدارمي عن عبد الملك بن عمير: قال قال رسول الله "في فاتحة الكتاب شفاء من كل داء".

(التاسع) الرُقِيَّة، ثبت ذلك من حديث أبي سعيد الخُدْرِيّ وفيه: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذي رَقَى سَيِّدَ الْحَيِّ: "وما أدراك أنها رُقِيَّة؟" فقال: يا رسول الله شيء أُلْقِيَ في رُوعِي؛ الحديث. خرجه الأئمة، وسيأتي بتمامه.

(العاشر) الأساس، شكاه رجل إلى الشعبيّ وجع الخاصرة؛ فقال: عليك بأساس القرآن فاتحة الكتاب، سمعت ابن عباس يقول: لكل شيء أساس. وأساس الدنيا مكة، لأنها منها دُحِيت؛ وأساس السموات عَرِيبَا، وهي السماء السابعة؛ وأساس الأرض عجيبا، وهي الأرض السابعة السفلى؛ وأساس الجنان جنة عدن، وهي سُرّة الجنان عليها أُسِّست الجنة؛ وأساس النار جهنم، وهي الدركة السابعة السفلى عليها أُسِّست الدركات، وأساس الخلق آدم، وأساس الأنبياء نوح؛ وأساس بني إسرائيل يعقوب؛ وأساس الكتب القرآن؛ وأساس القرآن الفتاحة؛ وأساس الفتاحة بسم الله الرحمن الرحيم؛ فإذا اعتلّت أو اشتكت فعليك بالفتاحة تُشْفِي. (٢)

(الحادي عشر) الوافية، قاله سفيان بن عُيَيْنَةَ، لأنها لا تنصف ولا تحتل الأختال، ولو قرأ من سائر السور نصفها في ركعة، ونصفها الآخر في ركعة لأجزأ؛ ولو نصفت الفتاحة في ركعتين لم يجز.

(الثاني عشر) الكافية، قال يحيى بن أبي كثير: لأنها تكفي عن سواها ولا يكفى سواها عنها. يدل عليه ما روى محمد بن خالد الاسكندراني قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أم القرآن عوض من غيرها وليس غيرها منها عوضاً».

الخامسة — قال المهلب: إن موضع الرقية منها إنما هو «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ». وقيل: السورة كلها رقية، لقوله عليه السلام للرجل لما أخبره: «وما أدراك أنها رقية؟» ولم يقل: أن فيها رقية؛ فدل هذا على أن السورة بأجمعها رقية؛ لأنها فاتحة الكتاب ومبدؤه، ومتضمنة لجميع علومه، كما تقدّم والله أعلم.

(١) وفي بعض الأصول: غريباً (بالتين المعجمة). (٢) كذا في نسخ الأصل. ولو كان جواباً للأمر لكان «تشف» مجزوماً.

السادسة - ليس في تسميتها بالمشاني وأم الكتاب ما يمنع من تسمية غيرها بذلك ، قال الله عز وجل : « كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي » فأطلق على كتابه : مثنائي ؛ لأن الأخبار تثبت فيه . وقد سميت السبع الطول أيضا مثنائي ؛ لأن الفرائض والقصص تثبت فيها . قال ابن عباس : أوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعا من المثنائي ؛ قال : السبع الطول . ذكره النسائي ، وهي من « البقرة » إلى « الأعراف » ست ، واختلفوا في السابعة ، فقيل : يونس ، وقيل : الأنفال والتوبة ؛ وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير . وقال أعشى همدان :

فَلِجُؤِ الْمَسْجِدِ وَأَدْعُوا رَبَّكُمْ * وَأَدْرَسُوا هَذِي الْمَثَانِي وَالطُّوْلَ

وسياتي لهذا مزيد بيان في سورة « الحجر »^(١) إن شاء الله تعالى .

السابعة - المثنائي جمع مثنى ، وهي التي جاءت بعد الأولى ، والطول جمع أطول . وقد سُميت الأنفال من المثنائي لأنها تتلو الطول في القدر . وقيل : هي التي تزيد آياتها على المفصل وتنقص عن المثني . والمثون : هي السور التي تزيد كل واحدة منها على مائة آية .

الباب الثاني - في نزولها وأحكامها ، وفيه عشرون مسألة

الأولى - أجمعت الأمة على أن فاتحة الكتاب سبع آيات ؛ إلا ما روى عن حسين الجعفي : أنها ست ؛ وهذا شاذ . وإلا ما روى عن عمرو بن عبيد أنه جعل « إياك نعبد » آية ، وهي على عده ثمان آيات ؛ وهذا شاذ . وقوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي » وقوله : « قَسَمْتُ الصَّلَاةَ » الحديث ، يرد هذين القولين .

وأجمعت الأمة أيضا على أنها من القرآن . فإن قيل : لو كانت قرآنا لأثبتها عبد الله بن مسعود في مصحفه ، فلما لم يثبتها دل على أنها ليست من القرآن ، كالمعوذتين عنده .

فالجواب ما ذكره أبو بكر الأنباري قال : حدثنا الحسن بن الحبيب حدثنا سليمان ابن الأشعث حدثنا ابن أبي قدامة حدثنا جرير عن الأعمش قال : أظنه عن إبراهيم قال :

قيل لعبد الله بن مسعود : لم تكتب فاتحة الكتاب في مصحفك ؟ قال : لو كتبتها لكتبتها مع كل سورة . قال أبو بكر : يعني أن كل ركعة سبيلها أن تفتح بأم القرآن قبل السورة المتأولة بعدها ، فقال : اختصرت بإسقاطها ، ووثقت بحفظ المسلمين لها ، ولم أثبتها في موضع فيلزم أن أكتبها مع كل سورة ، إذ كانت تتقدمها في الصلاة .

الثانية — اختلفوا أهى مكة أم مدنية ؟ . فقال ابن عباس وقتادة وأبو العالية الرياحي — وأسمه رفيع — وغيرهم : هى مكة . وقال أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهرى وغيرهم : هى مدنية . ويقال : نزل نصفها بمكة ، ونصفها بالمدينة . حكاه أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندى في تفسيره . والأول أصح لقوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ » والمجمر مكة بإجماع . ولا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة . وما حفظ أنه كان في الإسلام قط صلاة بغير « الحمد لله رب العالمين » ، يدل على هذا قوله عليه السلام : « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب » . وهذا خبر عن الحكم ، لا عن الابتداء ، والله أعلم .

وقد ذكر القاضى ابن الطيب اختلاف الناس فى أول ما نزل من القرآن ، ف قيل : المذثر ، وقيل : اقرأ ، وقيل : الفاتحة . وذكر البيهقى فى دلائل النبوة عن أبى ميسرة عمرو بن شرحبيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : « إني إذا خلوت وحدي سمعت نداء وقد والله خشيت أن يكون هذا أمرا » قالت : معاذ الله ! ما كان الله ليفعل بك ، فوالله إنك لتؤدى الأمانة ، وتصل الرحم ، وتصدق الحديث . فلما دخل أبو بكر — وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم — ذكرت خديجة حديثه له ، قالت : يا عتيق ! اذهب مع محمد إلى ورقة بن نوفل . فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أبو بكر بيده ، فقال : أنطلق بنا إلى ورقة ، فقال : « ومن أخبرك » . قال : خديجة ، فأنطلقا إليه فقضا عليه ، فقال : « إذا خلوت وحدي سمعت نداء خلفي يا محمد يا محمد فأنطلق هاربا في الأرض » فقال : لا تفعل ، إذا أتاك فأثبت حتى تسمع ما يقول ثم آتني فأخبرني . فلما خلا ناداه : يا محمد ! قل « بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين » —

حتى بلغ — ولا الضالين» ، قل : لا إله إلا الله . فأتى ورقة فذكر ذلك له ، فقال له ورقة : أبشر ثم أبشر ، فأنا أشهد أنك الذي أبشر به عيسى بن مريم ، وأنتك على مثل ناموس موسى ، وأنتك نبي مرسل ، وأنتك سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ، وإن يدركني ذلك لأجاهدن معك . فلما توفى ورقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد رأيت القس في الجنة عليه ثياب الحرير لأنه آمن بي وصدقني " . يعني ورقة . قال البيهقي " رضى الله عنه : هذا منقطع . يعني هذا الحديث ، فإن كان محفوظا فيحتمل أن يكون خبرا عن نزولها بعد ما نزل عليه « أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ » و « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » .

الثالثة — قال ابن عطية : ظن بعض العلماء أن جبريل عليه السلام لم ينزل بسورة الحمد ؛ لما رواه مسلم عن ابن عباس قال : بينما جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نقيضا من فوقه ، فرفع رأسه فقال : هذا باب من السماء فُتح اليوم لم يفتح قط إلا اليوم . فنزل منه ملك ، فقال : هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل قط إلا اليوم ، فسلم وقال : أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة ؛ إن تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته . قال ابن عطية : وليس كما ظن ، فإن هذا الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام تقدم الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم معلما به وبما ينزل معه ؛ وعلى هذا يكون جبريل شارك في نزولها ؛ والله أعلم .

قلت : الظاهر من الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام لم يعلم النبي صلى الله عليه عليه وسلم بشيء من ذلك . وقد بينا أن نزولها كان بمكة ، نزل بها جبريل عليه السلام ، لقوله تعالى : « نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » وهذا يقتضي جميع القرآن ، فيكون جبريل عليه السلام نزل بتلاوتها بمكة ، ونزل الملك بثوابها بالمدينة . والله أعلم . وقد قيل : إنها مكة مدنية ، نزل بها جبريل مرتين ؛ حكاه الثعلبي . وما ذكرناه أولى . فإنه جمع بين القرآن والسنة ، والله الحمد والمنة .

الرابعة - قد تقدم أن البسملة ليست بآية منها على القول الصحيح ، وإذا ثبت ذلك فحكم المصلي إذا كبر أن يصله بالفاتحة ولا يسكت ، ولا يذكر توجيهاً ولا تسبيحاً ، لحديث عائشة وأنس المتقدمين وغيرهما ، وقد جاءت أحاديث بالتوجيه والتسبيح وال سكوت ، قال بها جماعة من العلماء ، فروى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما أنهما كانا يقولان إذا افتتحا الصلاة : سبحانك اللهم وبحمدك ، تبارك اسمك ، وتعالى جدك ، ولا إله غيرك . وبه قال سفيان وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي . وكان الشافعي يقول بالذي روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال : " وجهت وجهي " الحديث ، ذكره مسلم ، وسيأتي بتمامه في آخر سورة الأنعام ، وهناك يأتي القول في هذه المسألة مستوفى إن شاء الله .^(١)

قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر في الصلاة سكت هنيئة قبل أن يقرأ يقول : " اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم أغسلني بالماء وألج وأبرد " وأستعمل ذلك أبو هريرة . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : للإمام سكتان فأغتنموا فيهما القراءة . وكان الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وأحمد بن حنبل يميلون إلى حديث النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب .

الخامسة - وأختلف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة ، فقال مالك وأصحابه : هي متعينة للإمام والمنفرد في كل ركعة . قال ابن خويز منداد البصري المالكي : لم يختلف قول مالك أنه من نسيها في صلاة ركعة من صلاة ركعتين أن صلاته تبطل ولا تجزئه . وأختلف قوله فيمن تركها ناسياً في ركعة من صلاة رباعية أو ثلاثية ، فقال مرة : يعيد الصلاة ، وقال مرة أخرى : يسجد سجدة السهو ، وهي رواية ابن عبد الحكم وغيره عن مالك . قال ابن خويز منداد وقد قيل : إنه يعيد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام . قال ابن عسجد البر : الصحيح من القول إلغاء تلك الركعة ويأتي بركعة بدلاً منها ، كن

أسقط سجدة سهواً ، وهو اختيار ابن القاسم . وقال الحسن البصري وأكثر أهل البصرة والمغيرة بن عبد الرحمن المخزومي المدني : إذا قرأ بأم القرآن مرة واحدة في الصلاة أجزأه ولم تكن عليه إعادة ؛ لأنها صلاة قد قرأ فيها بأم القرآن ؛ وهي تامة لقوله عليه السلام : " لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن " وهذا قد قرأ بها .

قلت : ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها في كل ركعة ، وهو الصحيح على ما يأتي . ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها في أكثر عدد الركعات ، وهذا هو سبب الخلاف والله أعلم . وقال أبو حنيفة والثوري والأوزاعي : إن تركها عامداً في صلاته كلها وقرأ غيرها أجزأه ؛ على اختلاف عن الأوزاعي في ذلك . وقال أبو يوسف ومحمد بن الحسن : أقله ثلاث آيات أو آية طويلة كآية الدين . وعن محمد بن الحسن أيضاً قال : أسوغ الاجتهاد في مقدار آية ومقدار كلمة مفهومة ؛ نحو : « الحمد لله » . ولا أسوغه في حرف لا يكون كلاماً .

وقال الطبري : يقرأ المصلي بأم القرآن في كل ركعة ، فإن لم يقرأ بها لم يجزه إلا مثلها من القرآن عدد آياتها وحروفها . قال ابن عبد البر : وهذا لا معنى له ؛ لأن التعيين لها والنص عليها قد خصها بهذا الحكم دون غيرها ؛ ومحال أن يجيء بالبدل منها من وجبت عليه فتركها وهو قادر عليها ، وإنما عليه أن يجيء بها ويعود إليها ، كسائر المفروضات المتعينات في العبادات . السادسة — وأما المأموم فإن أدرك الإمام راكعاً فالإمام يحمل عنه القراءة ؛ لإجماعهم على أنه إذا أدركه راكعاً أنه يكبر ويركع ولا يقرأ شيئاً ، وإن أدركه قائماً فإنه يقرأ ، وهي المسألة :

السابعة — ولا ينبغي لأحد أن يدع القراءة خلف إمامه في صلاة السر ؛ فإن فعل فقد أساء ؛ ولا شيء عليه عند مالك وأصحابه . وأما إذا جهر الإمام وهي المسألة :

الثامنة — فلا قراءة بفاتحة الكتاب ولا غيرها في المشهور من مذهب مالك ؛ لقول الله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » ، وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مالي أنانع القرآن " ، وقوله في الإمام : " إذا قرأ فأنصتوا " ، وقوله : " من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة " .

وقال الشافعي فيما حكى عنه البُويَطي وأحمد بن حنبل : لا تجزئ أحداً صلاةً حتى يقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة، إماماً كان أو مأموماً، جَهراً أم سراً. وكان الشافعي بالعراق يقول في المأموم : يقرأ إذا أسرّ ولا يقرأ إذا جهر، كمشهور مذهب مالك. وقال بمصر : فيما يجهر فيه الإمام بالقراءة قولان : أحدهما أن يقرأ ، والآخر يحزّنه ألا يقرأ ويكتفي بقراءة الإمام . حكاه ابن المنذر . وقال ابن وهب وأشهب وابن عبد الحكم وابن حبيب والكوفيون : لا يقرأ المأموم شيئاً، جهر إمامه أو أسرّ، لقوله عليه السلام : "فقرأة الإمام له قراءة" وهذا عام، ولقول جابر : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأمر القرآن فلم يصل إلا وراء الإمام .

التاسعة — الصحيح من هذه الأقوال قول الشافعي وأحمد ومالك في القول الآخر، وأن الفاتحة متعينة في كل ركعة لكل أحد على العموم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب "، وقوله : "من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأمر القرآن فهي خداج" ثلاثاً . وقال أبو هريرة : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنادي أنه : " لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فما زاد " أخرجه أبو داود . كما لا ينوب سجود ركعة ولا ركوعها عن ركعة أخرى ، فكذلك لا تنوب قراءة ركعة عن غيرها ؛ وبه قال عبد الله بن عون وأيوب السخيتاني وأبو ثور وغيره من أصحاب الشافعي وداود بن علي ، وروى مثله عن الأوزاعي ؛ وبه قال مكحول .

وروى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس وأبي هريرة وأبي بن كعب وأبي أيوب الأنصاري وعبد الله بن عمرو بن العاص وعُباد بن الصامت وأبي سعيد الخدري وعثمان ابن أبي العاص وخوات بن جبير أنهم قالوا : لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب . وهو قول ابن عمر والمشهور من مذهب الأوزاعي ؛ فهؤلاء الصحابة بهم القدوة، وفيهم الأسوة ، كلهم يوجبون الفاتحة في كل ركعة .

وقد أخرج الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في سننه ما يرفع الخلاف ويزيل كل احتمال فقال : حدثنا أبو كريب حدثنا محمد بن فضيل ، ج ، وحدثنا سويد بن سعيد

حدثنا علي بن مسهر جميعاً عن أبي سفيان السّعدى عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدريّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة بالحمد لله وسورة في فريضة أو غيرها " . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال للذي علمه الصلاة : " وأفعل ذلك في صلاتك كلها " وسيأتى . ومن الحجّة في ذلك أيضاً ما رواه أبو داود عن نافع بن محمود بن الربيع الأنصارى قال : أبطأ عبادة بن الصامت عن صلاة الصبح ؛ فأقام أبو نعيم المؤذن الصلاة فصلى أبو نعيم بالناس ، وأقبل عبادة بن الصامت وأنا معه حتى صففنا خلف أبي نعيم ، وأبو نعيم يجهر بالقراءة ؛ فجعل عبادة يقرأ بأمر القرآن ؛ فلما أنصرف قلت لعبادة : سمعتك تقرأ بأمر القرآن وأبو نعيم يجهز ؟ قال : أجل ! صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصلوات التي يجهز فيها بالقراءة فالتبست عليه ؛ فلما أنصرف أقبل علينا بوجهه فقال : " هل تقرأون إذا جهزت بالقراءة " ؟ فقال بعضهم : إنا نصنع ذلك ؛ قال : " فلا . وأنا أقول ما لي يَنَازِعُنِي القرآن فلا تقرأوا بشيء من القرآن إذا جهزت إلا بأمر القرآن " . وهذا نص صريح في المأموم . وأخرجه أبو عيسى الترمذى من حديث محمد بن إسحاق بمعناه ؛ وقال : حديث حسن . والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الإمام عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ؛ وهو قول مالك بن أنس وأبن المبارك والشافعى وأحمد وإسحاق ، يرون القراءة خلف الإمام . وأخرجه أيضاً الدارقطنى وقال : هذا إسناد حسن ، ورجاله كلهم ثقات ؛ وذكر أن محمود بن الربيع كان يسكن إيلياء ، وأن أبا نعيم أول من أذن في بيت المقدس . وقال أبو محمد عبد الحق : ونافع بن محمود لم يذكره البخارى في تاريخه ولا ابن أبى حاتم ؛ ولا أخرج له البخارى ومسلم شيئا . وقال فيه أبو عمر : مجهول . وذكر الدارقطنى عن يزيد بن شريك قال : سألت عمر عن القراءة خلف الإمام ، فأمرنى أن أقرأ ، قلت : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا ؛ قلت : وإن جهزت ؟ قال : وإن جهزت . قال الدارقطنى : هذا إسناد صحيح . وروى عن جابر بن عبد الله

(١) إيلياء : اسم مدينة بيت المقدس .

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الإمام ضامن فما صنع فأصنعوا" . قال أبو حاتم : هذا يصح لمن قال بالقراءة خلف الإمام ؛ وهذا أفق أبو هريرة الفارسي أن يقرأ بها في نفسه حين قال له : إني أحيانا أكون وراء الإمام ، ثم استدل بقوله تعالى : "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل" . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "آقروا يقول العبد الحمد لله رب العالمين" الحديث .

العاشرة — أما ما استدل به الأولون بقوله عليه السلام : "وإذا قرأ فأنصتوا" أخرجه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري ؛ وقال : وفي حديث جرير عن سليمان عن قتادة عن الزيادة "وإذا قرأ فأنصتوا" قال الدارقطني : هذه اللفظة لم يتابع سليمان التيمي فيها عن قتادة ؛ وخالفه الحفاظ من أصحاب قتادة فلم يذكروها ؛ منهم شعبة وهشام وسعيد بن أبي عروبة وهمام وأبو عوانة ومعمرو عدي بن أبي عمارة . قال الدارقطني : فإجماعهم يدل على وهمه . وقد روى عن عبد الله بن عامر عن قتادة متابعة التيمي ؛ ولكن ليس هو بالقوي ، تركه القطن . وأخرج أيضا هذه الزيادة أبو داود من حديث أبي هريرة وقال : هذه الزيادة "إذا قرأ فأنصتوا" ليست بمحفوظة . وذكر أبو محمد عبد الحق : أن مسلما صحح حديث أبي هريرة وقال : هو عندي صحيح .

قلت : ومما يدل على صحتها عنده إدخالها في كتابه من حديث أبي موسى وإن كانت مما لم يجمعوا عليها . وقد صححها الإمام أحمد بن حنبل وابن المنذر . وأما قوله تعالى : «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا» فإنه نزل بمكة ، وتحريم الكلام في الصلاة نزل بالمدينة — كما قال زيد بن أرقم — فلا حجة فيها ؛ فإن المقصود كان المشركين ، على ما قال سعيد بن المسيب . وقد روى الدارقطني عن أبي هريرة أنها نزلت في رفع الصوت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة . وقال : عبد الله بن عامر ضعيف . وأما قوله عليه السلام : "مالي أنازع القرآن" فأخرجه مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي ، وأسمه فيما قال مالك : عمرو ،

وغيره يقول عامر، وقيل يزيد، وقيل عمار، وقيل عباد، يكنى أبا الوليد توفي سنة إحدى ومائة وهو ابن تسع وسبعين سنة، لم يرو عنه الزهري إلا هذا الحديث الواحد، وهو ثقة، وروى عنه محمد بن عمرو وغيره. والمعنى في حديثه: لا تجهروا إذا جهرت فإن ذلك تنازع وتجادب وتخالج، أقرءوا في أنفسكم. يُبينه حديثُ عبادة وقتيّا الفاروق وأبي هريرة الراوي للحديثين. فلو فهم المنع جملة من قوله: "مالي أنازع القرآن" لما أفتى بخلافه؛ وقول الزهري في حديث ابن أكيمة: فآتتهى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهّره فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة، حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم، يريد بالحمد على ما بينا، وبالله توفيقنا.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم: "من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة" فحديث ضعيف أسنده الحسن بن عمار وهو متروك، وأبو حنيفة^(١) وهو ضعيف، كلاهما عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر. أخرجه الدارقطني وقال: رواه سفيان الثوري وشعبة وإسرائيل ابن يونس وشريك وأبو خالد الدالاني وأبو الأحوص وسفيان بن عيينة وجرير بن عبد الحميد وغيرهم، عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد مرسلاً عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب. وأما قول جابر: من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا وراء الإمام، فرواه مالك عن وهب بن كيسان عن جابر قوله. قال ابن عبد البر: ورواه يحيى ابن سلام صاحب التفسير عن مالك عن أبي نعيم وهب بن كيسان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم. وصوابه موقوف على جابر كما في الموطأ. وفيه من الفقه إبطال الركعة التي لا يُقرأ فيها بأم القرآن، وهو يشهد لصحة ما ذهب إليه ابن القاسم ورواه عن مالك في إلغاء الركعة والبناء على غيرها ولا يعتد المصلي بركعة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب. وفيه أيضاً أن الإمام قراءته لمن خلفه قراءة، وهذا مذهب جابر وقد خالفه فيه غيره.

(١) قيد ترجمه ابن حجر في التهذيب وابن خلكان في الوفيات ولم يذكر عنه ضعفه في الحديث ولكن ابن سبويه

في الطبقات قد وصفه بذلك.

الحادية عشرة — قال ابن العربي : لما قال صلى الله عليه وسلم : " لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب " وأختلف الناس في هذا الأصل هل يُحمل هذا النفي على التمام والكمال ، أو على الإجزاء ؟ اختلفت الفتوى بحسب اختلاف حال الناظر ، ولما كان الأشهر في هذا الأصل والأقوى أن النفي على العموم ، كان الأقوى من رواية مالك أن من لم يقرأ الفاتحة في صلاته بطلت . ثم نظرنا في تكرارها في كل ركعة ؛ فنأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : " آفعل ذلك في صلاتك كلها " لزمه أن يعيد القراءة كما يعيد الركوع والسجود . والله أعلم .

الثانية عشرة — ما ذكرناه في هذا الباب من الأحاديث والمعاني في تعيين الفاتحة يرد على الكوفيين قولهم في أن الفاتحة لا تتعين ، وأنها وغيرها من آي القرآن سواء . وقد عيها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله كما ذكرناه ؛ وهو المبين عن الله تعالى مراده في قوله : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » . وقد روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : أُمِرْنَا أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَيَسَّرَ . فدل هذا الحديث على أن قوله عليه السلام للأعرابي : " اقرأ ما تيسر معك من القرآن " ما زاد على الفاتحة ، وهو تفسير قوله تعالى : « قَارِءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » . وقد روى مسلم عن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن — زاد في رواية — فصاعداً " . وقوله عليه السلام : " هي خداج — ثلاثا — غير تمام " أى غير مجزئة بالأدلة المذكورة . والخداج : النقص والفساد . قال الأخفش : خدجت الناقة ؛ إذا ألفت ولدها لغير تمام . وأخدجت إذا فذفت به قبل وقت الولادة وإن كان تام الخلق .

والنظر يوجب في النقصان ألا تجوز معه الصلاة ؛ لأنها صلاة لم تتم . ومن خرج من صلاته وهى لم تتم فعليه إعادتها كما أمر . على حسب حكمها . ومن ادعى أنها تجوز مع إقراره بنقصها فعليه الدليل ، ولا سبيل إليه من وجه يلزم ، والله أعلم .

الثالثة عشرة — روى عن مالك أن القراءة لا تجب في شيء من الصلاة ؛ وكذلك كان الشافعي يقول بالعراق فيمن نسيها ، ثم رجع عن هذا بمصر فقال : لا تجزئ صلاة من يحسن

فاتحة الكتاب إلا بها ، ولا يجزئه أن ينقص حرفاً منها ، فإن لم يقرأها أو نقص منها حرفاً أعاد صلاته وإن قرأ بغيرها . وهذا هو الصحيح في المسألة . وأما ما روى عن عمر رحمه الله أنه صلى المغرب فلم يقرأ فيها ، فذكر ذلك له فقال : كيف كان الركوع والسجود ؟ قالوا : حسن ، قال : لا بأس إذا ، فحدث منكر اللفظ منقطع الإسناد ، لأنه يرويه إبراهيم بن الحارث التيمي عن عمر ، ومرة يرويه إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عمر ، وكلاهما منقطع لا حجة فيه ، وقد ذكره مالك في الموطأ ، وهو عند بعض الرواة وليس عند يحيى وطائفة معه ، لأنه رماه مالك من كتابه ^(١) بأخرة ، وقال ليس عليه العمل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج " وقد روى عن عمر أنه أعاد تلك الصلاة ، وهو الصحيح عنه . روى يحيى بن يحيى النيسابوري قال : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم النخعي عن همام بن الحارث أن عمر نسي القراءة في المغرب فأعاد بهم الصلاة . قال ابن عبد البر : وهذا حديث متصل شهده همام من عمر ، روى ذلك من وجوه . وروى أشهب عن مالك قال : سئل مالك عن الذي نسي القراءة ، أيعجبك ما قال عمر ؟ فقال : أنا أنكر أن يكون عمر فعله — وأنكر الحديث — وقال : يرى الناس عمر يصنع هكذا في المغرب ولا يستحبون به ! أرى أن يعيد الصلاة من فعل هذا .

الرابعة عشرة — أجمع العلماء على أن لا صلاة إلا بقراءة ، على ما تقدم من أصولهم في ذلك . وأجمعوا على أن لا توقيت في ذلك بعد فاتحة الكتاب ، إلا أنهم يستحبون ألا يقرأ مع فاتحة الكتاب إلا سورة واحدة لأنه الأكثر مما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال مالك : وسنة القراءة أن يقرأ في الركعتين الأولىين بأم القرآن وسورة ، وفي الأخيرين بفاتحة الكتاب . وقال الأوزاعي : يقرأ بأم القرآن فإن لم يقرأ بأم القرآن وقرأ بغيرها أجزأه ، وقال : وإن نسي أن يقرأ في ثلاث ركعات أعاد . وقال الثوري : يقرأ في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورة ، ويسبح في الأخيرين إن شاء ، وإن شاء قرأ ، وإن لم يقرأ ولم يسبح جازت

(١) أى بتأخر وبعد عن الخير .

صلاته ، وهو قول أبي حنيفة وسائر الكوفيين . قال ابن المنذر : وقد رَوينا عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : اقرأ في الأوليين وسبح في الآخرين ، وبه قال النخعي . قال سفيان : فإن لم يقرأ في ثلاث ركعات أعاد الصلاة لأنه لا تجزئ قراءه ركعة . قال : وكذلك إن نسي أن يقرأ في ركعة من صلاة الفجر . وقال أبو ثور : لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة ، كقول الشافعي المصري ، وعليه جماعة أصحاب الشافعي . وكذلك قال ابن خُوَيْرٍ مَنَدَادُ الْمَسَالِكِي ؛ قال : قراءة الفاتحة واجبة عندنا في كل ركعة ، وهذا هو الصحيح في المسألة . روى مسلم عن أبي قتادة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين ، ويسمعنا الآية أحيانا ، وكان يطول في الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية ، وكذلك في الصبح . وفي رواية : ويقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب ؛ وهذا نص صريح وحديث صحيح لما ذهب إليه مالك . ونص في تعيين الفاتحة في كل ركعة ؛ خلافا لمن أبي ذلك ، والمجته في السنة لا فيما خالفها .

الخامسة عشرة — ذهب الجمهور إلى أن ما زاد على الفاتحة من القراءة ليس بواجب ؛ لما رواه مسلم عن أبي هريرة قال : في كل صلاة قراءة ؛ فما أسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم أسمعناكم ، وما أخفى منا أخفينا منكم ؛ فمن قرأ بآم القرآن فقد أجزأت عنه ، ومن زاد فهو أفضل . وفي البخاري : وإن زدت فهو خير . وقد أبي كثير من أهل العلم ترك السورة لضرورة أو لغير ضرورة ؛ منهم عمران بن حصين وأبو سعيد الخدري وخوات بن جبير ومجاهد وأبو وائل وأبن عمر وأبن عباس وغيرهم ؛ قالوا : لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها من القرآن ؛ فمنهم من حدّ آيتين ، ومنهم من حدّ آية ، ومنهم من لم يحدّ ، وقال : شيء من القرآن معها ؛ وكل هذا موجب لتعلّم ما تيسر من القرآن على كل حال مع فاتحة الكتاب ؛ لحديث عبادة وأبي سعيد الخدري وغيرهما . وفي المدونة : وكيع عن الأعمش عن خثيمة قال : حدثني من سمع عمر بن الخطاب يقول : لا تجزئ صلاة من لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها . وأختلف المذهب في قراءة السورة على ثلاثة أقوال : سنة ، فضيلة ، واجبة .

السادسة عشرة — من تعذر ذلك عليه بعد بلوغ مجهوده فلم يقدر على تعلم الفاتحة أو شيء من القرآن ولا علق منه شيء ، لزمه أن يذكر الله في موضع القراءة بما أمكنه من تكبير أو تهليل أو تحميد أو تسبيح أو تمجيد أو لا حول ولا قوة إلا بالله ، إذا صلى وحده أو مع إمام فيما أسر فيه الإمام ، فقد روى أبو داود وغيره عن عبد الله بن أبي أوفى قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً ، فعلمني ما يجوزني منه ، قال : " قل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله " ، قال : يا رسول الله ، هذا لله ، فإلى ؟ قال : " قل اللهم آرحمني وعافني وأهدني وأرزقني " .

السابعة عشرة — فإن عجز عن إصابة شيء من هذا اللفظ فلا يدع الصلاة مع الإمام جهده ، فالإمام يحمل ذلك عنه إن شاء الله ، وعليه أبداً أن يجهد نفسه في تعلم فاتحة الكتاب فما زاد ، إلى أن يحول الموت دون ذلك وهو بحال الاجتهاد فيعذره الله .

الثامنة عشرة — من لم يواته لسانه إلى التكلم بالعربية من الأعجمين وغيرهم ترجم له الدعاء العربي بلسانه الذي يفقه لإقامة صلاته ، فإن ذلك يجوز إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة — لا تجزئ صلاة من قرأ بالفارسية وهو يحسن العربية في قول الجمهور . وقال أبو حنيفة : تجزئه القراءة بالفارسية وإن أحسن العربية ، لأن المقصود إصابة المعنى . قال ابن المنذر : لا يجوز ذلك ، لأنه خلاف ما أمر الله به ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم ، وخلاف جماعات المسلمين . ولا نعلم أحداً وافقه على ما قال .

الموافية عشرين — من أفتح الصلاة كما أمر وهو غير عالم بالقراءة ، فطراً عليه العلم بها في أثناء الصلاة ، ويتصور ذلك بأن يكون سمع من قرأها فعلمت بحفظه من مجزء السماع فلا يستأنف الصلاة ، لأنه أدى ما مضى على حسب ما أمر به ، فلا وجه لإبطاله . قاله في كتاب ابن سحنون .

الباب الثالث - في التأمين، وفيه ثمان مسائل

الأولى - ويسنّ لقارئ القرآن أن يقول بعد الفراغ من الفاتحة بعد سكتة على نون « ولا الضالين » : آمين ؛ لتمييز ما هو قرآن مما ليس بقرآن .

الثانية - ثبت في الأئمة من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أتمن الإمام فأقنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه " . قال علماءنا رحمة الله عليهم : فترتب المغفرة للذنوب على مقدمات أربع تضمنها هذا الحديث ؛ الأولى : تأمين الإمام ، الثانية : تأمين من خلفه ، الثالثة : تأمين الملائكة ، الرابعة : موافقة التأمين ؛ قيل في الإجابة ، وقيل في الزمن ، وقيل في الصفة من إخلاص الدعاء ، لقوله عليه السلام : " أدعوا الله وأتمموا قنونا بالإجابة وأعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه " .

الثالثة - روى أبو داود عن أبي مَصْبُح المقراني قال : كنا نجلس إلى أبي زهير النخري وكان من الصحابة ، فيحدث أحسن الحديث ، فإذا دعا الرجل منا بدعاء قال : آختمه بآمين ، فإن آمين مثل الطابع على الصحيفة . قال أبو زهير : ألا أخبركم عن ذلك ، خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ، فأتينا على رجل قد ألح في المسئلة ، فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يسمع منه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أوجب إن ختم " فقال له رجل من القوم : بأي شيء يختم ؟ قال : " بآمين فإنه إن ختم بآمين فقد أوجب " فأنصرف الرجل الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم ، فأقن الرجل فقال له : آختم يا فلان وأبشر . قال ابن عبد البر : أبو زهير النخري اسمه يحيى بن نفيير روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تقتلوا الحراد فإنه جند الله الأعظم " . وقال وهب بن منبه : آمين أربعة أحرف يخلق الله من كل حرف مَلَكًا يقول : اللهم اغفر لكل من قال آمين . وفي الخبر " لَقْنِي جَبْرِيلَ آمِينَ عِنْدَ

فراغى من فاتحة الكتاب وقال إنه كالتام على الكتاب“ وفي حديث آخر : ”أمين خاتم رب العالمين“ . قال الهروي قال أبو بكر : معناه أنه طابع الله على عباده ؛ لأنه يدفع ^(١) [به عنهم] الآفات والبلايا ؛ فكان نكّاتم الكتاب الذي يصونه ، ويمنع من إفساده وإظهار ما فيه . وفي حديث آخر : ”أمين درجة في الجنة“ . قال أبو بكر : معناه أنه حرف يكتسب به قائله درجة في الجنة .

الرابعة - معنى أمين عند أكثر أهل العلم : اللهم استجب لنا ؛ وُضِع موضع الدعاء . وقال قوم : هو آمم من أسماء الله ؛ روى عن جعفر بن محمد ومجاهد وهلال بن يساف ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح ؛ قاله ابن العربي . وقيل معنى أمين : كذلك فليكن ؛ قاله الجوهري . وروى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معنى أمين ؟ قال : ”رَبِّ أَفْعَل“ . وقال مقاتل : هو قوة للدعاء ، وأستزال للبركة . وقال الترمذى : معناه لا تحيب رجاءنا .

الخامسة - وفي أمين لغتان : المد على وزن فاعيل كياسين . والقصر على وزن يمين . قال الشاعر في المد :

يا رب لا تسلبنى حبها أبدا * ويرحم الله عبدا قال آمينا

وقال آخر :

أمين أمين لا أرضى بواحدة * حتى أبلغها ألفين آمينا

وقال آخر في القصر :

تباعد منى فطحل إذ سأله * أمين فزاد الله ما بيننا بعدا

وتشديد الميم خطأ ؛ قاله الجوهري . وقد روى عن الحسن وجعفر الصادق التشديد ؛ وهو قول الحسين بن الفضل ؛ من أم إذا قصد ، أى نحن قاصدون نحوك ؛ ومنه قوله : « وَلَا آمِينَ »

(١) الزيادة عن اللسان مادة (أمن) .

الْبَيْتِ الْحَرَامَ . » حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري . قال الجوهري : وهو مبنى على الفتح مثل أين وكيف ؛ لأجتماع الساكنين . وتقول منه : أمن فلان تأمينا .

السادسة - اختلف العلماء هل يقولها الإمام وهل يجهر بها ؛ فذهب الشافعي ومالك في رواية المدنيين إلى ذلك . وقال الكوفيون وبعض المدنيين : لا يجهر بها . وهو قول الطبري ؛ وبه قال ابن حبيب من علمائنا . وقال ابن بكير : هو غير . وروى ابن القاسم عن مالك أن الإمام لا يقول آمين وإنما يقول ذلك من خلفه ؛ وهو قول ابن القاسم والمصريين من أصحاب مالك . وحجتهم حديث أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فبين لنا سنتنا وعلمنا صلاتنا فقال : ” إذا صليتم فأقيموا صفوفكم ثم ليؤتمكم أحدكم فإذا كبر فكبروا وإذا قال غير المفضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين يحبك الله “ وذكر الحديث ، أخرجه مسلم . ومثله حديث سُمَيٍّ عن أبي هريرة ؛ وأخرجه مالك . والصحيح الأول لحديث وائل بن حجر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ « ولا الضالين » قال : « آمين » يرفع بها صوته ؛ أخرجه أبو داود والدارقطني ، وزاد « قال أبو بكر : هذه سنة تفرد بها أهل الكوفة ، هذا صحيح والذي بعده » . وترجم البخاري باب جهر الإمام بالتأمين .

وقال عطاء : « آمين » دعاء ، أمن ابن الزبير ومن وراءه حتى إن للمسجد بئنة . قال الترمذي : وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ، يرون أن يرفع الرجل صوته بالتأمين لا يخفيها . وبه يقول الشافعي وأحمد وإسحاق . وفي الموطأ والصحيحين قال ابن شهاب : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « آمين » . وفي سنن ابن ماجه عن أبي هريرة قال : ترك الناس آمين ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال : « غير المفضوب عليهم ولا الضالين » قال : « آمين » حتى يسمعها أهل الصف الأول فيرتج بها المسجد . وأما حديث أبي موسى وُسُمِيَ فمعتاهما التعريف بالموضع الذي يقال فيه آمين ؛ وهو إذا قال الإمام : « ولا الضالين » ليكون قولها معاً ، ولا يتقدموه بقول : آمين ؛

لما ذكرناه، والله أعلم . وبقوله عليه السلام : " إذا أتمن الإمام فأتوا " . وقال ابن نافع في كتاب الحارث : لا يقولها المأموم إلا أن يسمع الإمام يقول : « ولا الضالين » . وإذا كان يبعد لا يسمعه فلا يقل . وقال ابن عبدوس : يتحرى قدر القراءة ويقول : آمين .

السابعة — قال أصحاب أبي حنيفة : الإخفاء بآمين أولى من الجهر بها لأنه دعاء ، وقد قال الله تعالى : « أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . قالوا : والدليل عليه ما روى في تأويل قوله تعالى : « قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا » . قال : كان موسى يدعو وهارون يؤمن ، فسماهما الله داعيين .

الجواب : أن إخفاء الدعاء إنما كان أفضل لما يدخله من الرياء . وأما ما يتعلق بصلاة الجماعة فمشهورها إشهار شعار ظاهر ، وإظهار حق يُندب العباد إلى إظهاره ، وقد ندب الإمام إلى إشهار قراءة الفاتحة المشتملة على الدعاء والتأمين في آخرها ، فإذا كان الدعاء مما يستحق الجهر فيه فالتأمين على الدعاء تابع له وجارٍ مجراه ، وهذا بين .

الثامنة — كلمة آمين لم تكن قبلنا إلا لموسى وهارون عليهما السلام . ذكر الترمذي الحكيم في (نواذر الأصول) : حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثنا أبي قال حدثنا رزين مؤذن مسجد هشام بن حسان قال حدثنا أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله أعطى أمتي ثلاثاً لم تُعط أحداً قبلهم السلام وهو تحية أهل الجنة وصفوف الملائكة وآمين إلا ما كان من موسى وهارون " قال أبو عبد الله : معناه أن موسى دعا على فرعون ، وأتمن هارون ، فقال الله تبارك اسمه عندما ذكر دعاء موسى في تنزيله : « قد أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا » ولم يذكر مقالة هارون ، وقال موسى : ربنا ، فكان من هارون التأمين ، فسماه داعياً في تنزيله ، إذ صير ذلك منه دعوة . وقد قيل : إن آمين خاص لهذه الأمة ، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على السلام والتأمين " أخرجه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ... ، الحديث . وأخرج أيضاً من

حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على آمين فأكثروا من قول آمين". قال علماءنا رحمة الله عليهم: إنما حسدنا أهل الكتاب لأن أولها حمد لله وثناء عليه ثم خضوع له واستكانة، ثم دعاء لنا بالهداية إلى الصراط المستقيم، ثم الدعاء عليهم مع قولنا آمين.

الباب الرابع - فيما تضمنته الفتحة من المعاني والقراءات والإعراب وفضل الحامدين، وفيه ست وثلاثون مسألة

الأولى - قوله سبحانه وتعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ روى أبو محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إذا قال العبد الحمد لله قال صدق عبدي الحمد لي". وروى مسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها". وقال الحسن: ما من نعمة إلا والحمد لله أفضل منها. وروى ابن ماجه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله إلا كان الذي أعطاه أفضل مما أخذ". وفي (نوادير الأصول) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو أن الدنيا كلها بحذاقيرها بيد رجل من أمتي ثم قال الحمد لله لكانت الحمد لله أفضل من ذلك". قال أبو عبد الله: معناه عندنا أنه قد أعطى الدنيا، ثم أعطى على أثرها هذه الكلمة حتى نطق بها، فكانت هذه الكلمة أفضل من الدنيا كلها، لأن الدنيا فانية والكلمة باقية، هي من الباقيات الصالحات؛ قال [الله تعالى: «وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ»] خير عند ربك ثواباً وخيراً أملاً. وقيل في بعض الروايات: لكان ما أعطى أكثر مما أخذ. فصيّر الكلمة إعطاءً من العبد، والدنيا أخذاً من الله؛ فهذا

(١) هذا محل منهم للحديث على الفتحة مع آمين في آخرها.

(٢) زيادة عن نوادر الأصول.

في التدبير . (١) كذلك يجري في الكلام أن هذه الكلمة من العبد ، والدنيا من الله ، وكلاهما من الله في الأصل ، الدنيا منه والكلمة منه ؛ أعطاه الدنيا فأغناه ، وأعطاه الكلمة فشرفه بها في الآخرة . وروى ابن ماجه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم : "أن عبدا من عباد الله قال يارب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك فعصمت بالملكين فلم يدريا كيف يكتبانها فصعدا إلى السماء وقالا ياربنا إن عبدك قد قال مقالة لا ندرى كيف نكتبها قال الله عز وجل وهو أعلم بما قال عبده ماذا قال عبدي قالوا يارب إنه قد قال يارب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك فقال الله لهما آكتبها كما قال عبدي حتى يلقياني فأجزيه بها " .

قال أهل اللغة : أعضل الأمر : أشد وأستغلق ؛ والمعضلات (بتشديد الضاد) : الشدائد . وعصمت المرأة والشاة : إذا نُسب ولدها فلم يسهل مخرجه ؛ بتشديد الضاد أيضا ؛ فعلى هذا يكون : أعصمت الملكين أو عصمت الملكين بغيرياء . والله أعلم . وروى عن مسلم عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملآن أو تملأ ما بين السماء والأرض" وذكر الحديث .

الثانية — اختلف العلماء أيما أفضل ؛ قول العبد : الحمد لله رب العالمين ، أو قول لا إله إلا الله ؟ فقالت طائفة : قوله الحمد لله رب العالمين أفضل ؛ لأن في ضمنه التوحيد الذي هو لا إله إلا الله ؛ ففي قوله توحيد وحمد ؛ وفي قوله لا إله إلا الله توحيد فقط . وقالت طائفة : لا إله إلا الله أفضل ؛ لأنها تدفع الكفر والإشراك ، وعليها يقاتل الخلق ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله" . وأختار هذا القول ابن عطية قال : والحاكم بذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : "أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له" .

(١) في بعض نسخ الأصل : « في التدبير » .

الثالثة — أجمع المسلمون على أن الله محمود على سائر نعمه ، وأن مما أنعم الله به الإيمان ؛ فدل على أن الإيمان فعله وخلقه ؛ والدليل على ذلك قوله : « رَبِّ الْعَالَمِينَ » . والعالمون جملة المخلوقات ، ومن جملتها الإيمان ، لا كما قال القدرية : إنه خلق لهم ؛ على ما يأتي بيانه .
الرابعة — الحمد في كلام العرب معناه الثناء الكامل ؛ والألف واللام لاستغراق الجنس من المحامد ؛ فهو سبحانه يستحق الحمد بأجمعه إذ له الأسماء الحسنى والصفات العلى ؛ وقد جمع لفظ الحمد جمع القلة في قول الشاعر :

وأبلغ محمود الثناء خصصته * بأفضل أقوالى وأفضل أحمدي

فالحمد تقيض الذم ، تقول : حمدت الرجل أحمده حمداً فهو حميد ومحمود ؛ والتحميد أبلغ من الحمد . والحمد أعم من الشكر ، والحمد : الذى كثرت خصاله المحموده . قال الشاعر :

* إلى المساجد القرم الجواد الحمد *
(١)

وبذلك سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الشاعر :

فَشَقَّ لَهُ مِنْ أَسْمِهِ لِيُجَلَّهُ * فذو العرش محمودٌ وهذا محمدٌ

والمحمدة : خلاف المذمة . وأحمد الرجل : صار أمره إلى الحمد . وأحمدته : وجدته محموداً ؛ تقول : أتيت موضع كذا فأحمدته ؛ أى صادفته محموداً موافقاً ، وذلك إذا رضيت سكناء أو مرعاه . ورجل حمدة — مثل هُمزة — يكثر حمد الأشياء ويقول فيها أكثر مما فيها . وحمدة النار — بالتحريك — : صوت التهاجها .

الخامسة — ذهب أبو جعفر الطبرى وأبو العباس المبرد إلى أن الحمد والشكر بمعنى واحد سواء ، وليس بمرضى . وحكاه أبو عبد الرحمن السامنى في كتاب «الحقائق» له عن جعفر الصادق وأبن عطاء . قال ابن عطاء : معناه الشكر لله ؛ إذ كان منه الأمتنان على تعليمنا إياه حتى حمدناه . وأستدل الطبرى على أنهما بمعنى بصحة قولك : الحمد لله شكراً . قال ابن عطية : وهو فى الحقيقة دليل على خلاف ما ذهب إليه ؛ لأن قولك شكراً إنما خصصت به الحمد ؛ لأنه على نعمة من النعم . وقال بعض العلماء : إن الشكر أعم من الحمد ؛ لأنه باللسان والجوارح

(١) هو حسان بن ثابت رضى الله عنه .

والقلب؛ والحمد إنما يكون باللسان خاصة . وقيل : الحمد أعم ، لأن فيه معنى الشكر ومعنى المدح ، وهو أعم من الشكر ؛ لأن الحمد يوضع موضع الشكر ولا يوضع الشكر موضع الحمد . ورؤى عن ابن عباس أنه قال : الحمد لله كلمة كل شاكر ، وإن آدم عليه السلام قال حين عطس : الحمد لله . وقال الله لنوح عليه السلام : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَجَاءَنَّا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ ^(١) وقال إبراهيم عليه السلام : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ﴾ ^(٢) . وقال في قصة داود وسليان : ﴿ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٣) . وقال لنبية صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ ^(٤) . وقال أهل الجنة : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ﴾ ^(٥) . « وَأَحْرَدُواهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » ^(٦) . فهي كلمة كل شاكر .

قلت : الصحيح أن الحمد ثناء على المدوح بصفاته من غير سبق إحسان ، والشكر ثناء على المشكور بما أولى من الإحسان ^(٧) . وعلى هذا الحد قال علماءنا : الحمد أعم من الشكر ؛ لأن الحمد يقع على الثناء وعلى التحميد وعلى الشكر ؛ والجزء مخصوص إنما يكون مكافأة لمن أولاك معروفًا ؛ فصار الحمد أعم في الآية لأنه يزيد على الشكر . ويذكر الحمد بمعنى الرضا ؛ يقال : بلوته فحمده ، أى رضيته . ومنه قوله تعالى : ﴿ مَقَامًا مَجْهُودًا ﴾ ^(٨) . وقال عليه السلام : « أحمد إليكم غسل الإحليل » أى أرضاه لكم . ويذكر عن جعفر الصادق في قوله : الحمد لله : من حمده بصفاته كما وصف نفسه فقد حمد ؛ لأن الحمد داء وميم ودال ؛ فالحاء من الوجدانية ، والميم من الملك ، والدال من الديمومية ؛ فمن عرفه بالوجدانية والديمومية والملك فقد عرفه ، وهذا هو حقيقة الحمد لله . وقال شقيق بن إبراهيم في تفسير « الحمد لله » قال : هو على ثلاثة أوجه : أولها إذا أعطاك الله شيئًا تعرف من أعطاك . والثاني أن ترضى بما أعطاك . والثالث ما دامت قوته في جسدك ألا تعصيه ؛ فهذه شرائط الحمد .

- (١) آية ٢٨ سورة المؤمنون . (٢) آية ٣٩ سورة إبراهيم . (٣) آية ١٥ سورة النمل .
 (٤) آية ١١١ سورة الإسراء . (٥) آية ٣٤ سورة فاطر . (٦) آية ١٠ سورة يونس .
 (٧) عقب ذلك ابن عطية في تفسيره بقوله : فالخامد من الناس قسمان : الشاكر والمفتى بالصفات . وبه يتضح كلام المؤلف .
 (٨) آية ٧٩ سورة الاسراء .

السادسة — أثنى الله سبحانه بالحمد على نفسه، وأفتح كتابه بحمده، ولم يأذن في ذلك لغيره؛ بل نهاهم عن ذلك في كتابه وعلى لسان نبيه عليه السلام، فقال: «فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى»^(١). وقال عليه السلام: «أَحْثُوا فِي وُجُوهِ الْمَدَاحِينَ التُّرَابَ» رواه المقداد. وسيأتي القول فيه في «النساء»^(٢) إن شاء الله تعالى.

فمعنى «الحمد لله رب العالمين»: أى سبق الحمد متى لنفسى قبل أن يحمّدى أحد من العالمين، وحمّدى نفسى لنفسى فى الأزل لم يكن بعلة، وحمّدى الخلق مشوب بالعلل. قال علماءنا: فيستقيح من المخلوق الذى لم يعط الكمال أن يحمّد نفسه ليستجاب لها المنافع ويدفع عنها المضار. وقيل: لما علم سبحانه عجز عباده عن حمده، حمّد نفسه بنفسه لنفسه فى الأزل؛ فأستفراغ طوق عباده هو محل العجز عن حمده. ألا ترى سيد المرسلين كيف أظهر العجز بقوله: «لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ». وأنشدوا:

إِذَا نَحْنُ أَثْنَيْنَا عَلَيْكَ بِصَالِحٍ * فَأَنْتَ كَمَا تُثْنِي وَفَوْقَ الَّذِي تُثْنِي

وقيل: حمّد نفسه فى الأزل لما علم من كثرة نعمه على عباده وعجزهم عن القيام بواجب حمده فحمّد نفسه عنهم؛ لتكون النعمة أهناً لديهم، حيث أسقط عنهم به ثقل المنة.

السابعة — وأجمع القراء السبعة وجمهور الناس على رفع الدال من «الحمد لله». وروى عن سفيان بن عيينة ورؤبة بن العجاج: «الحمد لله» بنصب الدال؛ وهذا على إضمار فعل. ويقال: «الحمد لله» بالرفع مبتدأ وخبر، وسبيل الخبر أن يفيد؛ فما الفائدة فى هذا؟ فالجواب أن سيبويه قال: «إذا قال الرجل الحمد لله بالرفع ففيه من المعنى مثل ما فى قولك: حمدت الله حمداً؛ إلا أن الذى يرفع الحمد يخبر أن الحمد منه ومن جميع الخلق لله؛ والذى ينصب الحمد يخبر أن الحمد منه وحده لله. وقال غير سيبويه: إنما يتكلم بهذا تعزّضاً لعفو الله ومغفرته وتعظيماً له وتمجيده؛ فهو خلاف معنى الخبر وفيه معنى السؤال. وفى الحديث: «مَنْ شَغَلَ بَذَكَرَى عَنْ مَسْئَلَتِي أَعْطَيْتَهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ». وقيل: إن مدحه عز وجل لنفسه وثنائه عليها ليعلم ذلك عباده؛ فالمعنى على هذا: قولوا الحمد لله. قال الطبري: «الحمد لله»

(١) آية ٣٢ سورة النجم. (٢) راجع ج ٥ ص ٢٤٦

ثناء أثني به على نفسه ، وفي ضمنه أمر عباده أن يثنوا عليه ؛ فكأنه قال : قولوا الحمد لله ؛ وعلى هذا يحىء قولوا إياك . وهذا من حذف العرب ما يدل ظاهر الكلام عليه ؛ كما قال الشاعر :

وأعلم أنني سأكون رمسا * إذا سار النوايح لا يسير

فقال السائلون لمن حفرتم ؟ فقال القائلون لهم وزير

المعنى : المحفور له وزير ، حذف لدلالة ظاهر الكلام عليه . وهذا كثير . وروى عن ابن أبي عبلة : « الحمد لله » بضم الدال واللام على إتياع الثاني الأول ؛ وليتجانس اللفظ ، وطلب التجانس في اللفظ كثير في كلامهم ؛ نحو : أجوءك ، وهو منجدر من الجبل ، بضم الدال والهمزة . قال : * ... أضرب الساقين أمك هابل *

بضم النون لأجل ضم الهمزة . وفي قراءة لأهل مكة « مُردفين » بضم الراء إتياعا للميم ، وعلى ذلك « مُقتلين » بضم القاف . وقالوا : لأمك . فكسروا الهمزة إتياعا للام ؛ وأنشد للنعمان بن بشير :

ويل أمها في هواء الحق طالبة * ولا كهذا الذي في الأرض مطلوب^(٢)

الأصل : ويل لأمها ؛ فحذفت اللام الأولى واستثقل ضم الهمزة بعد الكسرة فنقلها للام ثم أتبع اللام الميم . وروى عن الحسن بن أبي الحسن وزيد بن علي ، « الحمد لله » بكسر الدال على إتياع الأول الثاني .

الثامنة - قوله تعالى : رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾ أى مالِكهم ، وكل من ملك شيئا فهو ربه ؛ فالرب : المالك . وفي الصحاح : والرب أسم من أسماء الله تعالى ، ولا يقال في غيره إلا بالإضافة ؛ وقد قالوه في الجاهلية لليلك ، قال الحارث بن حِزَّة :
وهو الرب والشهيد على يو * م الحيارين^(٣) والبلاء بلاء

(١) النوايح من الإبل : الشراع . (٢) وصف عقبا تتبع ذئبا لتصيد . وهذا البيت نسبته سيبويه في كتابه مرة للنعمان (ج ٢ ص ٢٧٢) وأخرى لأمرئ القيس (ج ١ ص ٣٥٣) . ونسبه البغدادى في خزائن الأدب في الشاهد ٢٦٦ لأمرئ القيس أيضا . وقد ورد في ديوانه : * لا كالذى في هواء الحق ... *
وعلى هذا لا شاهد فيه . (٣) الحياران : موضع غزا أهله المنذر بن ماء السماء .

والرب : السيد ؛ ومنه قوله تعالى : « أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ »^(١) . وفي الحديث : « أن تلد الأمة ربتها » أي سيدتها ؛ وقد بيناه في كتاب (التذكرة) . ولرب : المصلح والمدبر والجابر والقائم . قال الهروي وغيره : يقال لمن قام بإصلاح شيء وإتمامه : قد ربه يرته فهو رب له ورب ؛ ومنه سمي الربانيون لقيامهم بالكتب . وفي الحديث : « هل لك من نعمة تربها عليه » أي تقوم بها وتصلحها . والرب : المعبود ؛ ومنه قول الشاعر :

أَرَبُّ يُولُ الثُّغْلَانِ بِرَأْسِهِ * لَقَدْ ذَلَّ مَنْ بَالَتْ عَلَيْهِ الثُّغَالِبُ

ويقال على التكثير : رباه ورببه وربته ؛ حكاه النحاس . وفي الصحاح : ورب فلان ولده يرثه رباً ، ورببه وترثه بمعنى ؛ أي رباه . والمربوب : المربي .

التاسعة — قال بعض العلماء : إن هذا الاسم هو اسم الله الأعظم ؛ لكثرة دعوة الداعين به ، وتأمل ذلك في القرآن ، كما في آخر « آل عمران » وسورة « إبراهيم »^(٢) وغيرهما ، ولما يشعر به هذا الوصف من الصلة بين الرب والمربوب ، مع ما يتضمنه من العطف والرحمة والأفئدة في كل حال .

وآخلف في اشتقاقه ؛ ف قيل : إنه مشتق من التربية ؛ ف الله سبحانه وتعالى مدبر خلقه ومربيهم . ومنه قوله تعالى : « وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ »^(٣) . فسمى بنت الزوجة ربيبة لتربية الزوج لها .

فعلى أنه مدبر خلقه ومربيهم يكون صفة فعل ؛ وعلى أن الرب بمعنى المالك والسيد يكون صفة ذات .

العاشرة — متى أدخلت الألف واللام على « رب » آخص الله تعالى به ؛ لأنها للمهد ، وإن حذفنا منه صار مشتركا بين الله وبين عباده ، فيقال : الله رب العباد ، وزيد رب الدار ؛ ف الله سبحانه رب الأرباب ؛ يملك المالك والمملوك ، وهو خالق ذلك ورزقه ، وكل رب سواه غير خالق ولا رازق ، وكل مملوك فمملك بعد أن لم يكن ، ومنترع ذلك من يده ، وإنما

(١) آية ٤٢ سورة يوسف . (٢) في النحاس : « على التكبير » . (٣) راجع ج ٤ ص ٣١٣ .

(٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٨ . (٥) آية ٣ سورة النساء .

يملك شيئاً دون شيء ، وصفة الله تعالى مخالفة لهذه المعاني ، فهذا الفرق بين صفة الخالق والمخلوقين .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ الْعَالَمِينَ ﴾ اختلف أهل التأويل في «العالمين» اختلفوا كثيراً ، فقال قتادة : العالمون جمع عالم ، وهو كل موجود سوى الله تعالى ، ولا واحد له من لفظه مثل رهط وقوم . وقيل : أهل كل زمان عالم ، قاله الحسين بن الفضل ، لقوله تعالى : « أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ ^(١) مِنَ الْعَالَمِينَ » أى من الناس . وقال العجاج :
* نَحْنِدُفُ هَامَةٌ هَذَا الْعَالَمُ ^(٢) *

وقال جرير بن الحطفي :

تَنَصَّفُهُ الْبَرِيَّةُ وَهُوَ سَامٍ * وَيُضِحِّي الْعَالَمُونَ لَهُ عِيَالاً

وقال ابن عباس : العالمون الجن والإنس ، دليله قوله تعالى : « لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا » ^(٣) ولم يكن نذيراً للبهائم . وقال الفراء وأبو عبيدة : العالم عبارة عن يعقل ، وهم أربعة أعم : الإنس والجن والملائكة والشياطين . ولا يقال للبهائم : عالم ، لأن هذا الجمع إنما هو جمع من يعقل خاصة .

قال الأعشى :

* مَا إِنْ سَمِعْتُ بِمِثْلِهِمْ فِي الْعَالَمِينَا *

وقال زيد بن أسلم : هم المرتزقون ، ونحوه قول أبي عمرو بن العلاء : هم الروحانيون . وهو معنى قول ابن عباس أيضاً : كل ذي رُوح دب على وجه الأرض . وقال وهب بن منبه : إن لله عز وجل ثمانية عشر ألف عالم ، الدنيا عالم منها . وقال أبو سعيد الخدري : إن لله أربعين ألف عالم ، الدنيا من شرقها إلى غربها عالم واحد . وقال مقاتل : العالمون ثمانون ألف عالم ، أربعون ألف عالم في البر ، وأربعون ألف عالم في البحر . وروى الربيع ابن أنس عن أبي العالية قال : الجن عالم ، والإنس عالم ، وسوى ذلك للأرض أربع زوايا في كل زاوية ألف وخمسمائة عالم ، خلقهم لعبادته .

(١) سورة الشعراء آية ١٦٥ (٢) خندق أمم قبيلة من العرب ، وذكر العلامة الشنقيطي أن المعاج كان يشدد «عالم» بالهمز والإعكان . (٣) سورة الفرقان آية ١

قلت : والقول الأول أصح هذه الأقوال ؛ لأنه شامل لكل مخلوق وموجود ؛ دليله قوله تعالى : ■ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ^(١) . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا . ثم هو مأخوذ من العلم والعلامة ؛ لأنه يدل على موجوده . كذا قال الزجاج قال : العالم كل ما خلقه الله في الدنيا والآخرة . وقال الخليل : العلم والعلامة والمعلم ؛ ما دلّ على الشيء ؛ فالعالم دالّ على أن له خالفا ومدبرا ، وهذا واضح . وقد ذكر أن رجلا قال بين يدي الجنيّد : الحمد لله ؛ فقال له : أتمها كما قال الله ، قل : رَبِّ الْعَالَمِينَ ؛ فقال الرجل : ومن العالمين حتى تذكر مع الحق ؟ قال : قل يا أنحى ؟ فإن المحدث إذا قرن مع القديم لا يبقى له أثر .

الثانية عشرة — يحوز الرفع والنصب في «رب» فالنصب على المدح ، والرفع على القطع ؛ أي هو رب العالمين .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٤﴾ وصف نفسه تعالى بعد «رب العالمين» ، بأنه ■ الرحمن الرحيم ■ ؛ لأنه لما كان في اتصافه بـ «رب العالمين» توهيب قوّته بـ «الرحمن الرحيم» ، لما تضمن من الترغيب ؛ ليجمع في صفاته بين الرهبة منه ، والرغبة إليه ؛ فيكون أعون على طاعته وأمنع ؛ كما قال : «نَبِيٌّ عَبْدِي أَيُّ أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ^(٢) . وَالْعَذَابُ هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ» . وقال : «غَافِرُ الذَّنْبِ وَقَائِلُ التَّوْبِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ» ^(٣) . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجنّته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جنّته أحد» . وقد تقدّم ما في هذين الاسمين من المعاني ، فلا معنى لإعادته .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥﴾ قرأ محمد بن السّميق بنصب مالك ؛ وفيه أربع لغات : مَالِكٌ وَمَلِكٌ وَمَلَكٌ — مخففة من مَلِك — ومَلِكٌ ؛ قال الشاعر :
وَأَيَّامٌ لَنَا غُرٌّ طَوَالٌ ■ عصينا المَلِكَ فيها أن ندينَا

(١) آية ٢٣ سورة الشعراء . (٢) آية ٤٩ — ٥٠ سورة الحجر . (٣) آية ٣ سورة غافر .

(٤) هو عمرو بن كلثوم .

وقال آخر^(١) :

فَأَقْنَعْ بِمَا قَسَمَ الْمَلِكُ فَإِنَّمَا * قَسَمَ الْخَلَائِقُ بَيْنَنَا عَلَامُهَا

الخلائق : الطبائع التي جُيِّلَ الإنسان عليها . وروى عن نافع إشباع الكسرة في «مَلِك» فيقرأ «مَلِكِي» على لغة من يشيع الحركات ، وهي لغة للعرب ذكرها المهدوي وغيره .

الخامسة عشرة — اختلف العلماء أيما أبلغ : مَلِكٌ أو مالِكٌ ؟ والقراءتان مَرْوِيَّتَانِ عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر . ذكرهما الترمذي ؛ ف قيل : «مَلِكٌ» أعظم وأبلغ من «مالِكٌ» إذ كل مَلِكٌ مالِكٌ ، وليس كل مالِكٍ مَلِكٌ ؛ ولأن أمر المَلِكِ نافذ على المَالِكِ في مِلْكِهِ ، حتى لا يتصرف إلا عن تدبير المَلِكِ ؛ قاله أبو عبيدة والمبرد . وقيل : «مالِكٌ» أبلغ ؛ لأنه يكون مالكا للناس وغيرهم ؛ فالمَالِكُ أبلغ تصرفاً وأعظم ؛ إذ إليه إجزاء قوانين الشرع ، ثم عنده زيادة التَّمَلُّكِ .

وقال أبو علي : حكى أبو بكر بن السراج عن بعض من اختار القراءة بـ «مَلِكٌ» أن الله سبحانه قد وصف نفسه بأنه مالِكٌ كلِّ شَيْءٍ بقوله : «رَبُّ الْعَالَمِينَ» فلا فائدة في قراءة من قرأ «مالِكٌ» لأنها تكرار . قال أبو علي : ولا حجة في هذا ؛ لأن في التنزيل أشياء على هذه الصورة ، تقدّم العام ثم ذكر الخاص كقوله : «هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ» فالخالق يعم . وذكر المصوّر لما فيه من التنبيه على الصنعة ووجود الحكمة ؛ وكما قال تعالى : «وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ» بعد قوله : «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» . والغيب يعم الآخرة وغيرها ؛ ولكن ذكرها لعظمها ، والتنبيه على وجوب اعتقادها ، والرد على الكفرة الجاحدين لها ؛ وكما قال : «الرحمن الرحيم» فذكر «الرحمن» الذي هو عام وذكر «الرحيم» بعده ، لتخصيص المؤمنين به في قوله : «وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا» . وقال أبو حاتم : إن «مالكا» أبلغ في مدح الخالق من «مَلِكٌ» ، و«مَلِكٌ» أبلغ في مدح المخلوقين من مالِكٍ ؛ والفرق بينهما أن المَالِكِ من المخلوقين قد يكون غير ملك وإذا كان الله تعالى مالكا كان ملكا ، واختار هذا القول القاضي أبو بكر بن العربي وذكر ثلاثة

(١) هو لبيد بن ربيعة العامري .

أوجه ، الأول : أنك تضيفه إلى الخاص والعام ، فتقول : مالك الدار والأرض والثوب ، كما تقول : مالك المملوك . الثاني : أنه يطلق على مالك القليل والكثير ، وإذا تأملت هذين القولين وجدتهما واحدا . والثالث : أنك تقول : مالك المملوك ، ولا تقول : ملك المملوك . قال ابن الحصار : إنما كان ذلك لأن المراد من «مالك» الدلالة على الملك - بكسر الميم - وهو لا يتضمن «المملوك» - بضم الميم - و«ملك» يتضمن الأمرين جميعا فهو أولى بالمبالغة . ويتضمن أيضا الكمال ، ولذلك استحق الملك على من دونه ، ألا ترى إلى قوله تعالى : «إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاهُ^(١) عَلَيْنَكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ» ، ولهذا قال عليه السلام : «الإمامة في قریش» وقریش أفضل قبائل العرب ، والعرب أفضل من العجم وأشرف . ويتضمن الاقتدار والاختيار ، وذلك أمر ضروري في الملك ، إن لم يكن قادرا مختارا نافذا حكمه وأمره ، قهره عدوه وغلبه غيره وأزدرته رعيته ، ويتضمن البطش والأمر والنهي والوعد والوعيد ، ألا ترى إلى قول سليمان عليه السلام : «مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِيِينَ . لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا^(٢)» إلى غير ذلك من الأمور العجيبة والمعاني الشريفة التي لا توجد في المالك .

قلت : وقد أحتج بعضهم على أن مالكا أبلغ لأن فيه زيادة حرف ، فلقارنه عشر حسنات زيادة عن قرأ ملك . قلت : هذا نظر إلى الصيغة لا إلى المعنى ، وقد ثبتت القراءة بملك ، وفيه من المعنى ما ليس في مالك ، على ما بينا والله أعلم .

السادسة عشرة — لا يجوز أن يتسمى أحد بهذا الاسم ولا يدعى به إلا الله تعالى ، روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض» وعنه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إِنْ أَخْنَعَ أَسْمَ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلاكِ — زاد مسلم — لا مالك إلا الله عز وجل» قال سفيان : «مثل : شاهان شاء . وقال

(٢) سورة النمل آية ٢٠ ، ٢١

(١) سورة البقرة آية ٢٤٧

(٣) سفيان هذا ، أحد رواة سند هذا الحديث .

أحمد بن حنبل : سألت أبا عمرو الشيباني عن آخنع ، فقال : أوضع ■ . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أغبط رجل على الله يوم القيامة وأخبثه رجل [كان] يسمى ملك الأملاك لا ملك إلا الله سبحانه " . قال ابن الحصار : وكذلك « ملك يوم الدين » و « مالك الملك » لا ينبغي أن يختلف في أن هذا محترم على جميع المخلوقين كتحرير ملك الأملاك سواء ، وأما الوصف بمالك وملك وهي :

السابعة عشرة — فيجوز أن يوصف بهما من آتصف بمفهومهما ، قال الله العظيم : « إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ ^(١) مَلِكًا » . وقال صلى الله عليه وسلم ■ ناس من أمتي عُصْرُوا عَلَى عُرَاةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرْكَبُونَ نَجْعَ ^(٢) هَذَا الْبَحْرِ مَلُوكًا عَلَى الْأَيْسَرَةِ أَوْ مِثْلَ الْمَلُوكِ عَلَى الْأَيْسَرَةِ " .

الثامنة عشرة — إن قال قائل : كيف قال ■ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ » ويوم الدين لم يوجد بعد ، فكيف وصف نفسه بملك ما لم يوجد ؟ قيل له : اعلم أن مالكا أسم فاعل من ملك يملك ، وأسم الفاعل في كلام العرب قد يضاف إلى ما بعده وهو بمعنى الفعل المستقبل ويكون ذلك عندهم كلاما سديدا معقولا صحيحا ، كقولك : هذا ضارب زيد غدا ، أى سيضرب زيدا . وكذلك : هذا حاج بيت الله في العام المقبل ، تأويله سيحج في العام المقبل ، أفلا ترى أن الفعل قد ينسب إليه وهو لم يفعله بعد ، وإنما أريد به الاستقبال ، فكذلك قوله عز وجل : « مالك يوم الدين » على تأويل الاستقبال ، أى سيملك يوم الدين أو في يوم الدين إذا حضر .

ووجه ثن : أن يكون تأويل المالك راجعا إلى القدره ، أى إنه قادر في يوم الدين ، أو على يوم الدين وإحداثه ، لأن المالك للشيء هو المتصرف في الشيء والقادر عليه ، والله عز وجل مالك الأشياء كلها ومصرفها على إرادته ، لا يمتنع عليه منها شيء .

والوجه الأول أمس بالعربية وأنفذ في طريقها ، قاله أبو القاسم الزجاجي .

(٢) نَجْعَ الْبَحْرِ : وسطه ومعظمه .

(١) سورة البقرة آية ٢٤٧

ووجه ثالث ١ فيقال لِمَ خصص يوم الدين وهو مالك يوم الدين وغيره ؟ قيل له : لأن في الدنيا كانوا منازلين في الملك ، مثل فرعون ونمرود وغيرهما ، وفي ذلك اليوم لا ينازعه أحد في ملكه ، وكلهم خضعوا له ، كما قال تعالى : « لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ » فأجاب جميع الخلق : « لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ » فلذلك قال : مالك يوم الدين ؛ أى في ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجازٍ غيره ؛ سبحانه لا إله إلا هو .

التاسعة عشرة — إن وُصف الله سبحانه بأنه مَلِكٌ كان ذلك من صفات ذاته ، وإن وُصف بأنه مالك كان ذلك من صفات فعله .

الموفية العشرين — اليوم : عبارة عن وقت طلوع الفجر إلى وقت غروب الشمس ، فأستعير فيما بين مبتدأ القيامة إلى وقت استقرار أهل الدارين فيهما . وقد يطلق اليوم على الساعة منه ؛ قال الله تعالى : « الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » . وجمع يوم أيام ؛ وأصله أيّام فأدغم ؛ وربما عبروا عن الشدة باليوم ، يقال : يوم أيّوم ، كما يقال : ليلة ليلاء . قال الرازي :^(٣)

* نَعَمْ أَخُو الْهِجَاءِ فِي الْيَوْمِ الْيَمِينِ *

^(٤) وهو مقلوب منه ، أخر الواو وقدم الميم ثم قلبت الواو ياء حيث صارت طرفاً ؛ كما قالوا : أدل في جمع دلو .

الحادية والعشرون — الدين : الجزاء على الأعمال والحساب بها ؛ كذلك قال ابن عباس وأبن مسعود وأبن جريح وقتادة وغيرهم ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ويدل عليه قوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ »^(٥) أى حسابهم . وقال : « الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ » و « الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ »^(٦) وقال : « إِنَّا لَمَدِينُونَ »^(٧) أى مجزيون محاسبون . وقال ليلى :

(٣) هو أبو الأنزرا الحناني كما

(٢) سورة المائدة آية ٣ .

(١) سورة غافر آية ١٦ .

(٥) سورة النور آية ٢٥ .

(٤) قوله : « وهو » أى انبى .

في اللسان مادة « يوم » .

(٧) سورة الصافات آية ٥٣ .

(٦) سورة الجاثية آية ٢٨ .

حَصَادُكَ يَوْمًا مَا زَرَعْتَ وَإِنَّمَا * يُدَانُ الْقَتْلَى يَوْمًا كَمَا هُوَ دَانٌ
آخِر :

إِذَا مَا رَمَوْنَا رَمِينَاهُمْ * وَدِدْنَاهُمْ مِثْلَ مَا يَقْرَضُونَا
آخِر :

وَأَعْلَمُ يَقِينًا ^(١) أَنَّ مُلْكَكَ زَائِلٌ * وَأَعْلَمُ أَنَّكَ كَمَا تَدِينُ تُدَانُ

وحكى أهل اللغة : دِنْتَهُ بفعله دَيْنًا (بفتح الدال) ودَيْنَا (بكسرها) جزيته ؛ ومنه الدَّيَّانُ
في صفة الرب تعالى أى المجازى ؛ وفي الحديث : " الكَيْسُ من دان نفسه " أى حاسب .
وقيل : القضاء . روى عن ابن عباس أيضا ؛ ومنه قول طرفة :

لَعَمْرُكَ مَا كَانَتْ حَمُولَةٌ مَعْبِدٍ ^(٢) * عَلَى جُدِّهَا حَرْبًا لِدَيْنِكَ ^(٣) مِنْ مُضَرٍّ

ومعاني هذه الثلاثة متقاربة . والدَّيْنُ أيضا : الطاعة ؛ ومنه قول عمرو بن كلثوم :

وَأَيَّامٌ لَنَا غُرٌّ طَوَالٍ * عَصَيْنَا الْمَلِكَ فِيهَا أَنْ نَدِينَا

فعلى هذا هو لفظ مشترك وهى :

الثانية والعشرون — قَالَ ثَعْلَبُ : دَانَ الرَّجُلُ إِذَا أَطَاعَ ، وَدَانَ إِذَا عَصَى ، وَدَانَ
إِذَا عَزَّ ، وَدَانَ إِذَا ذَلَّ ، وَدَانَ إِذَا قَهَرَ ؛ فَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ . وَيَطْلُقُ الدَّيْنُ عَلَى الْعَادَةِ وَالشَّأْنِ ،
كَمَا قَالَ :

* كَدَيْنِكَ مِنْ أُمِّ الْحَوَيْرِثِ قَبْلَهَا *

وقال المُنْتَقِبُ [يَذْكُرُ نَاقَتَهُ] :

تَقُولُ إِذَا دَرَأْتُ لَهَا وَضِيئِي ^(٤) * أَهَذَا دَيْنُهُ أَبَدًا وَدِيئِي

(١) فى اللسان مادة (دين) : « قال خويلد بن نوفل الكلابى للحارث بن أبى شمر النسائى وكان قد اغتصبه أبنته :

يا حارث أيقن أن ملكك زائل * » الخ

(٢) الحمولة : الإبل التى يحمل عليها . (٣) الجدة (بالضم) : البئر الجيدة الموضع من الكلاب . والخطاب

لعمر بن هند وقد أغار على إبل معبد أخى طرفة . (٤) درأت وضين البعير : إذا بسطته على الأرض

ثم أبركته عليه لشده به . والوضين : بطن منسوج بعضه على بعض يشده به الرجل على البعير .

والدين : سيرة الملك . قال زهير :

أئن حملت بجؤ في بني أسد * في دين عمرو وحالت بيننا فذك^(١)

أراد في موضع طاعة عمرو . والدين : الذاء ؛ عن الخيامي . وأنشد :

■ يادين قلبك من سلمى وقد ديننا ■

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ رجع من الغيبة إلى الخطاب

على التلوين ؛ لأن من أول السورة إلى هاهنا خبراً عن الله تعالى وثناءً عليه ، كقوله : «وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا»^(٢) . ثم قال : «إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً» . وعكسه : «حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ^(٣)

فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ عَلَى مَا يَأْتِي . و﴿نَعْبُدُ﴾ معناه نطيع ؛ والعبادة الطاعة والتذلل .

وطريق مُعْبَد إذا كان مثلاً للساكنين ؛ قاله الهروي . ونُطِقُ المكلف به إقراراً بالربوبية

وتحقيقاً لعبادة الله تعالى ؛ إذ سائر الناس يعبدون سواه من أصنام وغير ذلك . ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾

أى نطلب العون والتأييد والتوفيق .

قال السلمي في حقائقه : سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول : سمعت أبا حفص

الفراغاني يقول : من أقرب «إيالك نعبد وإيالك نستعين» فقد برئ من الجبر والقدر .

الرابعة والعشرون — إن قيل : لم قدم المفعول على الفعل ؟ قيل له : قدم اهتماماً ، وشأن

العرب تقديم الأهم . يذكر أن أعرابياً سب آخر فأعرض المسبوب عنه ؛ فقال له الساب :

إيالك أغنى : فقال له الآخر : وعنك أعرض ؛ فقدم الأهم . وأيضاً لثلاث يتقدم ذكر العبد

والعبادة على المعبود ؛ فلا يجوز نعبدك ونستعينك ، ولا نعبد إيالك ونستعين إيالك ؛ فيقدم الفعل

على كناية المفعول ، وإنما يتبع لفظ القرآن . وقال العجاج :

إيالك أدعو فتقبل ملتي * وأغفر خطاياي وكثر ورق

(١) جو (بالجيم) كما في الأصول والديوان . قال البكري في معجمه : «انه موضع في ديار بني أسد» واستشهد

ببيت زهير هذا . وفي القاموس وشرحه في مادة انطو — بالخاء المعجمة — «ويوم خول بني أسد ، قال زهير — وذكر البيت — قال أبو محمد الأسود ومن رواه بالميم فقد أخطأه وكان هذا اليوم لهم على بني يربوع . . . » . وفذلك : موضع

بجبر . (٢) راجع ج ١٩ ص ١٤٥ . (٣) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ .

(١) ويروى : وثم . وأما قول الشاعر :

* إليك حتى بلغت إياك *

فشاذ لا يقاس عليه . والورق بكسر الزاء من الدراهم ، وفتحها المال . وكرر الأسم لثلاثا يتوهم إياك نعيد ونستعين غيرك .

الخامسة والعشرون — الجمهور من القراء والعلماء على شد الياء من «إياك» في الموضعين .
وقرأ عمرو بن فائد : «إياك» بكسر الهمزة وتخفيف الياء ، وذلك أنه كره تضعيف الياء لثقلها
وكون الكسرة قبلها . وهذه قراءة مرغوب عنها ، فإن المعنى يصير : شمستك نعيد أو ضوءك ؛
وإيالة الشمس (بكسر الهمزة) : ضوءها ؛ وقد تفتح . وقال :

سَقَّتْهُ إِيَالَةُ الشَّمْسِ إِلَّا لِثَانِهِ * أَسِفَّ فَلَمْ تَكْدِمِ عَلَيْهِ بِإِعْمَدِ

فإن أسقطت الهاء مددت . ويقال : الإيالة للشمس كالمهالة للقمر ، وهي الدارة حولها .
وقرأ الفضل الزقاشي : «أياك» (بفتح الهمزة) وهي لغة مشهورة . وقرأ أبو السَّوَّار الغنوي :
«هياك» في الموضعين ، وهي لغة ؛ قال :

فَهِيَائَكَ وَالْأَمْرَ الَّذِي إِنْ تَوَسَّعْتُ * مَوَارِدُهُ ضَاقَتْ عَلَيْكَ مَصَادِرُهُ

السادسة والعشرون — وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٦٠﴾

عطف جملة على جملة . وقرأ يحيى بن وثَّاب والأعمش : «نستعين» بكسر النون ،
وهي لغة تميم وأسد وقيس وربيعة ؛ ليدل على أنه من استعان ، فكسرت النون كما تكسر ألف
الوصل . وأصل «نستعين» نستعون ، قلبت حركة الواو إلى العين فصارت ياء ، والمصدر

(١) هو حميد الأرقط . والمعنى : سارت هذه الناقة إليك حتى بلغتك .

(٢) قاله طرفة بن العبد . والهاء في «سقته» و«لثانته» يعود على الثغر ، وكذا المضمر الذي في «أسف» .
ومعنى سقته : حسنته وبهضته وأشرته حسنا . و«أسف» : ذر عليه . و«فلَمْ تَكْدِمِ عَلَيْهِ» : أي لم تعضض عظمها
فيؤثر في ثغرها . (عن شرح المعلقات) .

استعانة ، والأصل استعوان ؛ قلبت حركة الواو إلى العين فانقلبت ألفا ولا يلتقي ساكنان
فحذفت الألف الثانية لأنها زائدة ■ وقيل الأولى لأن الثانية للمعنى ■ ولزمت الهاء عوضاً .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : **أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ** ﴿١﴾

أهدنا دعاء ورغبة من المربوب إلى الرب ؛ والمعنى : دلنا على الصراط المستقيم وأرشدنا
إليه ، وأرنا طريق هدايتك الموصلة إلى أنسك وقربك . قال بعض العلماء : فجعل الله جل
وعزّ عظم الدعاء وجملة موضوعا في هذه السورة ، نصفها فيه جمع الثناء ، ونصفها فيه جمع
الحاجات ، وجعل هذا الدعاء الذي في هذه السورة أفضل من الذي يدعو به [الداعي] لأن
هذا الكلام قد تكلم به رب العالمين ، فأنت تدعو بدعاء هو كلامه الذي تكلم به ؛ وفي الحديث :
” ليس شيء أكرم على الله من الدعاء “ . وقيل المعنى : أرشدنا باستعمال السنن في أداء فرائضك ؛
وقيل : الأصل فيه الإماله ؛ ومنه قوله تعالى : **« إِنَّا هُذِنَا إِلَيْكَ »** أي ملنا ؛ ونخرج عليه السلام
في مرضه يتهادى بين آثنين ، أي يتمايل . ومنه الهدية ؛ لأنها تمال من ملك إلى ملك . ومنه
الهدى للحيوان الذي يساق إلى الحرم ؛ فالمعنى مل بقلوبنا إلى الحق . وقال الفضيل بن عياض :
« الصراط المستقيم » طريق الحج ، وهذا خاص والعموم أولى . قال محمد بن الحنفية في قوله عزّ
وجل **« أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ »** : هو دين الله الذي لا يقبل من العباد غيره . وقال عاصم
الأخول عن أبي العالية : « الصراط المستقيم » رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه من
بعده . قال عاصم فقلت للحسن : إن أبا العالية يقول : « الصراط المستقيم » رسول الله
صلى الله عليه وسلم وصاحبه ، قال : صدق ونصح .

الثامنة والعشرون — أصل الصراط في كلام العرب الطريق ؛ قال عامر بن الطفيل :

شَحْنًا أَرْضَهُم بِالْخَيْلِ حَتَّى * تَرْكَاهُمْ أَذَلَّ مِنَ الصَّرَاطِ

وقال جرير :

أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِرَاطٍ * إِذَا أَعَوَّجَ الْمَوَارِدُ مُسْتَقِيمَ

وقال آخر :

* فَصَدَّ عَنْ نَهْجِ الصَّرَاطِ الْوَاضِعِ

وحكى النقاش : الصراط الطريق بلغة الروم ؛ قال ابن عطية : وهذا ضعيف جداً .
 وقرئ : السراط (بالسين) من الاستراط بمعنى الابتلاع ؛ كأن الطريق يستترط من يسلكه .
 وقرئ بين الزاى والصاد . وقرئ بزى خالصة والسين الأصل . وحكى سلمة عن القزّاء قال :
 الزراط بإخلاص الزاى لغة لعذرة وكلب وبنى القين ، قال : وهؤلاء يقولون [فى أصدق] :
 أزدق . وقد قالوا : الأزّد والأّمّد ، ولسق به ولصق به . و « الصّرّاط » نصب على المفعول
 الثانى ؛ لأن الفعل من الهداية يتعدى إلى المفعول الثانى بحرف جر ؛ قال الله تعالى : « فَأَهْدُوهُمْ ^(١)
 إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ » . وبغير حرف كما فى هذه الآية . « المستقيم » صفة لـ « الصراط » ،
 وهو الذى لا أعوجاج فيه ولا انحراف ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ^(٢)
 فَاتَّبِعُوهُ » وأصله مُسْتَقِيمٌ ، نقلت الحركة إلى القاف وانقلبت الواو ياء لأنكسار ما قبلها .

التاسعة والعشرون - صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ .

صراط يدل من الأول بدل الشئ من الشئ ؛ كقولك : جاءنى زيد أبوك . ومعناه ^(٣) :
 أدم هدايتنا ؛ فإن الإنسان قد يهتدى إلى الطريق ثم يقطع به . وقيل : هو صراط آخر ،
 ومعناه العلم بالله جل وعز والفهم عنه ؛ قاله جعفر بن محمد . ولغة القرآن « الذين » فى الرفع
 والنصب والجر ؛ وهذيل تقول : اللّذون فى الرفع ، ومن العرب من يقول : اللذو ، ^(٤) ومنهم
 من يقول : اللّذى ؛ ^(٥) وسيأتى .

وفى « عليهم » عشر لغات ؛ قرئ بعامتها « عليهم » بضم الهاء وإسكان الميم . « وعليهم »
 بكسر الهاء وإسكان الميم . و « عليهمى » بكسر الهاء والميم وإلحاق ياء بعد الكسرة .
 و « عليهمو » بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو بعد الضمة . و « عليهمو » بضم الهاء والميم
 كليهما وإدخال واو بعد الميم . و « عليهم » بضم الهاء والميم من غير زيادة واو . وهذه الأوجه
 الستة مأثورة عن الأئمة من القزّاء . وأوجه أربعة منقولة عن العرب غير محكية عن القزّاء :

(١) راجع ج ١٥ ص ٧٣ (٢) راجع ج ٧ ص ١٣٧ (٣) أى قوله تعالى : « آهتنا »
 وما بعده . (٤) قال أبو حيان فى البحر : وأستعمله بحذف النون جائز . كذا فى اللسان .
 (٥) أى أفراداً أو جمعاً فى الرفع والنصب والجر ؛ كما يؤخذ من لسان العرب .

« عليهم » بضم الهاء وكسر الميم وإدخال ياء بعد الميم ؛ حكاه الحسن البصري عن العرب .
 و « عليهم » بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء . و « عليهم » بكسر الهاء وضم الميم من غير
 إلحاق واو . و « عليهم » بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم . وكلها صواب ؛ قاله ابن الأنباري .
 الموافية الثلاثين — قرأ عمر بن الخطاب وابن الزبير رضي الله عنهما « صراط من أنعمت
 عليهم » . وأختلف الناس في المنعم عليهم ؛ فقال الجمهور من المفسرين ؛ إنه أراد صراط
 النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . وآتوا ذلك من قوله تعالى : « وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ
 وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ
 أُولَئِكَ رَفِيقًا » ^(١) . فالآية تقتضي أن هؤلاء على صراط مستقيم ، وهو المطلوب في آية الحمد ؛
 وجميع ما قيل إلى هذا يرجع ، فلا معنى لتعدد الأقوال والله المستعان .

الحادية والثلاثون — في هذه الآية رد على القدرية والمعتزلة والإمامية ؛ لأنهم يعتقدون
 أن إرادة الإنسان كافية في صدور أفعاله منه ، طاعة كانت أو معصية ؛ لأن الإنسان عندهم
 خالق لأفعاله ؛ فهو غير محتاج في صدورها عنه إلى ربه ؛ وقد أكذبهم الله تعالى في هذه الآية
 إذ سأله الهداية إلى الصراط المستقيم ؛ فلو كان الأمر إليهم والاختيار بيدهم دون ربهم لما
 سأله الهداية ، ولا كروا السؤال في كل صلاة ؛ وكذلك تضرعهم إليه في دفع المكروه ، وهو
 ما يناقض الهداية حيث قالوا : « صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ
 وَلَا الضَّالِّينَ » . فكما سأله أن يهديهم سأله ألا يضلهم ، وكذلك يدعون فيقولون : « رَبَّنَا
 لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا » ^(٢) الآية .

الثانية والثلاثون — غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

أختلف في « المغضوب عليهم » و « الضالين » من هم ؟ فالجمهور أن المغضوب عليهم اليهود ،
 والضالين النصارى ؛ وجاء ذلك مفسرا عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عدي بن حاتم
 وقصة إسلامه ، أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، والترمذي في جامعه . وشهد لهذا التفسير

(١) في بعض نسخ الأصل « الأخفش البصري » وهو أبو الحسن سعيد بن مسعدة .

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٧١ (٣) راجع ج ٤ ص ١٩

أيضا قوله سبحانه في اليهود : « وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ » وقال : « وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ »^(١)
 وقال في النصارى : « قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَصَلُّوا عَنْ سِوَاءِ السَّبِيلِ »^(٢) . وقيل :
 « المغضوب عليهم » المشركون . و « الضالين » المنافقون . وقيل : « المغضوب عليهم » هو من
 أسقط فرض هذه السورة في الصلاة ؛ و « الضالين » عن بركة قراءتها . حكاه السلمي في حقائقه
 والماوردي في تفسيره ؛ وليس بشيء . قال الماوردي : وهذا وجه مردود ؛ لأن ما تعارضت
 فيه الأخبار وتقابلت فيه الآثار وانتشر فيه الخلاف ، لم يجوز أن يطلق عليه هذا الحكم .
 وقيل : « المغضوب عليهم » باتباع البدع ؛ و « الضالين » عن سنن الهدى .

قلت : وهذا حسن ؛ وتفسير النبي صلى الله عليه وسلم أولى وأعلى وأحسن . و « عليهم »
 في موضع رفع ، لأن المعنى غضب عليهم . والغضب في اللغة الشدة . ورجل غضوب
 أى شديد الخلق . والغضوب : الحية الخبيثة لشدةها . والغضبة : الدرة من جلد البعير
 يطوى بعضها على بعض ؛ سُميت بذلك لشدةها . ومعنى الغضب في صفة الله تعالى إرادة
 العقوبة ، فهو صفة ذات ، وإرادة الله تعالى من صفات ذاته ؛ أو نفس العقوبة ، ومنه
 الحديث : « إن الصدقة لتطفئ غضب الرب » فهو صفة فعل .

الثالثة والثلاثون — « وَلَا الضَّالِّينَ » الضلال في كلام العرب هو الذهاب عن سنن
 القصد وطريق الحق ؛ ومنه : ضل اللبن في الماء أى غاب . ومنه : « أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ »
 أى غيبنا بالموت وصرنا ترابا ؛ قال :

أَلَمْ تَسْأَلْ فَتُخَيِّرْكَ الدِّيَارُ * عَنْ الْحَيِّ الْمُضِلِّ أَيْنَ سَارُوا

والضلالة : حجب أهلس يردده الماء في الوادى . وكذلك الغضبة : صخرة في الجبل
 مخالفة لونه ، قال :

* أَوْ غَضَبَةٍ فِي هَضْبَةٍ مَا أَمْنَعَا *

الرابعة والثلاثون — قرأ عمر بن الخطاب وأبى بن كعب غير المغضوب عليهم وغير
 الضالين » وروى عنهما في الرأى النصيب والخفض في الحرفين ؛ فالخفض على البديل من « الذين »

أو من الهاء والميم في «عليهم» ؛ أو صفة للذين والذين معرفة ولا توصف المعارف بالتركات ولا التركات بالمعارف ، إلا أن الذين ليس بمقصود قصدهم فهو عام ؛ فالكلام بمنزلة قولك : إني لأمر بمثلك فأكرم ؛ أو لأن «غير» تعرفت لكونها بين شيئين لا وسط بينهما ، كما تقول : الحى غير الميت ؛ والساكن غير المتحرك ، والقائم غير القاعد ، قولان : الأول للفراسى ، والثاني للزمخشري . والنصب في الرأى على وجهين : على الحال من الذين ، أو من الهاء والميم في عليهم ، كأنك قلت : أنعمت عليهم لا مغضوبا عليهم . أو على الاستثناء ، كأنك قلت : إلا المغضوب عليهم . ويجوز النصب بأعنى ؛ وحكى عن الخليل .

الخامسة والثلاثون — «لا» في قوله «ولا الضالين» اختلف فيها ، فقليل هي زائدة ؛ قاله الطبري . ومنه قوله تعالى : «مَنْعَكَ اللَّهُ أَنْ تَسْجُدَ»^(١) . وقيل : هي تأكيد دخلت لئلا يتوهم أن الضالين معطوف على الذين ، حكاه مكى والمهدوى . وقال الكوفيون : «لا» بمعنى غير ، وهي قراءة عمر وأبى ؛ وقد تقدم .

السادسة والثلاثون — الأصل في «الضالين» : الضالين حذف حركة اللام الأولى ثم أدمغت اللام في اللام فأجتمع ساكنان مدة الألف واللام المدغمة . وقرأ أيوب السخيتاني : «ولا الضالين» بهمزة غير ممدودة ؛ كأنه فز من التقاء الساكنين وهي لغة . حكى أبو زيد قال : سمعت عمرو بن عبدي يقرأ : «فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ»^(٢) . فظننته قد لحن حتى سمعت من العرب : دأبة وشأبة . قال أبو الفتح : وعلى هذه اللغة قول كثير :
إذا ما العوالى بالعبيط أحازت^(٣) *

نُجْز تفسير سورة الحمد ؛ ولله الحمد والمِنَّة .

(١) راجع ج ٧ ص ١٧٠ (٢) راجع ج ١٧ ص ١٧٤ (٣) كذا ورد هذا الشطر

في جميع نسخ الأصل وتفسير ابن عطية وأبى حيان والبيت كما في ديوانه واللسان مادة (جن) :

وأنت ابن لئلي خير قومك مشهدا * إذا ما أحازت بالعبيط العوامل

وهو من قصيدة يمدح بها عبد العزيز بن مروان . وعوالى الزماح : أسننها ؛ وأحدثها عالية . والعبيط : الدم الهاري . وأحاز الشيء ، وأحاز بمعنى .

تفسير سورة البقرة

”بحول الله وكرمه ، لأربّ سواه“

وأول مبدوء به الكلام في نزولها وفضلها وما جاء فيها ؛ وهكذا كلّ سورة إن وجدنا لها ذلك ؛ فنقول :

سورة البقرة مَدَنِيَّة ، نزلت في مَدَن شتّى . وقيل : هي أول سورة نزلت بالمدينة .
إلا قوله تعالى : « وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ »^(١) فإنه آخر آية نزلت من السماء . ونزلت يوم النحر في حجة الوداع بمعنى ؛ وآيات الربا أيضا من أواخر ما نزل من القرآن .

وهذه السورة فضلها عظيم وثوابها جسيم . ويقال لها : فسطاط القرآن ؛ قاله خالد ابن معدان . وذلك لعظمها وبهائها ، وكثرة أحكامها ومواظها . وتماثلها عمر رضى الله عنه بفقهها وما تحتوى عليه في اثنتى عشرة سنة ، وأبّنه عبد الله في ثمانى سنين كما تقدم .

قال ابن العربى : سمعت بعض أشياخى يقول : فيها ألف أمر وألف نهى وألف حكم وألف خبر . وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وهم ذوو عدد وقدم عليهم أحدهم سنا لحفظه سورة البقرة ، وقال له : ”أذهب فأنت أميرهم“ أخرجه الترمذى عن أبى هريرة وصححه . وروى مسلم عن أبى أمامة الباهلى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ”اقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا يستطيعها البطالة“^(٢) ، قال معاوية : بلغنى أن البطالة : السحرة . وروى أيضا عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان ينفر من البيت الذى تُقرأ فيه سورة البقرة“ . وروى الدارمى عن عبد الله قال : ما من بيت يُقرأ فيه سورة البقرة إلا خرج منه الشيطان وله ضراط . وقال : إن لكل شىء سناما وإن سنام القرآن سورة البقرة ، وإن أكل شىء لبايا وإن لباب القرآن المفصل . قال أبو محمد الدارمى : اللباب : الخالص . وفي صحيح البُستى

(٢) معاوية هذا ، هو أحد رواة سند هذا الحديث .

(١) راجع ج ٣ ص ٣٧٥

عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لكل شيء سَنَامًا وإن سَنَامَ القرآن سورة البقرة ومن قرأها في بيته ليلاً لم يدخل الشيطان بيته ثلاث ليال ومن قرأها نهاراً لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام " . قال أبو حاتم البستي : قوله صلى الله عليه وسلم : " لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام " أراد : مردة الشياطين . وروى الدارمي في مسنده عن الشعبي قال قال عبد الله : من قرأ عشر آيات من سورة البقرة في ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح ، أربعاً من أولها وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاثاً خواتمها ، أولها : « لِّلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ » . وعن الشعبي عنه : لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه . ولا يُقرآن على مجنون إلا أفاق . وقال المغيرة بن سبيع — وكان من أصحاب عبد الله — : لم ينس القرآن . وقال إسحاق بن عيسى : لم ينس ما قد حفظ . قال أبو محمد الدارمي : منهم من يقول : المغيرة بن سبيع .

وفي كتاب الاستيعاب لأبن عبد البر : وكان ليبيد بن ربيعة [بن عامر]^(١) بن مالك بن جعفر ابن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة من شعراء الجاهلية . أدرك الإسلام فحسن إسلامه وترك قول الشعر في الإسلام ، وسأله عمر في خلافته عن شعره وأستنشد به فقرأ سورة البقرة ، فقال : إنما سألتك عن شعرك ، فقال : ما كنت لأقول بيتاً من الشعر بعد إذ علمني الله البقرة وآل عمران ، فأعجب عمر قوله ، وكان عطاؤه ألفين فزاده خمسمائة . وقد قال كثير من أهل الأخبار : إن ليبيدا لم يقل شعراً منذ أسلم . وقال بعضهم : لم يقل في الإسلام إلا قوله :

الحمد لله إذ لم يأتني أجلي * حتى آكتسيت من الإسلام سربالا

قال ابن عبد البر : وقد قيل إن هذا البيت لقردة بن ثقاتة السلوي ، وهو أصح عندي .

وقال غيره : بل البيت الذي قاله في الإسلام .

ما عاتب المرأة الكريم كنفسه * والمرء يصلحه القرين الصالح

وسأني ما ورد في آية الكرسي وخواتم البقرة ، ويأتي في أول سورة آل عمران زيادة بيان^(٢)

نفضل هذه السورة ؛ إن شاء الله تعالى .

(١) الزيادة عن كتاب الاستيعاب (ج ١ ص ٢٣٥) طبع الهند . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٦٨ ، ٢٣١

(٣) راجع ج ٣ ص ٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

” رَبِّ سِرِّ وَأَعِنِّ “

قوله تعالى : **الْأَمْرُ** **ذَلِكَ** **الْكِتَابُ** **لَا رَيْبَ فِيهِ** **هُدًى** **لِّلْمُتَّقِينَ** **﴿١﴾**
 اختلف أهل التأويل في الحروف التي في أوائل السور؛ فقال عامر الشعبي وسفيان الثوري
 وجماعة من المحدثين : هي سر الله في القرآن ، والله في كل كتاب من كتبه سر . فهي من
 المتشابه الذي أنفرد الله تعالى بعلمه ، ولا يجب أن يتكلم فيها ، ولكن تؤمن بها وتقرأ كما
 جاءت . وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .
 وذكر أبو الليث السمرقندي عن عمر وعثمان وأبن مسعود أنهم قالوا : الحروف المقطعة من
 المكتوم الذي لا يقسم . وقال أبو حاتم : لم نجد الحروف المقطعة في القرآن إلا في أوائل
 السور ، ولا ندري ما أراد الله جل وعز بها .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكره أبو بكر الأنباري : حدثنا الحسن بن الحباب حدثنا
 أبو بكر بن أبي طالب حدثنا أبو المنذر الواسطي عن مالك بن معقول عن سعيد بن مسروق
 عن الربيع بن خثيم قال : إن الله تعالى أنزل هذا القرآن فاستأثر منه بعلم ما شاء ، وأطلعكم على
 ما شاء ، فأما ما استأثر به لنفسه فلم يسم بئائليه فلا تسألوا عنه ، وأما الذي أطلعكم عليه فهو الذي
 تسألون عنه وتجربون به ، وما بكل القرآن تعلمون ، ولا بكل ما تعلمون تعملون . قال أبو بكر :
 فهذا يوضح أن حروفا من القرآن سترت معانيها عن جميع العالم ، اختباراً من الله عز وجل
 وأمتحاناً ، فمن آمن بها أُمِّيب وسعد ، ومن كفر وشك أثم وبُعد . حدثنا أبو يوسف بن يعقوب
 القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعمش عن عمارة
 عن حريث بن ظهير عن عبد الله قال : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب ، ثم قرأ :
 « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » .

(١) في نسخة من الأصل : « ولا يجوز أن نتكلم فيها ... ونمركا » الخ . وفي نسخة : « وتقر كما جاءت » .
 (٢) قال صاحب تهذيب التهذيب : « في التقریب الربيع بن خثيم ، بضم المعجمة وفتح المثلثة . ولكن في الخلاصة
 بفتح المعجمة والمثلثة بينهما تخانة ما كتبه . » (٣) في نسخة من الأصل : « تجزون به » .

قلت : هذا القول في التشابه وحكمه ، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في (آل عمران)
 إن شاء الله تعالى . وقال جمع من العلماء كبير : بل يجب أن نتكلم فيها ، ولتتمس الفوائد
 التي تحتها ، والمعاني التي تتخرج عليها ، وأختلفوا في ذلك على أقوال عديدة ؛ فروى عن ابن
 عباس وعلى أيضا : أن الحروف المقطعة في القرآن أسم الله الأعظم ، إلا أنا لا نعرف تأليفه
 منها . وقال قُطْرُب والفراء وغيرهما : هي إشارة إلى حروف الهجاء أعلم الله بها العرب حين
 تحدثهم بالقرآن أنه مؤلف من حروف هي التي منها بناء كلامهم ؛ ليكون عجزهم عنه أبلغ
 في الحجة عليهم إذ لم يخرج عن كلامهم . قال قُطْرُب : كانوا ينفرون عند آستماع القرآن :
 فلما سمعوا : « آلم » و « المص » آستنكروا هذا اللفظ ، فلما أنصتوا له صلى الله عليه وسلم
 أقبل عليهم بالقرآن المؤلف ليثبتته في أسماعهم وأذانهم وقيم الحجة عليهم . وقال قوم : روى أن
 المشركين لما أعرضوا عن سماع القرآن بمكة وقالوا : « لا تسمعوا لهذا القرآن وأنفوا فيه »^(٢)
 نزلت ليستغربوها فيفتحون لها أسماعهم فيسمعون القرآن بعدها فتجب عليهم الحجة . وقال
 جماعة : هي حروف دالة على أسماء أخذت منها وحذفت بقيتها ؛ كقول ابن عباس وغيره :
 الألف من الله ، واللام من جبريل ، والميم من محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الألف مفتاح
 اسمه الله ، واللام مفتاح اسمه لطيف ، والميم مفتاح اسمه مجيد . وروى أبو الضحى عن
 ابن عباس في قوله : « آلم » قال : أنا الله أعلم ، « آلر » أنا الله أرى ، « المص » أنا الله
 أفصل . فالألف تؤدى عن معنى أنا ، واللام تؤدى عن أسم الله ، والميم تؤدى عن معنى
 أعلم . وأختار هذا القول الزجاج وقال : أذهب إلى أن كل حرف منها يؤدى عن معنى ؛ وقد
 تكلمت العرب بالحروف المقطعة نظما لها ووضعاً بدل الكلمات التي الحروف منها ، كقوله :
 ■ فقلت لها قفى فقالت قاف *

أراد : قالت وقفت . وقال زهير :

بالخير خيرات وإن شراً فآ * ولا أريد الشر إلا أن تآ

أراد : وإن شراً فشر . وأراد : إلا أن تشاء .

وقال آخر:

نادوهم أَلَا أَلْمُؤَلَّاتَا * قالوا جميعا كلهم أَلَا فَا

أراد : أَلَا تَرْكَبُونَ قالوا : أَلَا فَارْكَبُوا . وفي الحديث : "مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُسْلِمٍ بِسِطْرٍ كَلِمَةٍ قال شقيق : هو أَنْ يَقُولَ فِي أَقْتَسَلَ : أَقْ ؛ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ "كُنْفَى بِالسَّيْفِ شَا" معناه : شَافِيَا .

وقال زيد بن أسلم : هِيَ أَسْمَاءُ لِلسُّورِ . وقال الكلبي : هِيَ أَقْسَامُ أَقْسَمَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا لِشَرَفِهَا وَفَضْلِهَا ، وَهِيَ مِنْ أَسْمَائِهِ ؛ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ أَيْضًا . وَرَدَّ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ هَذَا الْقَوْلَ فَقَالَ : لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ قَسَمًا لِأَنَّ الْقَسْمَ مَعْقُودٌ عَلَى حُرُوفٍ مِثْلَ : إِنْ وَقَدْ وَلَقَدْ وَمَا ؛ وَلَمْ يَوْجَدْ هَاهُنَا حَرْفٌ مِنْ هَذِهِ الْحُرُوفِ ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ يَمِينًا . وَاجْوَابُ أَنْ يَقَالَ : مَوْضِعُ الْقَسَمِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَا رَيْبَ فِيهِ » فَلَوْ أَنَّ إِنْسَانًا حَلَفَ فَقَالَ : وَاللَّهِ هَذَا الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ؛ لَكَانَ الْكَلَامُ سَدِيدًا ، وَتَكُونُ « لَا » جَوَابَ الْقَسَمِ . فَثَبَتَ أَنَّ قَوْلَ الْكَلْبِيِّ وَمَا رَوَى عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ سَدِيدٌ صَحِيحٌ .

فإن قيل : مَا الْحِكْمَةُ فِي الْقَسَمِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى ، وَكَانَ الْقَوْمُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ عَلَى صَنَفَيْنِ : مُصَدِّقٌ ، وَمَكْذِبٌ ؛ فَالْمُصَدِّقُ يَصْدُقُ بِغَيْرِ قَسَمٍ ، وَالْمَكْذِبُ لَا يَصْدُقُ مَعَ الْقَسَمِ ؟ . قِيلَ لَهُ : الْقُرْآنُ نَزَلَ بِلُغَةِ الْعَرَبِ ؛ وَالْعَرَبُ إِذَا أَرَادَ بَعْضُهُمْ أَنْ يُؤَكِّدَ كَلَامَهُ أَقْسَمَ عَلَى كَلَامِهِ ؛ وَاللَّهُ تَعَالَى أَرَادَ أَنْ يُؤَكِّدَ عَلَيْهِمُ الْحَقَّ فَأَقْسَمَ أَنَّ الْقُرْآنَ مِنْ عِنْدِهِ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : « أَلَمْ » أَيْ أَنْزَلْتَ عَلَيْكَ هَذَا الْكِتَابَ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ . وَقَالَ قَتَادَةُ فِي قَوْلِهِ : « أَلَمْ » قَالَ أَسْمَ مِنْ أَسْمَاءِ الْقُرْآنِ . وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ التِّرْمِذِيُّ أَنَّهُ قَالَ : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى أَوْدَعَ جَمِيعَ مَا فِي تِلْكَ السُّورَةِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْقَصَصِ فِي الْحُرُوفِ الَّتِي ذَكَرَهَا فِي أَوَّلِ السُّورَةِ ، وَلَا يَعْرِفُ ذَلِكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ وَلِيٌّ ، ثُمَّ بَيَّنَّ ذَلِكَ فِي جَمِيعِ السُّورَةِ لِيَفْقَهُ النَّاسُ . وَقِيلَ غَيْرَ هَذَا مِنَ الْأَقْوَالِ ؛ فَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَالْوَقْفُ عَلَى هَذِهِ الْحُرُوفِ عَلَى السَّكُونِ لِنَقْصَانِهَا إِلَّا إِذَا أَخْبَرْتَ عَنْهَا أَوْ عَطَفْتَهَا فَإِنَّكَ تَعْرِبُهَا . وَأَخْتَلَفَ : هَلْ لَهَا مَحَلٌّ مِنَ الْإِعْرَابِ ؟ فَقِيلَ : لَا ؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ أَسْمَاءً مُتِمِّكَةً ، وَلَا أَعْمَالًا مُضَارَعَةً ؛ وَإِنَّمَا هِيَ بِمِثْلِ حُرُوفِ التَّهْجِيِّ فَهِيَ مُحْكِمَةٌ . هَذَا مَذْهَبُ الْخَلِيلِ وَسَيَبَوِيهِ .

ومن قال : إنها أسماء السور فوضعها عنده الرفع على أنها عنده خبر ابتداء مضمرة ؛ أي هذه « آلم » ؛ كما تقول : هذه سورة البقرة . أو تكون رفعا على الابتداء والخبر ذلك ؛ كما تقول : زيد ذلك الرجل . وقال ابن كيسان النحوي : « آلم » في موضع نصب ؛ كما تقول : اقرأ « آلم » أو عليك « آلم » . وقيل : في موضع خفض بالقسم ؛ لقول ابن عباس : إنها أقسام أقسم الله بها .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ قيل : المعنى هذا الكتاب . و« ذلك » قد تستعمل في الإشارة إلى حاضر ، وإن كان موضوعا للإشارة إلى غائب ؛ كما قال تعالى في الإخبار عن نفسه جل وعز : ﴿ ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾^(١) ؛ ومنه قول خُفَّاء بن نُذبة :
أقول له والترحُّ يَاطِرُ مَتْنَه * تأمل خُفَّاءا إنني أنا ذلك

أي أنا هذا . ف« ذلك » إشارة إلى القرآن ، موضوع موضع هذا ، تلخيصه : آلم هذا الكتاب لا ريب فيه . وهذا قول أبي عبيدة وعكرمة وغيرهما ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ ﴾^(٢) « تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ » أي هذه ؛ لكنها لما أنقضت صارت كأنها بعدت ف قيل تلك . وفي البخاري « وقال معمر ذلك الكتاب هذا القرآن »^(٣) . ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ بيان ودلالة ؛ كقوله : ﴿ ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ﴾^(٤) هذا حكم الله .

قلت : وقد جاء « هذا » بمعنى « ذلك » ؛ ومنه قوله عليه السلام في حديث أم حرام : « يركبون شبح هذا البحر »^(٥) أي ذلك البحر ؛ والله أعلم . وقيل : هو على بابه إشارة إلى غائب .

وآختلف في ذلك الغائب على أقوال عشرة ؛ ف قيل : « ذلك الكتاب » أي الكتاب الذي كتبت على الخلائق بالسعادة والشقاوة والأجل والرزق لا ريب فيه ؛ أي لا مبدل له . وقيل : ذلك الكتاب ؛ أي الذي كتبت على نفسي في الأزل « أن رحمتي سبقت غضبي » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده أن رحمتي تغلب غضبي » في رواية : « سبقت » . وقيل :

(١) سورة السجدة آية ٦ (٢) ياطر : يلقى . (٣) سورة الأنعام آية ٨٣ .
(٤) سورة البقرة آية ٢٥٢ (٥) سورة المنحة آية ١٠ (٦) شبح البحر : وسطه ومظلمه .

إن الله تعالى قد كان وعد نبيه عليه السلام أن ينزل عليه كتابا لا يحويه الماء؛ فأشار إلى ذلك الوعد كما في صحيح مسلم من حديث عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب وقال إنما بعثتك لأبتيك وأبتي بك وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه نائما ويقظان» الحديث . وقيل : الإشارة إلى ما قد نزل من القرآن بمكة . وقيل : إن الله تبارك وتعالى لما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم بمكة : « إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ ^(١) قَوْلًا ثَقِيلًا » لم ينزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مستنيرقا لإنجاز هذا الوعد من ربه عز وجل ؛ فلما أنزل عليه بالمدينة : « أَلَمْ . ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ » كان فيه معنى هذا القرآن الذي أنزلته عليك بالمدينة ، ذلك الكتاب الذي وعدتك أن أوحيه إليك بمكة . وقيل : إن « ذلك » إشارة إلى ما في التوراة والإنجيل . و « أَلَمْ » اسم للقرآن ؛ والتقدير هذا القرآن ذلك الكتاب المفسر في التوراة والإنجيل ؛ يعنى أن التوراة والإنجيل يشهدان بصحته ويستغرق ما فيهما ويزيد عليهما ما ليس فيهما . وقيل : إن « ذلك الكتاب » إشارة إلى التوراة والإنجيل كليهما ؛ والمعنى : أَلَمْ ذَانِكَ الكتابان أو مثل ذَيْنِكَ الكتابين ؛ أى هذا القرآن جامع لما في ذَيْنِكَ الكتابين ؛ فعبر به « ذلك » عن الاثنين بشاهد من القرآن ؛ قال الله تبارك وتعالى : « إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرَعُونَ ^(٢) بَيْنَ ذَلِكَ » أى عَوَان بَيْنَ تَيْنِكَ : الفارض والبكر ؛ وسأيت . وقيل : إن « ذلك » إشارة إلى اللوح المحفوظ . وقال الكسائي : « ذلك » إشارة إلى القرآن الذى فى السماء لم ينزل بعد . وقيل : إن الله تعالى قد كان وعد أهل الكتاب أن ينزل على عهد صلى الله عليه وسلم كتابا ؛ فالإشارة إلى ذلك الوعد . قال المبرد : المعنى هذا القرآن ذلك الكتاب الذى كنتم تستفتحون به على الذين كفروا . وقيل : إلى حروف المعجم فى قول من قال : « الم » الحروف التى تحدثتكم بالنظم منها .

والكتاب مصدر من كتب يكتب إذا جمع ؛ ومنه قيل : كتيبة ؛ لأجتماعها . وتكتبت الخيل صارت كتاب . وكتبت البغلة : إذا جمعت بين شفرى رجليها بحلقه أو سير ؛ قال :

لا تأمنن فزاريا حلت به * على قلوصلك وأكتبها بأسيار

(١) سورة المزمل آية ٥ (٢) آية ٦٨ راجع ص ٤٤٨ من هذا الجزء .

والكتبة (بضم الكاف) : الحُرْزَةُ، والجمع كُتَبٌ. والكَتَبُ : الحَرْزُ . قال ذو الرمة :

وَفَرَاءَ غَرْفِيَةِ أَنَّى خَوَارِزَهَا ■ مُشَلِّشٌ ضِعَّتْهُ بِذِنِّهَا الْكُتَبُ^(١)

والكتاب : هو خط الكاتب حروف المعجم مجموعة أو متفرقة، وتسمى كتاباً وإن كان مكتوباً، كما قال الشاعر :

تُؤْمَلُ رَجْعَةً مِنِّي وَفِيهَا * كِتَابٌ مِثْلُ مَا لَصِقَ الْغِرَاءَ

والكتاب : الفَرَضُ والحُكْمُ والقَدَرُ، قال الجعدي :

يَا بَنَةَ عَمِّي كِتَابَ اللَّهِ أَخْرَجَنِي * عَنْكُمْ وَهَلْ أَمْنَعَنَّ اللَّهَ مَا فَعَلَا

قوله تعالى : «لَا رَيْبَ» نفى عام، ولذلك نُصِبَ الرِّيبُ به . وفي الرِّيبِ ثلاثة معان :

أحدها - الشك، قال عبد الله بن الزبير :

لَيْسَ فِي الْحَقِّ يَا أُمِّيَّةُ رَيْبٌ * إِنَّمَا الرِّيبُ مَا يَقُولُ الْجَهْلُولُ

وثانيها - التهمة، قال جميل :

بَيِّنَةٌ قَالَتْ يَا جَمِيلُ أَرَبْتَنِي * فَقُلْتُ كَلَّا نَا يَا بَيْنَ مَرْيَبٍ

وثالثها - الحاجة، قال^(٢) :

قَضَيْنَا مِنْ تَهَامَةٍ كُلِّ رَيْبٍ * وَخَيْبَرٍ ثُمَّ أَجْمَعَنَا السَّيُوفَا

فكتاب الله تعالى لا شك فيه ولا أرتياب، والمعنى : أنه في ذاته حق وأنه منزل من عند الله، وصفة من صفاته، غير مخلوق ولا محدث، وإن وقع ريب للكفار . وقيل : هو خبر ومعناه النهي، أي لا تريبوا، وتم الكلام كأنه قال ذلك الكتاب حقاً . وتقول : رابني هذا الأمر إذا أدخل عليك شكاً وخوفاً . وأراب : صار ذا ريبة، فهو مريب . ورابني أمره . وريب الدهر : صروفه .

قوله تعالى : «فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ» فيه ست مسائل :

(١) قوله : «وفراء» أي واسعة . «غرفية» : مذبذبة بالغرف، وهو ثبت تدبج به الجلود . والثاني والثالث (بسكون الهمزة وفتحها) : نخم نحرز الأديم . والمشلل : الذي يكاد يتصل قطره وسيلانه لتناجه .

(٢) هو كعب بن مالك الأنصاري، كما في اللسان مادة (ريب) .

الأولى - قوله تعالى : ((فِيهِ)) الهاء في « فيه » في موضع خفض بنى ، وفيه خمسة أوجه ؛ أجودها : فيه هُدى . و يليه فيه هُدى (بضم الهاء بغير واو) وهى قراءة الزهري وسلام أبى المنذر . و يليه فيهِى هُدى (بإثبات الياء) وهى قراءة ابن كثير . ويجوز فيهِو هُدى (بالواو) . ويجوز فيه هدى (مدغما) وارتفع « هدى » على الابتداء والخبر « فيه » . والهُدى فى كلام العرب معناه الترشد والبيان ؛ أى فيه كشف لأهل المعرفة ورشد وزيادة بيان وهُدًى .

الثانية - الهُدًى هُديان : هُدى دلالة ، وهو الذى تقدر عليه الرسل وأتباعهم ؛ قال الله تعالى : « وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ » . وقال : « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » فأنبت لهم الهدى الذى معناه الدلالة والدعوة والتنبيه ؛ وتفرد هو سبحانه بالهدى الذى معناه التأييد والتوفيق ، فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : « إِنَّكَ لَتَهْدِي مَنْ أَحَبَبْتُ » فالهدى على هذا يحىء بمعنى خلق الإيمان فى القلب ؛ ومنه قوله تعالى : « أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ » وقوله : « وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . والهُدًى : الاهتداء ، ومعناه راجع إلى معنى الإرشاد كيفما تصرف . قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها ؛ من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : « فَإِنَّ يُضِلُّ أَعْمَاهُمْ . سَيِّدِيهِمْ » ومنه قوله تعالى : فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ الْجَحِيمِ » معناه فأسلكوهم إليها .

الثالثة - الهدى لفظ مؤنث . قال الفراء : بعض بنى أسد تؤنث الهدى فتقول : هذه هُدى حسنة . وقال الخياني : هو مذكّر ؛ ولم يعرب لأنه مقصور والألف لا تتحرك ، ويتعدى بحرف بغير حرف وقد مضى فى « الفاتحة » ، تقول هَدَيْتُهُ الطريق وإلى الطريق ، والدَارَ وإلى الدار ؛ أى عرّفته . الأولى لغة أهل الحجاز ، والثانية حكاها الأخفش . وفى التنزيل : « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » و « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا » . وقيل : إن الهدى اسم من أسماء النهار ؛ لأن الناس يهتدون فيه لمعايشهم وجميع مآربهم ؛ ومنه قول ابن مقبل :

(١) أى بعد الهاء . من « فيه » . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٥ (٣) راجع ج ١٦ ص ٦٠

(٤) راجع ج ١٣ ص ٢٩٩ (٥) راجع ج ١٩ ص ٢٣٠ (٦) راجع ج ١٥ ص ٧٣

(٧) راجع ص ١٤٦ من هذا الجزء . (٨) راجع ج ٧ ص ٢٠٨

[حَقِّي أَسْتَبْنْتُ الْهُدَى وَالْيُسْدُ هَاجِمَةٌ * يَخْشَعْنَ فِي الْآلِ غُلْفًا أَوْ يُصَلِّيْنَا]

الرابعة - قوله تعالى : ((لِّلْمُتَّقِينَ)) خصَّ الله تعالى المتقين بهدأيته وإن كان هدى للخلق أجمعين تشريفاً لهم ؛ لأنهم آمنوا وصدقوا بما فيه . وروى عن أبي رَوَيْقٍ أَنَّهُ قَالَ : «هُدَى لِّلْمُتَّقِينَ» أَيْ كَرَامَةٌ لَهُمْ ؛ يَعْنِي إِنَّمَا أَضَافَ إِلَيْهِمْ إِجْلَالاً لَهُمْ وَكَرَامَةً لَهُمْ وَبَيَاناً لِّفَضْلِهِمْ . وَأَصْلُ «لِّلْمُتَّقِينَ» : لِّلْمُتَّقِينَ بَيَاءَيْنِ مُخَفَّفَتَيْنِ ، حَذَفَتِ الْكُسْرَى مِنَ الْبَاءِ الْأُولَى لِثِقَلِهَا ثُمَّ حَذَفَتِ الْبَاءَ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَأَبْدَلَتِ الْوَائِ تَاءً عَلَى أَصْلِهِمْ فِي أَجْتِمَاعِ الْوَائِ وَالتَّاءِ وَأَدْغَمَتِ التَّاءُ فِي التَّاءِ فَصَارَ لِّلْمُتَّقِينَ .

الخامسة - التقوى يقال أصلها في اللغة قَلَّةُ الْكَلَامِ ؛ حَكَاهُ أَبُو فَارِسٍ . قُلْتُ : وَمِنْهُ الْحَدِيثُ : «التَّقِيُّ مُلْجِمٌ وَالمُتَّقِيٌّ فَوْقَ الْمُؤْمِنِ وَالطَّائِعِ» وَهُوَ الَّذِي يَتَّقِي بِصَالِحِ عَمَلِهِ وَخَالِصِ دَعَائِهِ عَذَابَ اللَّهِ تَعَالَى ، مَا خُوِذَ مِنْ اتِّقَاءِ الْمَكْرُوهِ بِمَا تَجْعَلُهُ حَاجِزاً بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ ؛ كَمَا قَالَ النَّابِغَةُ :
سَقَطَ النَّصِيفُ ^(١) وَلَمْ تَرُدْ إِسْقَاطَهُ ■ فَتَنَاوَلْتَهُ وَأَتَّقْتَنَا بِالْيُسْدِ

وقال آخر :

فَالْقَتِ قَنَاعًا دُونَهُ الشَّمْسُ وَأَتَّقْتُ ■ بِأَحْسَنِ مَوْصُولِينَ كَفَّ وَمِعْصِمِ

وخرَّجَ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْغَنِيِّ الْحَافِظُ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ زُرَّيْبٍ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ بَهْدَلَةَ عَنْ زُرَّيْبِ بْنِ حُبَيْشٍ عَنْ أَبِي نَسْرٍ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ يَوْمًا لِأَبْنِ أَخِيهِ : يَا بَنُ أَخِي تَرَى النَّاسَ مَا أَكْثَرَهُمْ ؟ قَالَ : نَعَمْ ؛ قَالَ : لَا خَيْرَ فِيهِمْ إِلَّا تَائِبٌ أَوْ تَقِيٌّ . ثُمَّ قَالَ : يَا بَنُ أَخِي تَرَى النَّاسَ مَا أَكْثَرَهُمْ ؟ قُلْتُ : بَلَى ؛ قَالَ : لَا خَيْرَ فِيهِمْ إِلَّا عَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ . وَقَالَ أَبُو يَزِيدَ الْبُسْطَامِيُّ : الْمُتَّقِيُّ مَنْ إِذَا قَالَ قَالَ اللَّهُ ، وَمَنْ إِذَا عَمَلَ عَمَلَ اللَّهِ . وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ : الْمُتَقُونَ الَّذِينَ نَزَعَ اللَّهُ عَنْ قُلُوبِهِمْ حُبَّ الشَّهَوَاتِ . وَقِيلَ : الْمُتَقِيُّ الَّذِي آتَقَى الشَّرْكَ وَبَرَأَ مِنَ النِّفَاقِ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : وَهَذَا فَاسِدٌ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ كَذَلِكَ وَهُوَ فَاسِقٌ . وَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْبًا عَنْ التَّقْوَى ؛ فَقَالَ : هَلْ أَخَذْتَ طَرِيقًا ذَا شَوْكٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ؛

(١) هذا البيت ساقط في جميع الأصول ؛ والزيادة من اللسان مادة (هدى) والبحر المحيط في هذا الموضوع .

(٢) النصيف : ثوب تجلجل به المرأة فوق ثيابها كلها ؛ سمي نصيفا لأنه نصف بين الناس وبينها فجوز أبقارهم عنها .

قال : فما عملت فيه ؟ قال : تشمرت وحذرت ؛ قال : فذاك التقوى . وأخذ هذا المعنى
آبن المعتز فنظمه :

خَلَّ الذنوب صغيرها ■ وكبيرها ذاك التقي
وأصنع كإش فوق أر ■ ض الشوك يحذر ما يرى
لا تحقرن صغيرة * إن الجبال من الحصى

السادسة — التقوى فيها جماع الخير كله ■ وهي وصية الله في الأولين والآخرين ، وهي
خير ما يستفيد به الإنسان ؛ كما قال أبو الدرداء وقد قيل له : إن أصحابك يقولون الشعر وأنت
ما حفظ عنك شيء ؛ فقال :

يريد المرء أن يؤتى مناه * ويأبى الله إلا ما أراد
يقول المرء فائدتي ومالي ■ وتقوى الله أفضل ما استفادا

وروى آبن ماجه في سننه عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول :
« ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها
سرته وإن أقسم عليها أبرته وإن غاب عنها نصحته في نفسها وما له » .

والأصل في التقوى : وقوى على وزن فعلى فقلبت الواو تاء من وقيته أقيه أى منعه ■
وزجل تقي أى خائف ، أصله وقى ؛ وكذلك تقاء كانت في الأصل وقاة ؛ كما قالوا : نجاه
وتراث ، والأصل وجاه ووراث .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
يُنْفِقُونَ ﴿١﴾

فيها ست وعشرون مسألة :

الأولى — قوله : (الَّذِينَ) في موضع خفض نعت « للثنين » ويجوز الرفع على القطع
أى هم الذين ، ويجوز النصب على المدح . (يُؤْمِنُونَ) يصدقون . والإيمان في اللغة :
التصديق ؛ وفي التنزيل : « وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا » أى بمصدق ؛ ويتعدى بالباء واللام ؛
كما قال : « وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا بِالَّذِينَ دِينُكُمْ » « فَمَا آمَنَ لِمُوسَى » . وروى حجاج بن حجاج

الأحول — ويلقب بزرق العسل — قال سمعت قتادة يقول : يابن آدم ، إن كنت لا تريد أن تأتي الخير إلا عن نشاط فإن نفسك مائلة إلى السامة والفترة والملّة ؛ ولكنّ المؤمن هو المتحامل^(١) ، والمؤمن هو المتقوّى ، والمؤمن هو المتشدّد^(٢) ، وإن المؤمنين هم العجاجون إلى الله الليل والنهار ؛ والله ما يزال المؤمن يقول : ربّنا ربّنا في السرّ والعلائية حتى استجاب لهم في السرّ والعلائية .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ بِالْغَيْبِ ﴾ الغيب في كلام العرب : كل ما غاب عنك ، وهو من ذوات الياء ؛ يقال منه : غابت الشمس تغيب ؛ والغيبة معروفة . وأغابت المرأة فهي مُغَيبة إذا غاب عنها زوجها ؛ ووقعنا في غيبة وغيابة : أي هبطة من الأرض ؛ والغيابة : الأجمة ، وهي جماع الشجر يذاب فيها ؛ ويسمى المطمئن من الأرض : الغيب ؛ لأنه غاب عن البصر .

الثالثة — وأختلف المفسرون في تأويل الغيب هنا ؛ فقالت فرقة : الغيب في هذه الآية : الله سبحانه . وضعفه ابن العربي . وقال آخرون : القضاء والقدر . وقال آخرون : القرآن وما فيه من الغيوب . وقال آخرون : الغيب كل ما أخبر به الرسول عليه السلام مما لا تهتدى إليه العقول من أشراط الساعة وعذاب القبر والحشر والنشر والصراط والميزان والجنة والنار . قال ابن عطية : وهذه الأقوال لا تتعارض بل يقع الغيب على جميعها .

قلت : وهذا هو الإيمان الشرعي المشار إليه في حديث جبريل عليه السلام حين قال للنبيّ صلى الله عليه وسلم : فأخبرني عن الإيمان . قال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره » . قال : صدقت . وذكر الحديث . وقال عبد الله بن مسعود : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب ، ثم قرأ : « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » . قلت : وفي التنزيل : « وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ »^(٣) وقال : « الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ »^(٤) . فهو سبحانه غائب عن الأبصار ؛ غير مرئي في هذه الدار ، غير غائب بالنظر والاستدلال ؛

(١) تحامل في الأمر وبه : تكلفه على مشقة وإعيا . (٢) العج : رفع الصوت بالتلبية .

(٣) سورة الأعراف آية ٧ . (٤) سورة الأنبياء آية ٤٩ .

فهم يؤمنون أن لهم رباً قادراً يجازى على الأعمال ۝ فهم يخشونه في سرائرهم وخلواتهم التي يغيبون فيها عن الناس ، لعلمهم بأطلاعهم عليهم ، وعلى هذا تتفق الآي ولا تتعارض ۝ والحمد لله .
وقيل : « بالغيب » أي بضمائرهم وقلوبهم بخلاف المنافقين ۝ وهذا قول حسن . وقال الشاعر :

وبالغيب آمنا وقد كان قومنا ■ يصلون للأوثان قبل محمد

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ معطوف جملة على جملة . وإقامة الصلاة أدائها بأركانها وسننها وهيئاتها في أوقاتها ، على ما يأتي بيانه . يقال : قام الشيء أي دام وثبت ۝ وليس من القيام على الرجل ۝ وإنما هو من قولك : قام الحق أي ظهر وثبت ۝ قال الشاعر :

* وقامت الحرب بنا على ساق *

وقال آخر :

وإذا يقال أتيتم لم يبرحوا * حتى تُقيم الخيل سوق طعان

وقيل : « يقيمون » يديمون ، وأقامه أي أدامه ۝ وإلى هذا المعنى أشار عمر بقوله : من حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع .

الخامسة - إقامة الصلاة معروفة ۝ وهي سنة عند الجمهور ، وأنه لا إعادة على تركها . وعند الأوزاعي وعطاء ومجاهد وابن أبي ليلى هي واجبة وعلى من تركها الإعادة ۝ وبه قال أهل الظاهر ۝ وروى عن مالك ، واختاره ابن العربي قال : لأن في حديث الأعرابي « وأقم » فأمره بالإقامة كما أمره بالتكبير والاستقبال والوضوء .

قال : فاما أتم الآن وقد وقفتم على الحديث فقد تعين عليكم أن تقولوا بإحدى روايتي مالك الموافقة للحديث وهي أن الإقامة فرض . قال ابن عبد البر قوله صلى الله عليه وسلم : « وتحریمها التكبير » دليل على أنه لم يدخل في الصلاة من لم يُحْرَم ، فما كان قبل الإحرام حكمه ألا تعاد منه الصلاة إلا أن يجمعوا على شيء فيسلم للاجماع كالطهارة والقبلة والوقت ونحو ذلك . وقال بعض علمائنا : من تركها عمدا أعاد الصلاة ، وليس ذلك لوجوبها إذ لو كان ذلك لآستوى سهوها وعمدها ۝ وإنما ذلك للاستخفاف بالسنة ، والله أعلم .

السادسة - وأختلف العلماء فيمن سمع الإقامة هل يُسرع أولاً؟ فذهب الأكثر إلى أنه لا يسرع وإن خاف فوت الركعة لقوله عليه السلام: "إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا". رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . وعنه أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا تُوب بالصلاة فلا يسع إليهما أحدهم ولكن يمش وعليه السكينة والوقار صل ما أدركت وأقضى ما سبقك". وهذا نص . ومن جهة المعنى أنه إذا أسرع أنهر فشوش عليه دخوله في الصلاة وقراءتها وخشوعها . وذهب جماعة من السلف منهم ابن عمر وابن مسعود على اختلاف عنه أنه إذا خاف فواتها أسرع . وقال إسحاق : يسرع إذا خاف فوات الركعة ؛ وروى عن مالك نحوه ، وقال : لا بأس لمن كان على فرس أن يحرك الفرس ؛ وتأوله بعضهم على الفرق بين الماشي والراكب ؛ لأن الراكب لا يكاد أن ينهر كما ينهر الماشي .

قلت : واستعمل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل حال أولى ؛ فيمشي كما جاء الحديث وعليه السكينة والوقار ؛ لأنه في صلاة ومحال أن يكون خبره صلى الله عليه وسلم على خلاف ما أخبر ؛ فكما أن الداخل في الصلاة يلزم الوقار والسكون كذلك الماشي ، حتى يحصل له التشبه به فيحصل له ثوابه . ومما يدل على صحة هذا ما ذكرناه من السنة ، وما أخرجه الدارمي في مسنده قال : حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن محمد بن عجلان عن المقبري عن كعب بن جحزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا توضأت فعمدت إلى المسجد فلا تُسبكن بين أصابعك فإنك في صلاة" . فمنع صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وهو صحيح مما هو أقل من الإسراع وجعله كالمصلي ؛ وهذه السنن تبين معنى قوله تعالى : «فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ» ^(٢) وأنه ليس المراد به الاشتداد على الأقدام ، وإنما عنى العمل والفعل ؛ هكذا فسر مالك . وهو الصواب في ذلك والله أعلم .

السابعة — وأختلف العلماء في تأويل قوله عليه السلام: «وما فاتكم فأتوا» وقوله: «وأقض ما سبقك» هل هما بمعنى واحد أو لا؟ فقيل: هما بمعنى واحد وأن القضاء قد يطلق ويراد به التمام قال الله تعالى: «فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ»^(١) وقال: «فَإِذَا قُضِيَتْ مَنَاسِكُكُمْ»^(٢). وقيل: معناهما مختلف وهو الصحيح؛ ويترب على هذا الخلاف خلاف فيما يدركه الداخل هل هو أول صلاته أو آخرها؟ فذهب إلى الأول جماعة من أصحاب مالك — منهم ابن القاسم — ولكنه يقضى ما فاتته بالحمد وسورة، فيكون بانياً في الأفعال قاضياً في الأقوال. قال ابن عبد البر: وهو المشهور من المذهب. وقال ابن خزيمة: «مَدَدَاد» وهو الذي عليه أصحابنا، وهو قول الأوزاعي والشافعي ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل والطبري وداود ابن علي. وروى أشهب وهو الذي ذكره ابن عبد الحكم عن مالك: ورواه عيسى عن ابن القاسم عن مالك، أن ما أدرك فهو آخر صلاته، وأنه يكون قاضياً في الأفعال والأقوال؛ وهو قول الكوفيين. قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب: وهو مشهور مذهب مالك. قال ابن عبد البر: من جعل ما أدرك أول صلاته فأظنهم راعوا الإحرام؛ لأنه لا يكون إلا في أول الصلاة. والتشهد والتسليم لا يكون إلا في آخرها؛ فمن هاهنا قالوا: إن ما أدرك فهو أول صلاته، مع ما ورد في ذلك من السنة من قوله: «فَاتَمُوا» والتمام هو الآخر.

وأحتج الآخرون بقوله: «فَأَقْضُوا» والذي يقضيه هو الفائت؛ إلا أن رواية من روى «فَاتَمُوا» أكثر، وليس يستقيم على قول من قال: إن ما أدرك أول صلاته ويطرده، إلا ما قاله عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون والمزني وإسحاق ودارد من أنه يقرأ مع الإمام بالحمد وسورة إن أدرك ذلك معه؛ وإذا قام للقضاء قرأ بالحمد وحدها؛ فهؤلاء أطرده على أصلهم قولهم وفعلهم؛ رضى الله عنهم.

الثامنة — الإقامة تمنع من ابتداء صلاة نافلة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة» خرجه مسلم وغيره؛ فأما إذا شرع في نافلة

فلا يقطعها ؛ لقوله تعالى : « وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ^(١) » وخاصة إذا صلى ركعة منها . وقيل : يقطعها لعموم الحديث في ذلك . والله أعلم .

التاسعة - وأختلف العلماء فيمن دخل المسجد ولم يكن ركع ركعتي الفجر ثم أقيمت الصلاة ؛ فقال مالك : يدخل مع الإمام ولا يركعهما ؛ وإن كان لم يدخل المسجد فإن لم يخف فوت ركعة فليركع خارج المسجد . ولا يركعهما في شيء من أفنية المسجد - التي تصلى فيها الجمعة - اللاصقة بالمسجد ؛ وإن خاف أن تفوته الركعة الأولى فليدخل وليصل معه ؛ ثم يصليهما إذا طلعت الشمس إن أحب ؛ ولأن يصليهما إذا طلعت الشمس أحب إلى وأفضل من تركهما . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن خشي أن تفوته الركعتان ولا يدرك الإمام قبل رفعه من الركوع في الثانية دخل معه ، وإن رجا أن يرك ركعة صلى ركعتي الفجر خارج المسجد ، ثم يدخل مع الإمام . وكذلك قال الأوزاعي ؛ إلا أنه يجوز ركوعهما في المسجد ما لم يخف فوت الركعة الأخيرة . وقال الثوري : إن خشي فوت ركعة دخل معهم ولم يصلهما وإلا صلاهما وإن كان قد دخل المسجد . وقال الحسن بن حيّ ويقال ابن حيّان : إذا أخذ المقيم في الإقامة فلا تطوع إلا ركعتي الفجر . وقال الشافعي : من دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة دخل مع الإمام ولم يركعهما لا خارج المسجد ولا في المسجد . وكذلك قال الطبري وبه قال أحمد بن حنبل وحكي عن مالك ؛ وهو الصحيح في ذلك ؛ لقوله عليه السلام : " إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة " . وركعتا الفجر إتما سنة . وإتما فضيلة ، وإتما رغبة ؛ والحجة عند التنازع حجة السنة . ومن حجة قول مالك المشهور وأبي حنيفة ما روى عن ابن عمر أنه جاء والإمام يصلي صلاة الصبح فصلاهما في حُجرة حفصة . ثم إنه صلى مع الإمام . ومن حجة الثوري والأوزاعي ما روى عن عبد الله بن مسعود أنه دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فصلى إلى أسطوانة ^(٢) في المسجد ركعتي الفجر ، ثم دخل الصلاة بحضر من حذيفة وأبي موسى رضي الله عنهما . قالوا : وإذا جاز أن يشتغل بالنافلة عن

(٢) الأسطوانة : العمود .

(١) سورة مجد آية ٣٣

المكتوبة خارج المسجد جازله ذلك في المسجد ، روى مسلم عن عبد الله بن مالك ابن بحينة^(١) قال : أقيمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي والمؤذن يقيم ، فقال : « أتصلي الصبح أربعا » ! وهذا إنكار منه صلى الله عليه وسلم على الرجل لصلاته ركعتي الفجر في المسجد والإمام يصلي ، ويمكن أن يستدل به أيضا على أن ركعتي الفجر إن وقعت في تلك الحال صححت ؛ لأنه عليه السلام لم يقطع عليه صلاته مع تمكنه من ذلك ، والله أعلم .

العاشرة - الصلاة أصلها في اللغة الدعاء ، مأخوذة من صَلَّى يصلي إذا دعا ؛ ومنه قوله عليه السلام : « إذا دُعِيَ أحدكم إلى طعام فليجِبْ فإن كان مفطرا فليطعم وإن كان صائما فليُصَلِّ » أي فليدعُ . وقال بعض العلماء : إن المراد الصلاة المعروفة ، فيصلّي ركعتين وينصرف ؛ والأقل أشهر وعليه من العلماء الأكثر . ولما ولدت أسماء عبد الله بن الزبير أرسلته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قالت أسماء : ثم مسح وصلى عليه ؛ أي دعا له . وقال تعالى : « وَصَلِّ عَلَيْهِمْ » أي أدع لهم .

وقال الأعشى :

تقول بَنِي وقد قَرُبْتُ مرَحَلًا * يا رَبِّ جَنَّبْ أَيْ الأَوْصَابِ والوَجَعَا
عليكَ مِثْلَ الَّذِي صَلَّيْتُ فَاغْتَمِضِي * نَوْمًا فَإِنَّ لِحَنِي الْمَرْءِ مُضْطَجَعَا

وقال الأعشى أيضا :

وقابلها الرَّيْحُ فِي دَنِّهَا ■ وصَلَّى عَلَى دَنِّهَا وارْتَسَمَ

أرسم الرجل : كبر ودعا ؛ قاله في الصحاح . وقال قوم : هي مأخوذة من الصَّلَا وهو عرق في وسط الظهر ويفترق عند العَجَب فيكتنفه ؛ ومنه أَخَذَ الْمُصَلِّي في سَبْقِ الخِيل ؛ لأنه يأتي في الحَلَبَةِ ورأسه عند صَلَوَى السابق ؛ فاشتقت الصلاة منه ، إما لأنها جاءت ثانية للإيمان فشبهت بالمُصَلِّي من الخيل ، وإما لأن الراكع تنثي صَلَوَاهُ . والصَّلَا : مغزِز الذَّنْب من الفرس ،

(١) « بحينة » : أمه ، وهي بنت الحارث بن عبد المطلب . وأبوه مالك بن النشِب بن فضلة الأزدي .

(٢) سورة التوبة آية ١٠٣

والإيمان صلوان . والمُصَلَّى : تالى السابق ؛ لأن رأسه عند صلاه . وقال على رضى الله عنه : سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر وثلاث عمر . وقيل : هى مأخوذة من اللزوم . ومنه صلى بالنار إذا لزما ؛ ومنه « تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ^(١) » . قال الحارث بن عباد : لم أكن من جناتها علم الله * به وإنى بجزها اليوم صال

أى ملازم لحزها ؛ وكأن المعنى على هذا ملازمة العبادة على الحد الذى أمر الله تعالى به . وقيل : هى مأخوذة من صليت العود بالنار إذا قومتها وليتته بالصلاء . والصلاء : صلاء النار بكسر الصاد ممدود ؛ فإن فتحت الصاد قصرت ، فقلت صلا النار ، فكأن المصلى يقوم نفسه بالمعانة فيها ويأين ويخشع ؛ قال الخازننجي ^(٢) :

فلا تعجل بأمرك وأستدنه * فما صلى عصاك كمستديم ^(٣)

والصلاة : الدعاء . والصلاة : الرحمة ؛ ومنه : « اللهم صل على محمد » الحديث . والصلاة : العبادة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ ^(٤) » الآية ؛ أى عبادتهم . والصلاة : النافلة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ^(٥) » . والصلاة : التسبيح ؛ ومنه قوله تعالى : « قُلُوا لَهُ أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ^(٦) » أى من المصلين . ومنه سُبْحَةُ الضحى . وقد قيل فى تأويل « تُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ^(٧) » : نصلى . والصلاة : القراءة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ^(٨) » فهى لفظ مشترك . والصلاة : بيت يصلى فيه ؛ قاله ابن فارس . وقد قيل : إن الصلاة اسم علم وضع لهذه العبادة ؛ فإن الله تعالى لم يخل زمانا من شرع ، ولم يخل شرع من صلاة ؛ حكاها أبو نصر القشيري .

قلت : فعلى هذا القول لا اشتقاق لها ؛ وعلى قول الجمهور وهى : —

الحادية عشرة — أختلف الأصوليون هل هى مبقاة على أصلها اللغوى الوضعى الابتدائى ، وكذلك الإيمان والزكاة والصيام والحج ، والشرع إنما تصرف بالشروط والأحكام ، أو هل

(١) سورة الفاشية آية ٤ . (٢) كذا فى جميع الأصول . وفى اللسان والتناج مادة (صلا) :

« ... فیس بن زهیر » . (٣) كذا فى جميع الأصول . وفى اللسان : « عساه » .

(٤) سورة الأنفال آية ٣٥ . (٥) سورة طه آية ١٣٢ . (٦) سورة الصافات آية ١٤٣ .

(٧) سورة البقرة آية ٣٠ . (٨) سورة الإسراء آية ١١٠ .

تلك الزيادة من الشرع تصيرها موضوعة كالوضع الابتدائي من قبل الشرع . هنا اختلافهم
والأول أصح ؛ لأن الشريعة ثبتت بالعربية ، والقرآن نزل بها بلسان عربي مبين ؛ ولكن
للعرب تحكُّم في الأسماء ، كالدابة وضعت لكل ما يدب ؛ ثم خصصها العرف بالبهائم ؛ فكذلك
لعرف الشرع تحكُّم في الأسماء ، والله أعلم .

الثانية عشرة — واختلف في المراد بالصلاة هنا ؛ فقيل : الفرائض . وقيل : الفرائض
والنوافل معاً ، وهو الصحيح ؛ لأن اللفظ عام والمتفق يأتي بهما .

الثالثة عشرة — الصلاة سبب للرزق ؛ قال الله تعالى : « وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ » الآية ؛
على ما يأتي بيانه في « طه » ^(١) إن شاء الله تعالى . وشفاء من وجع البطن وغيره ؛ روى ابن ماجه
عن أبي هريرة قال : هَجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَجَرْتُ فَصَلَيْتُ ثُمَّ جَلَسْتُ ؛ فَالْتَفَتَ إِلَيَّ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « أَشَكَّتْ دَرَدَهُ » قلت : نعم يا رسول الله ؛ قال : « قم فصلِّ
فإن في الصلاة شفاء » . في رواية : « أَشَكَّتْ دَرَدَهُ » يعني تشكى بطنك بالفارسية ؛ وكان
عليه الصلاة والسلام إذا حزبه أمر ^(٢) فزع إلى الصلاة .

الرابعة عشرة — الصلاة لا تصح إلا بشروط وفروض ؛ فمن شروطها : الطهارة ، وسيأتي بيان
أحكامها في سورة النساء والمائدة ، وستر العورة ، يأتي في الأعراف ^(٣) القول فيها إن شاء الله تعالى .
وأما فروضها : فاستقبال القبلة ، والنية ، وتكبيرة الإحرام والقيام لها ، وقراءة أم القرآن
والقيام لها . والركوع والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من الركوع والاعتدال فيه . والسجود
والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من السجود ، والجلوس بين السجدين والطمأنينة فيه ، والسجود
الثاني والطمأنينة فيه . والأصل في هذه الجملة حديث أبي هريرة في الرجل الذي علمه النبي
صلى الله عليه وسلم الصلاة لما أحلَّ بها ، فقال له : « إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء
ثم استقبل القبلة ثم كبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم أركع حتى تطمئن راكعاً ثم أرفع

(١) راجع ج ١١ ص ٢٦٣ (٢) التهجير ، التذكير إلى كل شيء ، والمبادرة إليه .

(٣) حزبه الأمر : نابه وأشدت عليه ، وقيل : ضيقه . (٤) راجع ج ٥ ص ٢٠٤ فإ بعد .

(٥) راجع ج ٦ ص ٨٠ فإ بعد . (٦) راجع ج ٧ ص ١٨٢ فإ بعد .

حتى تعتدل قائماً ثم أسجد حتى تطمئن ساجداً ثم أرفع حتى تطمئن جالساً ثم أعمل ذلك في صلاتك كلها [»] أخرجه مسلم . ومثله حديث رفاع بن رافع ، أخرجه الدارقطني وغيره . قال علماؤنا : فبين قوله صلى الله عليه وسلم أركان الصلاة ، وسكت عن الإقامة ورفع اليدين وعن حد القراءة وعن تكبير الانتقالات [»] وعن التسبيح في الركوع والسجود ، وعن الجلسة الوسطى ، وعن التشهد وعن الجلسة الأخيرة وعن السلام . أما الإقامة وتعيين الفاتحة فقد مضى الكلام فيهما ^(١) . وأما رفع اليدين فليس بواجب عند جماعة العلماء وعامة الفقهاء ؛ لحديث أبي هريرة وحديث رفاع بن رافع . وقال داود وبعض أصحابه بوجوب ذلك عند تكبيرة الإحرام . وقال بعض أصحابه : الرفع عند الإحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع واجب ، وإن من لم يرفع يديه فصلاته باطلة ؛ وهو قول الحميدي ، ورواية عن الأوزاعي . واحتجوا بقوله عليه السلام : [»] صلُّوا كما رأيتموني أصلي [»] أخرجه البخاري . قالوا : فوجب علينا أن نفعل كما رأيناه يفعل ؛ لأنه المبلغ عن الله مراده . وأما التكبير ما عدا تكبيرة الإحرام فسنون عند الجمهور للحديث المذكور . وكان ابن قاسم صاحب مالك يقول : من أخط من التكبير في الصلاة ثلاث تكبيرات فما فوقها سجد للسهو قبل السلام ، وإن لم يسجد بطلت صلاته ؛ وإن نسي تكبيرة واحدة أو اثنتين سجد أيضاً للسهو ، فإن لم يفعل فلا شيء عليه ؛ وروى عنه أن التكبيرة الواحدة لا سهو على من سها فيها . وهذا يدل على أن عظم التكبير وجملته عنده فرض ، وأن اليسير منه متجاوز عنه . وقال أصبغ بن الفرج وعبد الله بن عبد الحكم : ليس على من لم يكبر في الصلاة من أولها إلى آخرها شيء إذا كبر تكبيرة الإحرام ؛ فإن تركه ساهياً سجد للسهو ، فإن لم يسجد فلا شيء عليه ؛ ولا ينبغي لأحد أن ترك التكبير عامداً ؛ لأنه سنة من سنن الصلاة ، فإن فعل فقد أساء ولا شيء عليه وصلاته ماضية .

قلت : هذا هو الصحيح ، وهو الذي عليه جماعة فقهاء الأمصار من الشافعيين والكوفيين وجماعة أهل الحديث والمالكيين غير من ذهب مذهب ابن القاسم . وقد ترجم البخاري

(١) راجع ص ١١٧ و ١٦٤ من هذا الجزء .

رحمه الله (باب إتمام التكبير في الركوع والسجود) وساق حديث مُطَرِّف بن عبد الله قال :
صليت خلف علي بن أبي طالب أنا وعمران بن حصين ، فكان إذا سجد كبر ، وإذا رفع رأسه
كبر ، وإذا نهض من الركعتين كبر ؛ فلما قضى الصلاة أخذ بيدي عمران بن حصين فقال :
لقد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم ، أو قال : لقد صلى بنا صلاة محمد صلى الله
عليه وسلم . وحديث عكرمة قال : رأيت رجلا عند المقام يكبر في كل خفض ورفع ، وإذا قام
وإذا وضع ، فأخبرت ابن عباس فقال : أو ليس تلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لا أم لك ^(١) ؟
فذلك البخاري رحمه الله بهذا الباب على أن التكبير لم يكن معمولا به عندهم . روى أبو إسحاق
السبيعي عن يزيد بن أبي مريم عن أبي موسى الأشعري قال : صلى بنا علي يوم الجمل صلاة
أذكرنا بها صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يكبر في كل خفض ورفع ، وقيام
وقعود ؛ قال أبو موسى : فلما نسيناها وإما تركناها عمدا .

قلت : أتراهم أعادوا الصلاة ! فكيف يقال من ترك التكبير بطلت صلاته ! ولو كان ذلك
لم يكن فرق بين السنة والفرض ، والشئ إذا لم يجب أفراداه لم يجب جميعه ؛ وبالله التوفيق .
الخامسة عشرة — وأما التسبيح في الركوع والسجود فغير واجب عند الجمهور للحديث
المذكور ؛ وأوجبه إسحاق بن راهويه ، وأن من تركه أعاد الصلاة ، لقوله عليه السلام :
« أما الركوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقمن أن يستجاب لكم » .
السادسة عشرة — وأما الجلوس والتشهد فآختلف العلماء في ذلك ؛ فقال مالك وأصحابه :
الجلوس الأول والتشهد له سنتان . وأوجب جماعة من العلماء الجلوس الأول وقالوا : هو
مخصوص من بين سائر الفروض بأن ينوب عنه السجود كالعرايا من المزابنة ، والقراض من ^(٢)
الإجازات ، وكالوقوف بعد الإحرام لمن وجد الإمام راكعا . واحتجوا بأنه لو كان سنة ما كان ^(٣)
الجلوس الأول والتشهد له سنتان . وأوجب جماعة من العلماء الجلوس الأول وقالوا : هو

(١) قوله : لا أم لك . في نهاية ابن الأثير : « هو ذم وسب . أي أنت لقيط لا تعرف لك أم » . وقيل :
قد يقع مدحا بمعنى التعجب منه وفيه بُعد » . (٢) العرايا : نخل كانت توهب ثمارها للساكنين فلا يستطيعون
أن ينظروا بها رخص لهم أن يبيعوها بما شاموا من التمر . (٣) المزابنة : يبيع الرطب على رؤوس النخل
بالتراكيل ، وبيع الزبيب بالكرم . (٤) القراض (بالكسر) : إجارة على التجر في مال بجزء من ربحه .

العائد لتركه تبطل صلاته كما لا تبطل بترك سنن الصلاة . أحتج من لم يوجب به أن قال : لو كان من فرائض الصلاة لرجع الساهي عنه إليه حتى يأتي به ، كما لو ترك سجدة أو ركعة ، ويراعى فيه ما يراعى في الركوع والسجود من الولاء والرتبة ، ثم يسجد لسهوه كما يصنع من ترك ركعة أو سجدة وأتى بهما . وفي حديث عبد الله بن جُحينة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من ركعتين ونسى أن يتشهد فسبح الناس خلفه كما يجلس فثبت قائماً فقاموا ، فلما فرغ من صلاته سجد سجدتي السهو قبل التسليم ، فلو كان الجلوس فرضاً لم يسقطه النسيان والسهو ، لأن الفرائض في الصلاة يستوى في تركها السهو والعمد إلا في المؤتم .

وآختلفوا في حكم الجلوس الأخير في الصلاة وما الغرض من ذلك . وهى : —

السابعة عشرة — على خمسة أقوال :

أحدها : أن الجلوس فرض والتشهد فرض والسلام فرض . ومن قال ذلك الشافعى وأحمد بن حنبل في رواية ، وحكاه أبو مصعب في مختصره عن مالك وأهل المدينة ، وبه قال داود . قال الشافعى : من ترك التشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فلا إعادة عليه وعليه سجدة السهو لتركه . وإذا ترك التشهد الأخير ساهياً أو عامداً أعاد . وأحتجوا بأن بيان النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فرض ، لأن أصل فرضها مجمل يفتقر إلى البيان إلا ما خرج بدليل . وقد قال صلى الله عليه وسلم : ” صلوا كما رأيتموني أصلي ” .

القول الثانى : أن الجلوس والتشهد والسلام ليس بواجب ، وإنما ذلك كله سنة مسنونة ، هذا قول بعض البصريين ، وإليه ذهب إبراهيم بن علية ، وصرح بقياس الجلوسة الأخيرة على الأولى . يخالف الجمهور وشذ ، إلا أنه يرى الإعادة على من ترك شيئاً من ذلك كله . ومن حجتهم حديث عبد الله بن عمرو بن العاصى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” إذا رفع الإمام رأسه من آخر سجدة في صلاته ثم أحدث فقد تمت صلاته ” وهو حديث لا يصح على ما قاله أبو عمر ، وقد بيناه في كتاب المقتبس . وهذا اللفظ إنما يسقط السلام لا الجلوس .^(١)

(١) فى بعض الأصول : « المقتبين » .

القول الثالث : إن الجلوس مقدار التشهد فرض ، وليس التشهد ولا السلام بواجب فرضاً .
 قاله أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين . وأحتجوا بحديث ابن المبارك عن الإفريق
 عبد الرحمن بن زياد وهو ضعيف ، وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^١ " إذا جلس
 أحدكم في آخر صلاته فأحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته " . قال ابن العربي : وكان
 شيخنا نفي الإسلام ينشدنا في الدرس :

ويرى الخروج من الصلاة بضربة * أين الضراط من السلام عليكم

قال ابن العربي : وسلك بعض علمائنا من هذه المسئلة فرعين ضعيفين ، أما أحدهما :
 فروى عبد الملك عن عبد الملك أن من سلم من ركعتين متلعباً ^٢ « فخرج البيان أنه إن كان على
 أربع أنه يجزئه ، وهذا مذهب أهل العراق بعينه . وأما الثاني : فوقع في الكتب المنبوذة أن
 الإمام إذا أحدث بعد التشهد متعمداً وقبل السلام أنه يجزئ من خلفه ، وهذا مما لا ينبغي
 أن يلتفت إليه في الفتوى ، وإن عمرت به المجالس للذكرى .

القول الرابع : أن الجلوس فرض والسلام فرض ، وليس التشهد بواجب . ومن قال هذا
 مالك بن أنس وأصحابه وأحمد بن حنبل في رواية . وأحتجوا بأن قالوا : ليس شيء من الذكر
 يجب إلا تكبيرة الإحرام ^٣ وقراءة أم القرآن .

القول الخامس : أن التشهد والجلوس واجبان ، وليس السلام بواجب ، قاله جماعة
 منهم إسحاق بن راهويه ، وأحتج إسحاق بحديث ابن مسعود حين علمه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم التشهد وقال له ^٤ " إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك وقضيت ما عليك " .
 قال الدارقطني ^٥ " قوله " إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك " أدرجه بعضهم عن زهير
 في الحديث ^٦ " ووصله بكلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وفصله شبابة عن زهير وجعله من
 كلام ابن مسعود ، وقوله أشبه بالصواب من قول من أدرجه في حديث النبي صلى الله عليه
 وسلم . وشبابة ثقة . وقد تابعه غسان بن الربيع على ذلك ، جعل آخر الحديث من كلام
 ابن مسعود ولم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة عشرة — وأختلف العلماء في السلام؛ فقليل؛ واجب، وقيل: ليس بواجب. والصحيح وجوبه لحديث عائشة وحديث عليّ الصحيح خرّجه أبو داود والترمذيّ ورواه سفيان الثوريّ عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن عليّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم" وهذا الحديث أصل في إيجاب التكبير والتسليم، وأنه لا يجوز عنهما غيرهما كما لا يجوز عن الطهارة غيرها باتفاق. قال عبد الرحمن بن مهدي: لو أفتتح رجل صلاته بسبعين آسما من أسماء الله عز وجلّ ولم يكبر تكبيرة الإحرام لم يجزه، وإن أحدث قبل أن يسلم لم يجزه؛ وهذا تصحيح من عبد الرحمن بن مهدي لحديث عليّ، وهو إمام في علم الحديث ومعرفة صحيحه من سقيميه. وحسبك به!

وقد اختلف العلماء في وجوب التكبير عند الافتتاح وهي: —

التاسعة عشرة — فقال ابن شهاب الزهري وسعيد بن المسيّب والأوزاعي وعبد الرحمن وطائفة: تكبيرة الإحرام ليست بواجبة. وقد روى عن مالك في المأموم ما يدل على هذا القول؛ والصحيح من مذهبه إيجاب تكبيرة الإحرام وأنها فرض وركن من أركان الصلاة؛ وهو الصواب وعليه الجمهور، وكل من خالف ذلك فمخجوج بالسنة.

المئوية عشرين — وأختلف العلماء في اللفظ الذي يدخل به في الصلاة؛ فقال مالك وأصحابه وجمهور العلماء: لا يجوز إلا التكبير، لا يجوز منه تهليل ولا تسبيح ولا تعظيم ولا تحميد. هذا قول المجازين وأكثر العراقيين؛ ولا يجوز عند مالك إلا «الله أكبر» لا غير ذلك. وكذلك قال الشافعي وزاد: ويجزئ «الله الأكبر» و«الله الكبير». والوجه لما لك حديث عائشة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير، والقراءة: «الحمد لله رب العالمين». وحديث عليّ: وتحريمها التكبير. وحديث الأعمري: فكبر. وفي سنن ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعليّ بن محمد الطنافسي قالا: حدثنا أبو أسامة قال حدثني عبد الحميد بن جعفر قال حدثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت أبا حميد الساعدي

يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة استقبل القبلة ورفع يديه وقال :

« الله أكبر » وهذا نص صريح وحديث صحيح في تعيين لفظ التكبير ؛ قال الشاعر :

رَأَيْتُ اللَّهَ أَكْبَرَ كُلِّ شَيْءٍ ■ محاولةً وأعظمه جنوداً

ثم إنه يتضمن القدم ، وليس يتضمنه كبير ولا عظيم ■ فكان أبلغ في المعنى ؛ والله أعلم .

وقال أبو حنيفة : إن أفتتح بلا إله إلا الله يحزبه ، وإن قال : اللهم أغفر لي لم يحزه ،

وبه قال محمد بن الحسن . وقال أبو يوسف : لا يحزبه إذا كان يحسن التكبير . وكان الحكم

ابن عتيبة يقول : إذا ذكر الله مكان التكبير أجزأه . قال ابن المنذر : ولا أعلمهم يختلفون

أن من أحسن القراءة فهلل وكبر ولم يقرأ أن صلاته فاسدة ، فمن كان هذا مذهبه فاللازم

له أن يقول لا يحزبه مكان التكبير غيره ، كما لا يحزى مكان القراءة غيرها . وقال أبو حنيفة :

يحزبه التكبير بالفارسية وإن كان يحسن العربية . قال ابن المنذر : لا يحزبه لأنه خلاف

ما عليه جماعات المسلمين ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم أمته ، ولا نعلم أحدا وافقه

على ما قال . والله أعلم .

الحادية والعشرون — واتفقت الأمة على وجوب النية عند تكبيرة الإحرام إلا شيئا روى

عن بعض أصحابنا يأتي الكلام عليه في آية الطهارة ؛ وحقيقتها قصد التقرب إلى الأمر بفعل

ما أمر به على الوجه المطلوب منه . قال ابن العربي : والأصل في كل نية أن يكون عقدها

مع التلبس بالفعل المنوي بها ، أو قبل ذلك بشرط استصحابها ، فإن تقدمت النية وطرات

غفلة فوق التلبس بالعبادة في تلك الحالة لم يعتد بها . كما لا يعتد بالنية إذا وقعت بعد التلبس

بالفعل ، وقد رخص في تقديمها في الصوم لعظم الحرج في اقترانها بأوله . قال ابن العربي :

وقال لنا أبو الحسن القروي بثغر عسقلان : سمعت إمام الحرمين يقول : يحضر الإنسان عند

التلبس بالصلاة النية ، ويجرد النظر في الصانع وحدث العالم والنبوات حتى ينتهي نظره إلى

نية الصلاة ، قال : ولا يحتاج ذلك إلى زمان طويل ، وإنما يكون ذلك في أوحى^(١) لحظة ، لأن

(١) أوحى : أسرع .

تعليم الجمل يقتصر إلى الزمان الطويل، وتذكراها يكون في لحظة، ومن تمام النية أن تكون مستصحية على الصلاة كلها، إلا أن ذلك لما كان أمرا يتعذر عليه سمح الشرع في عزوب النية في أثنائها. سمعت شيخنا أبا بكر الفهرى بالمسجد الأقصى يقول قال محمد بن سحنون: رأيت أبي سحنون ربما يكمل الصلاة فيعيدها: فقلت له ما هذا؟ فقال: عزبت نيتي في أثنائها فلا أجل ذلك أعدتها.

قلت: فهذه جملة من أحكام الصلاة، وسائر أحكامها يأتي بيانها في مواضعها من هذا الكتاب بحول الله تعالى؛ فيأتي ذكر الركوع وصلاة الجماعة والقبلة والمبادرة إلى الأوقات، وبعض صلاة الخوف في هذه السورة، ويأتي ذكر قصر الصلاة وصلاة الخوف، في «النساء»^(١) والأوقات في «هود وسبحان والروم»^(٢) وصلاة الليل في «المزمل»^(٣) وسجود التلاوة في «الأعراف»^(٤) وسجود الشكر في «ص»^(٥) كل في موضعه إن شاء الله تعالى.

الثانية والعشرون — قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ رزقناهم: أعطيناهم، والرزق عند أهل السنة ما صح الانتفاع به حلالا كان أو حراما، خلافا للعزلة في قولهم: إن الحرام ليس برزق لأنه لا يصح تملكه، وإن الله لا يرزق الحرام وإنما يرزق الحلال. والرزق لا يكون إلا بمعنى الملك.

قالوا: فلو نشأ صبي مع اللصوص ولم يأكل شيئا إلا ما أطعمه اللصوص إلى أن بلغ وقوى وصار لصا، ثم لم يزل يتلصص ويأكل ما تلصصه إلى أن مات، فإن الله لم يرزقه شيئا إذ لم يملكه، وإنه يموت ولم يأكل من رزق الله شيئا.

وهذا فاسد، والدليل عليه أن الرزق لو كان بمعنى التملك لوجب ألا يكون الطفل مرزوقا، ولا البهائم التي ترع في الصحراء، ولا السخال من البهائم، لأن لبن أمهاتها ملك لصاحبها دون السخال. ولما اجتمعت الأمة على أن الطفل والسخال والبهائم مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين علم أن الرزق هو الغذاء ولأن الأمة مجمعة على أن العبيد والإماء مرزوقون،

(١) راجع ج ٥ ص ٣٥١ فابعد. (٢) راجع ج ٩ ص ١٠٩ فابعد. (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٠٣ فابعد. (٤) راجع ج ١١ ص ١١١ فابعد. (٥) راجع ج ١٩ ص ٥١ فابعد. (٦) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ فابعد. (٧) راجع ج ١٥ ص ١٨٣.

وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكيين ؛ فعلم أن الرزق ما قلناه لا ما قالوه . والذي يدل على أنه لا رازق سواه قوله الحق : « هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ ^(١) مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » وقال : « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ^(٢) » وقال : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ^(٣) » وهذا قاطع ؛ فالله تعالى رازق حقيقة وآبن آدم رازق تجوزا ، لأنه يملك ملكا منتزعا كما يملكه في الفاتحة ؛ مرزوق حقيقة كالبهائم التي لا ملك لها ؛ إلا أن الشيء إذا كان مأذونا له في تناوله فهو حلال حكما ، وما كان منه غير مأذون له في تناوله فهو حرام حكما ؛ وجميع ذلك رزق . وقد تخرج بعض النبلاء من قوله تعالى : « كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ ^(٤) وَاشْكُرُوا لَهُ بِلَاغَةٍ طَيِّبَةٍ وَرَبِّ غَفُورٌ ^(٥) » فقال : ذكر المغفرة يشير إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : « وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ^(٦) » الرزق مصدر رزق يرزق رزقا ويرزقا ، فالرزق بالفتح المصدر ، وبالكسر الاسم ، وجمعه أرزاق ؛ والرزق : العطاء . والرازقية : ثياب كان [بيض ^(٧)] . وأرتزق الجند : أخذوا أرزاقهم . والرزقة : المرة الواحدة ؛ هكذا قال أهل اللغة . وقال ابن السكيت : الرزق بلغة أزدشنة : الشكر ؛ وهو قوله عز وجل : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ ^(٨) أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ^(٩) » أى شكركم التكذيب . ويقول : رزقنى أى شكرنى .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : « يَنْفِقُونَ ^(١٠) » ينفقون : يخرجون . والإنفاق : إخراج المال من اليد ؛ ومنه نفق البيع : أى خرج من يد البائع إلى المشتري . ونفقت الدابة : خرجت روحها ؛ ومنه النافقاء : لحجر اليربوع الذى يخرج منه إذا أخذ من جهة أخرى . ومنه المنافق ؛ لأنه يخرج من الإيمان أو يخرج الإيمان من قلبه . ونفق السراويل معروفة وهو يخرج الرجل منها . ونفق الزاد : نفق وأنفقه صاحبه . وأنفق القوم : نفق زادهم ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ ^(١١) خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ^(١٢) » .

(١) راجع ج ١ ص ٣٢١ فابعد . (٢) راجع ج ١٧ ص ٥٥ . (٣) راجع ج ٩ ص ٦ فابعد .

(٤) راجع ص ١٤٠ فابعدا من هذا الجزء . (٥) راجع ج ١٤ ص ٢٨٤ . (٦) الزيادة عن

اللسان مادة (رزق) . (٧) راجع ج ١٧ ص ٢٢٨ فابعد . (٨) راجع ج ١٠ ص ٣٣٥ .

الخامسة والعشرون — وأختلف العلماء في المراد بالنفقة هاهنا ؛ ف قيل : الزكاة المفروضة — روى عن ابن عباس — لمقارنتها الصلاة . وقيل : نفقة الرجل على أهله — روى عن ابن مسعود — لأن ذلك أفضل النفقة . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك» . وروى عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أفضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله عز وجل ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله» قال أبو قلابة : (١) وبدأ بالعيال [ثم] قال أبو قلابة : وأى رجل أعظم أجراً من رجل ينفق على عيال صغار يعقهم أو ينفعهم الله به ويغنيهم . وقيل : المراد صدقة التطوع — روى عن الضحاك — نظراً إلى أن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها وهو الزكاة ؛ فإذا جاءت بلفظ غير الزكاة أحتملت الفرض والتطوع ، فإذا جاءت بلفظ الإنفاق لم تكن إلا التطوع . قال الضحاك : كانت النفقة قرباناً يتقربون بها إلى الله جل وعز على قدر جدتهم حتى نزلت فرائض الصدقات (٢) والناسخات في «براءة» . وقيل : إنه الحقوق الواجبة العارضة في الأموال ما عدا الزكاة ؛ لأن الله تعالى لما قرنه بالصلاة كان فرضاً ، ولما عدل عن لفظها كان فرضاً سواها . وقيل : هو عام وهو الصحيح ، لأنه نخرج المخرج المدح في الإنفاق مما رزقوا ، وذلك لا يكون إلا من الحلال ، أى يؤتون ما ألزمهم الشرع من زكاة وغيرها مما يعنى في بعض الأحوال مع ما نديهم إليه . وقيل : الإيمان بالغيب حظ القلب . وإقام الصلاة حظ البدن . ومما رزقناهم ينفقون حظ المال ، وهذا ظاهر . وقال بعض المتقدمين في تأويل قوله تعالى : «وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» أى مما علمناهم يعلمون ؛ حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري .

(١) أبو قلابة : أحد رواة سند هذا الحديث . (٢) مثل قوله تعالى : «خذ من أموالهم صدقة» الآية .

ج ٨ ص ٢٠٠ فقد قال ابن العربي إنها ناسخة لآية «والذين يكنزون الذهب والفضة» الآية أنظر صفحة ٣٨١ من الجزء

الأول من تفسيره المطبوع بمصر سنة ١٣٣١ هـ . وكذلك روى الجصاص نسخها بها عن عمر بن عبد العزيز .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ**
وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٢﴾

قيل : المراد مؤمنو أهل الكتاب ؛ كعبد الله بن سلام وفيه نزول ، ونزلت الأولى في مؤمنى العرب . وقيل : الآيتان جميعا في المؤمنين ، وعليه فإعراب «الذين» خفضٌ على العطف . ويصح أن يكون رفعاً على الاستئناف أى وهم الذين . ومن جعلها في صنفين فإعراب «الذين» رفع بالابتداء ، وخبره «أولئك على هدى» ويحتمل الخفض عطفاً .

قوله تعالى : **(يَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ)** يعنى القرآن **(وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ)** يعنى الكتب السالفة ؛ بخلاف ما فعله اليهود والنصارى حسب ما أخبر الله عنهم في قوله : **«وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا»** الآية . ويقال : لما نزلت هذه الآية : «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ» قالت اليهود والنصارى : نحن آمنّا بالغيّب ، فلما قال : **«وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ»** قالوا : نحن نقيم الصلاة . فلما قال : **«وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ»** قالوا : نحن ننفق ونتصدق ، فلما قال : **«وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ»** نفروا من ذلك . وفى حديث أبي ذر قال قلت : يا رسول الله كم كتاباً أنزل الله ؟ قال : «مائة كتاب وأربعة كتب أنزل الله على شيث خمسين صحيفة وعلى أخنوخ ثلاثين صحيفة وعلى إبراهيم عشر صحائف وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان» . الحديث أخرجه الحسين الأجرى وأبو حاتم البستي .

وهنا مسألة — إن قال قائل : كيف يمكن الإيمان بجميعها مع تنافى أحكامها؟ قيل له فيه جوابان : أحدهما — أن الإيمان بأن جميعها نزل من عند الله ؛ وهو قول من أسقط التعبد بما تقدم من الشرائع . الثانى — أن الإيمان بما لم ينسخ منها ؛ وهذا قول من أوجب التزام الشرائع المتقدمة ، على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **(وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ)** أى وبالبعث والنشرهم عالمون . واليقين : العلم دون الشك ؛ يقال منه : يقنن الأمر (بالكسر) يقنناً ، وأيقننْتُ وأستيقننْتُ وتيقننْتُ كله بمعنى ،

وأنا على يقين منه. وإنما صارت الياء واوا في قولك: مُوقِنٌ، للضمّة قبلها، وإذا صغرته رددته إلى الأصل فقلت مُيَقِّنٌ. والتصغير يردّ الأشياء إلى أصولها وكذلك الجمع. وربما عبروا باليقين عن الظن. ومنه قول علمائنا في اليمين اللغو: هو أن يحلف بالله على أمر يوقنه ثم يبتين له أنه خلاف ذلك فلا شيء عليه؛ قال الشاعر^(١):

تَحَسَّبَ هَوَاسٌ وَأَيْقَنَ أَنِّي ■ بها مُفْتَدٍ مِنْ وَاحِدٍ لَا أَغَامِرُهُ

يقول: تشبّه الأسد ناقتي، يظنّ أنني مُفْتَدٍ بها منه، وأستحى نفسي فأتركها له ولا أقتحم المهالك بمقاتلته. فأما الظن بمعنى اليقين فورد في التثريب وهو في الشعر كثير؛ وسيأتي. والآخرة مشتقة من التأخر لتأخرها عنا وتأخرنا عنها، كما أن الدنيا مشتقة من الدؤب؛ على ما يأتي.

قوله تعالى: **أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** ﴿٥﴾ قال النحاس أهل نجد يقولون: **أَلَاكَ**، وبعضهم يقول: **أَلَاكَ**؛ والكاف للخطاب. قال الكسائي: من قال أولئك فواحد ذلك، ومن قال أَلَاكَ فواحد ذلك، وأَلَاكَ مثل أولئك؛ وأنشد ابن السكيت: **أَلَاكَ قَوْمِي لَمْ يَكُونُوا أَشَابَةً** ^(٢) ■ وهل يَعِظُ الضَّلِيلَ إِلَّا أَلَاكَ وربما قالوا: أولئك في غير العقلاء؛ قال الشاعر:

ذُمَّ الْمَنَازِلُ بَعْدَ مَنَزَلَةِ اللَّوَى * وَالْمَيْشَ بَعْدَ أُولَئِكَ الْأَيَّامِ

وقال تعالى: **«إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا»** ^(٣) وقال علمائنا: إن في قوله تعالى: **«مِنْ رَبِّهِمْ»** ردّا على القدريّة في قولهم: يَخْلُقُونَ إيمانهم وهداهم، تعالى الله عن قولهم! ولو كان كما قالوا لقال: **«مِنْ أَنْفُسِهِمْ»**، وقد تقدّم الكلام فيه وفي الهدى فلا معنى لإعادة ذلك.

(وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) «هم» يجوز أن يكون مبتدأ ثانياً وخبره «المفلحون»، والثاني وخبره خبر الأول، ويجوز أن تكون «هم» زائدة - يسميها البصريون فاصلة والكوفيون عمادا - و«المفلحون» خبر «أولئك».

(١) هو أبو سدرّة الأسدي. ويقال: الهجيمي.
في الكسب: ما خالطه الحرام الذي لا خير فيه والسحت.
(٢) الأشابة من الناس: الأخلاط. والأشابة.
(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٥٩.
(٤) راجع المسئلة الحادية والثلاثين ص ١٤٩.
(٥) راجع المسئلة الثانية ص ١٦٠ من هذا الجزء.

وَالْفَلَحُ أَصْلُهُ فِي اللُّغَةِ الشَّقُّ وَالْقَطْعُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

❖ إِنَّ الْحَدِيدَ بِالْحَدِيدِ يُفْلَحُ ❖

أى يشق ، ومنه فلاحه الأرضين إنما هو شقها للحرث ، قاله أبو عبيد . ولذلك سُمِّيَ الْأَكْثَرُ فَلَاحًا . ويقال للذى شُقَّتْ شِفْتُهُ السُّفْلَى أَفْلَحَ ❖ وهو بَيْنَ الْفَلَاةِ ، فَكَأَنَّ الْمَفْلَحَ قَدْ قَطَعَ الْمَصَاعِبَ حَتَّى نَالَ مَطْلُوبَهُ . وقد يستعمل في الفوز والبقاء ، وهو أصله أيضا في اللغة ، ومنه قول الرجل لأمراته : آسْتَفْلِحِي بِأَمْرِكِ ❖ معناه فوزي بأمرك ، وقال الشاعر :

أَوْ كَانَ حَتَّى مَدْرَكَ الْفَلَّاحِ ❖ أَدْرَكَهُ مُلَاعِبُ الرِّمَاحِ

وقال الأَضْبَطُ بْنُ قُرَيْعٍ السَّعْدِيُّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ الْجَهْلَاءِ :

لِكُلِّ هَمٍّ مِنْ الْهَمُومِ سَاعَةٌ ❖ وَالْمُسْنَى وَالصَّبِيحُ لَا فَلَاحَ مَعَهُ

يقول : ليس مع كثير الليل والنهار بقاء . وقال آخر :

نَحْلُ بِلَادَا كُلِّهَا حَلَّ قَبْلَنَا ❖ وَنَرْجُو الْفَلَاحَ بَعْدَ عَادِ وَجِيرِ

أى البقاء . وقال عبيد :

أَفْلَحَ بِمَا شِئْتَ فَقَدْ يُدْرِكُ بِالضَّرِّ ❖ غَفَّ وَقَدْ يُخَدِّعُ الْأَرِيبُ

أى أبق بما شئت من كَيْسٍ وَخُحٍّ فَقَدْ يَرْزُقُ الْأَحْمَقَ وَيَحْرِمُ الْعَاقِلَ . فمعنى « وَأَوَّلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » : أى الْفَائِزُونَ بِالْجَنَّةِ وَالْبَاقُونَ فِيهَا . وقال ابن أبي إسحاق : الْمُفْلِحُونَ هُمُ الَّذِينَ أَدْرَكُوا مَا طَلَبُوا وَنَجَوْا مِنْ شَرِّ مَا مَنَّهُ هَرَبُوا ، وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ . وقد آسْتَعْمَلَ الْفَلَاحُ فِي السَّحُورِ ، ومنه الحديث : حَتَّى كَادَ يَفُوتُنَا الْفَلَاحُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قلت : وما الْفَلَاحُ ؟ قال : السَّحُورُ . أخرجه أبو داود . فكأن معنى الحديث أَنَّ السَّحُورَ بِهِ بَقَاءُ الصُّومِ فَلِهَذَا سَمَّاهُ فَلَاحًا . وَالْفَلَاحُ (بِتَشْدِيدِ اللَّامِ) : الْمُسْكَرَى فِي قَوْلِ الْقَائِلِ (٢) :

لَهَا رِطْلٌ تَكِيلُ الزَّيْتَ فِيهِ ❖ وَقَفْلَاحٌ يَسُوقُ لَهَا حِمَارًا

ثم الْفَلَاحُ فِي الْعُرْفِ : الظَّفَرُ بِالْمَطْلُوبِ ، وَالنَّجَاةُ مِنَ الْمَرْهُوبِ .

(١) الذى يحرق الأرض . (٢) هو عمرو بن أحمد الباهلي ؛ كما فى اللسان مادة (فلح) .

مسئلة — إن قال قائل كيف قرأ حمزة : عليهم وإليهم ولديهم ؛ ولم يقرأ من ربهم ولا فيهم ولا جنتهم ؟ فالجواب أن عليهم وإليهم ولديهم الياء فيه منقلبة من ألف ، والأصل علاهم ولداهم وإلاهم فأقرت الهاء على ضمها ؛ وليس ذلك في فيهم ولا من ربهم ولا جنتهم ، ووافقه الكسائي في « عليهم الذلة » و « إليهم آثنين » على ما هو معروف من القراءة عنهما .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** ﴿١٠٠﴾

لما ذكر المؤمنين وأحوالهم ذكر الكافرين ومآلهم . والكفر ضد الإيمان وهو المراد في الآية . وقد يكون بمعنى جحود النعمة والإحسان ؛ ومنه قوله عليه السلام في النساء في حديث الكسوف : « رأيت النار فلم أر منظرا كالיום قط أفظع ورأيت أكثر أهلها النساء » قيل : **يَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟** قال : « بكفرهن » ؛ قيل : **أَيَكْفِرْنَ بِاللَّهِ ؟** قال : « يكفرن العشير ويكفرن الإحسان لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط » أخرجه البخاري وغيره .

وأصل الكفر في كلام العرب : الستر والتغطية ؛ ومنه قول الشاعر :

* في ليلة كَفَر النَّجُومَ غَمَامَهَا *

(١) أي سترها . ومنه سُمِّيَ الليل كافرا ؛ لأنه يغطي كل شيء بسواده ؛ قال الشاعر :

فَتَذَكَّرَا نَقْلًا رَشِيدًا بَعْدَ مَا ■ أَلْقَتْ ذُكَاءَ يَمِينِهَا فِي كَافِرِ

ذُكَاء (بضم الذال والمد) : أسم للشمس ؛ ومنه قول الآخر :

فَوَرَدَتْ قَبْلَ أَنْبِلَاجِ الْفَجْرِ * وَأَبْنُ ذُكَاءٍ كَامِنٌ فِي كَفْرِ

أي في ليل . والكافر أيضا : البحر والنهر العظيم . والكافر : الزارع ؛ والجمع كُفَّار ، قال الله تعالى : « كَثِيلٌ غَيْثٌ أَعْجَبَ الْكُفَّارِ نَبَاتُهُ » . يعني الزُّرَّاعَ لأنهم يغطون الحب . ورماد

(١) هو ثعلبة بن صغيرة المازني ؛ يصف الظلم والتعامة ورواحهما إلى بضعهما عند غروب الشمس . والنقل (التحريك) هنا : بيض النعام المصون . والرئد : المضطد بعضه فوق بعض أو إلى جنب بعض . وألقت يمينها في كافر :

أي بدأت في المغيب . اللسان مادة (كفر) . (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٥٥

مكفور : سفت الريح عليه التراب . والكافر من الأرض : ما بعد عن الناس لا يكاد ينزله ولا يتربه أحد؛ ومن حل بتلك المواضع فهم أهل الكفور. ويقال الكفور : القري .

قوله تعالى : « سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ » معناه معتدل عندهم الإنذار وتركه ؛ أى سواء عليهم هذا . وجيء بالاستفهام من أجل التسوية ؛ ومثله قوله تعالى : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ » ^(١) . وقال الشاعر ^(٢) :

وليل يقول الناس من ظلماته ■ سواء صحيجات العيون وعورها

قوله تعالى : « أُنذَرْتَهُمْ » الإنذار الإبلاغ والإعلام ، ولا يكاد يكون إلا في تخويف يتسع زمانه للاحتراز ، فإن لم يتسع زمانه للاحتراز كان إشعارا ولم يكن إنذارا ؛ قال الشاعر :

أُنذَرْتَ عَمْرًا وهو في مهـل * قبل الصباح فقد عصى عمرو

وتَنَازَرُ بنو فلان هذا الأمر إذا خَوَّفه بعضهم بعضا .

وآختلف العلماء في تأويل هذه الآية ؛ ف قيل : هى عامة ومعناها الخصوص فيمن حقت عليه كلمة العذاب ، وسبق في علم الله أنه يموت على كفره . أراد الله تعالى أن يعلم أن في الناس من هذه حاله دون أن يعين أحدا . وقال ابن عباس والكلبي : نزلت في رؤساء اليهود ، منهم حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف ونظراؤهما . وقال الربيع بن أنس : نزلت فيمن قتل يوم بدر من قادة الأحزاب ؛ والأول أصح ■ فإن من عين أحدا فإنما مثل بمن كشف الغيب عنه بموته على الكفر ■ وذلك داخل في ضمن الآية .

قوله تعالى : « لَا يُؤْمِنُونَ » موضعه رفع خبر « إن » أى إن الذين كفروا لا يؤمنون . وقيل : خبر « إن » « سواء » وما بعده يقوم مقام الصلة ؛ قاله ابن كيسان . وقال محمد بن يزيد « سواء » رفع بالابتداء ■ « أُنذَرْتَهُمْ » أم لم تنذرهم « ان خبر ، والجملة خبر « إن » . قال النحاس : أى لمنهم تَبَاهَوْا فلم تغن فيهم النذارة شيئا . وآختلف القراء في قراءة « أُنذَرْتَهُمْ » فقرأ أهل المدينة وأبو عمرو

(٢) هو أعشى قيس الملقب بالأعشى الأكبر .

(١) راجع ج ١٣ ص ١٢٥ .

والأعمش وعبد الله بن أبي إسحاق: «أنذرتهم» بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية، وأختارها الخليل وسيبويه: وهى لغة قريش وسعد بن بكر، وعليها قول الشاعر: ^(١)

أَيَاظِيئَةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جَلَالِجِلٍ * وَبَيْنَ النَّقَا أَنْتَ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ
هجاء «أنت» ألف واحدة . وقال آخر :

تَطَالَلتُ فَاسْتَشْرِفْتُهُ فَعَرَفْتُهُ * فَقُلْتُ لَهُ أَنْتَ زَيْدُ الْأَرَانِبِ

وروى عن ابن محيص أنه قرأ: «أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ» بهمزة لا ألف بعدها، فحذف لالتقاء الهمزتين: أولأن أم تدل على الاستفهام؛ كما قال الشاعر:

تَرْوِجُ مِنَ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ * وَمَاذَا يَضِيرُكَ لَوْ تَنْتَظِرُ

أراد: أتروح، فاكفنى بأَمْ من الألف. وروى عن ابن أبي إسحاق أنه قرأ: «أأ أنذرتهم» فحقق الهمزتين وأدخل بينهما ألفا لئلا يجمع بينهما. قال أبو حاتم: ويجوز أن تدخل بينهما ألفا وتحقق الثانية؛ وأبو عمرو ونافع يفعلان ذلك كثيرا. وقرأ حمزة وعاصم والكسائي بتحقيق الهمزتين: «أ أنذرتهم» وهو اختيار أبي عبيد؛ وذلك بعيد عند الخليل. وقال سيبويه: يشبه فى الثقل ضَبْنُوا. قال الأخفش: ويجوز تخفيف الأولى من الهمزتين وذلك ردى؛ لأنهم إنما يخففون بعد الاستئصال، وبعد حصول الواحدة. قال أبو حاتم: ويجوز تخفيف الهمزتين جميعا. فهذه سبعة أوجه من القراءات، ووجه ثامن يجوز فى غير القرآن؛ لأنه مخالف للسواد ^(٢). قال الأخفش سعيد: تبدل من الهمزة هاء تقول: هأنذرتهم؛ كما يقال هياك وإياك؛ وقال الأخفش فى قوله تعالى: «هَآ أَنتُمْ» إنما هو أأنتم.

قوله تعالى: خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧﴾

فيها عشر مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ﴾ بين سبحانه فى هذه الآية المانع لهم من الإيمان بقوله: «ختم الله». وانلخم مصدر ختمت الشيء ختما فهو مختوم ومختم؛ شددت للبالغة. ومعناه:

(١) هو ذر الرمة كما فى كتاب سيبويه، والمفصل للزخشرى. (٢) السواد من الناس هم الجمهور الأعظم.

التغطية على الشيء والاستيثاق منه حتى لا يدخله شيء ، ومنه : ختم الكتاب والباب وما يشبه ذلك ، حتى لا يوصل إلى ما فيه ، ولا يوضع فيه غير ما فيه .

وقال أهل المعاني : وصف الله تعالى قلوب الكفار بعشرة أوصاف : بالختم والطبع والضيق والمرض والرّين والموت والقساوة والانصراف والحمية والإنكار . فقال في الإنكار : « قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ » ^(١) . وقال في الحمية : « إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ » ^(٢) . وقال في الانصراف : « ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ » ^(٣) . وقال في القساوة : « قَوْلِيلٍ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » ^(٤) . وقال : « ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » ^(٥) . وقال في الموت : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ » ^(٦) . وقال : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ » ^(٧) . وقال في الرّين : « كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » ^(٨) . وقال في المرض : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » ^(٩) . وقال في الضيق : « وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يُجْعَلْ صَدْرُهُ ضَيْقًا حَرَجًا » ^(١٠) . وقال في الطبع : « فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ » ^(١١) . وقال : « بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ » ^(١٢) . وقال في الختم : « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ » ^(١٣) . وسيأتي بيانها كلها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

الثانية — الختم يكون محسوسا كما بينا ، ومعنى كما في هذه الآية . فالختم على القلوب : عدم الوعي عن الحق — سبحانه — مفهوم مخاطباته والفكر في آياته . وعلى السمع : عدم فهمهم للقرآن إذا تلى عليهم أو دُعُوا إلى وحدانيته . وعلى الأبصار : عدم هدايتهم للنظر في مخلوقاته وعجائب مصنوعاته ؛ هذا معنى قول ابن عباس وابن مسعود وقتادة وغيرهم .

الثالثة — في هذه الآية أدلّ دليل وأوضح سبيل على أن الله سبحانه خالق الهدى والضلال ، والكفر والإيمان ؛ فاعتبروا أيها السامعون ، وتعجبوا أيها المفكرون من عقول القدرة القائنين بخلق إيمانهم وهداهم ؛ فإن الختم هو الطبع فمن أين لهم الإيمان ولو جاهدوا ؛

- | | | |
|----------------------|---------------------|--------------------|
| (١) راجع ج ١٠ ص ٩٥ | (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٨٨ | (٣) راجع ج ٨ ص ٣٠٠ |
| (٤) راجع ج ١٥ ص ٢٤٨ | (٥) راجع ج ١ ص ٤٦٢ | (٦) راجع ج ٧ ص ٧٨ |
| (٧) راجع ج ٦ ص ٤١٨ | (٨) راجع ج ١٩ ص ٢٥٧ | (٩) راجع ج ٧ ص ٨١ |
| (١٠) راجع ج ١٨ ص ١٢٤ | (١١) راجع ج ٦ ص ٧ | |

وقد طبع على قلوبهم وعلى سمعهم وجعل على أبصارهم غشاوة ، فمى يهتدون ، أو من يهديهم من بعد الله إذا أضلهم وأصمهم وأعمى أبصارهم « ومن يضلِّل الله فما له من هادٍ ! » وكان فعل الله ذلك عدلا فيمن أضله وخذله ، إذ لم يمنعه حقا وجب له فترول صفة العدل ، وإنما منعمهم ما كان له أن يتفضل به عليهم لا ما وجب لهم .

فإن قالوا : إن معنى الختم والطبع والغشاوة التسمية والحكم والإخبار بأنهم لا يؤمنون ، لا الفعل . قلنا : هذا فاسد ، لأن حقيقة الختم والطبع إنما هو فعل ما يصير به القلب مطبوعا مختوما ، لا يجوز أن تكون حقيقة التسمية والحكم ؛ ألا ترى أنه إذا قيل : فلان طبع الكتاب وختمه ، كان حقيقة أنه فعل ما صار به الكتاب مطبوعا ومختوما ، لا التسمية والحكم . هذا ما لا خلاف فيه بين أهل اللغة ، ولأن الأمة مجمعة على أن الله تعالى قد وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافرين مجازاة لكفرهم ، كما قال تعالى : « بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ » . وأجمعت الأمة على أن الطبع والختم على قلوبهم من جهة النبي عليه السلام والملائكة والمؤمنين ممنوع ، فلو كان الختم والطبع هو التسمية والحكم لما امتنع من ذلك الأنبياء والمؤمنون ؛ لأنهم كلهم يسمون الكفار بأنهم مطبوع على قلوبهم ، وأنهم مختوم عليها وأنهم في ضلال لا يؤمنون ؛ ويحكمون عليهم بذلك . فثبت أن الختم والطبع هو معنى غير التسمية والحكم ؛ وإنما هو معنى يخلفه الله في القلب يمنع من الإيمان به ؛ دليله قوله تعالى : « كَذَلِكَ نَسْلُكُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ^(٢١) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ » . وقال : « وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ^(٢٢) أَنْ يَفْقَهُوهُ » . أي لئلا يفقهوه ، وما كان مثله .

الرابعة — قوله : « عَلَى قُلُوبِهِمْ » فيه دليل على فضل القلب على جميع الجوارح ، والقلب للإنسان وغيره . وخالص كل شيء وأشرفه قلبه ؛ فالقلب موضع الفكر . وهو في الأصل مصدر قَلَبْتُ الشَّيْءَ أَقْلَيْهِ قَلْبًا إِذَا رَدَدْتَهُ عَلَى بَدَائَتِهِ . وقلبت الإناء: رددته على وجهه . ثم نقل هذا اللفظ فسمى به هذا العضو الذي هو أشرف الحيوان ، اسرعة الخواطر إليه ، ولتردها عليه ؛ كما قيل : ما سُمِّيَ القلب إلا مِنْ تَقْلِيْبِهِ * فاحذرْ على القلب من قَلْبٍ وتحويل

ثم لما نقلت العرب هذا المصدر لهذا العضو الشريف التزمت فيه تفخيم قافه ، تفريقاً بينه وبين أصله . روى ابن ماجه عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "مَثَلُ الْقَلْبِ مَثَلُ رِيْشَةٍ تَقْلِبُهَا الرِّيحُ بِفَلَاةٍ" . ولهذا المعنى كان عليه الصلاة والسلام يقول : "اللَّهُمَّ يَا مُثَبِّتَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ" . فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول مع عظيم قدره وجلال منصبه فنحن أولى بذلك اقتداء به ؛ قال الله تعالى : «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ^(١) . وسيأتي .

الخامسة — الجوارح وإن كانت تابعة للقلب فقد يتأثر القلب — وإن كان رئيسها ومليكها — بأعمالها للارتباط الذي بين الظاهر والباطن ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "إن الرجل ليصدق قُتْنَكَ في قلبه نكتة بيضاء وإن الرجل ليكذب الكذبة فيسود قلبه" . وروى الترمذي وصححه عن أبي هريرة : "أن الرجل ليصيب الذنب فيسود قلبه فإن هو تاب صقل قلبه" . قال : وهو الرين الذي ذكره الله في القرآن في قوله : «كَلَّا بَلْ رَأَيْتَ ^(٢) عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ» . وقال مجاهد : القلب كالکف يقبض منه بكل ذنب إصبع ، ثم يطبع .

قلت : وفي قول مجاهد هذا ، وقوله عليه السلام : "إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب — " دليل على أن الختم يكون حقيقياً ، والله أعلم . وقد قيل : إن القلب يشبه الصنوبر ، وهو يعضد قول مجاهد ؛ والله أعلم . وقد روى مسلم عن حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر : حدثنا أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة . ثم حدثنا عن رفع الأمانة قال : "ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينام النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الحجل بجمود حرجته على رجله فينفض فتراه متبراً وليس فيه شيء — ثم أخذ حصي فدحرجه على رجله — فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الأمانة حتى يقال إن

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩٠ (٢) راجع ج ١٩ ص ٢٥٧ .

في بني فلان رجلا أمينا حتى يقال للرجل ما أجَلَدَه ما أظرفه ما أعقله وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد أتى عليّ زمان وما أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلما ليردّنه عليّ دينه ولئن كان نصرانيا أو يهوديا ليردّنه عليّ ساعية^(١) وأما اليوم فما كنت لأبايع منكم إلا فلانا وفلانا». ففى قوله: «الْوَكْتُ» وهو الأثر اليسير. ويقال للبُسر إذا وقعت فيه نكتة من الإرتاب: قد وكت، فهو مُوَكّت. وقوله: «الْمَجْلُ»، وهو أن يكون بين الجلد واللحم ماء؛ وقد فسره النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «بكمٍ دحرجته» أى دورته على رجلك فنقط. «فتراه مُتَبَرِّأ» أى مرتفعا - ما يدل على أن ذلك كله محسوس في القلب يفعل فيه؛ وكذلك الختم والطبع؛ والله أعلم. وفي حديث حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «تُعْرَضُ الفتن على القلوب كالخصير عودًا عودًا فأى قلب أشربها نُكِت فيه نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكت فيهِ نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفا فلا تضره فتنة مادامت السموات والأرض والآخر أسود مُرَبَّدًا كالْكُوزِ مُجْحَجًا لا يعرف معروفًا ولا يُنكر منكرا إلا ما أشرب من هواه ...» وذكر الحديث. «مُجْحَجًا»: يعنى مائلًا.

السادسة - القلب قد يعبر عنه بالفؤاد والصدر، قال الله تعالى: «كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ»^(٣). وقال: «أَلَمْ تُشْرَحْ لَكَ صَدْرُكَ»^(٤)، يعنى في الموضعين قلبك. وقد يعبر به عن العقل؛ قال الله تعالى: «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ»^(٥) أى عقل؛ لأن القلب محل العقل في قول الأكثرين. والفؤاد محل القلب، والصدر محل الفؤاد؛ والله أعلم.

السابعة - قوله تعالى: «وَعَلَى سَمْعِهِمْ»^(٦) استدل بها من فضل السمع على البصر لتقدمه عليه، وقال تعالى: «قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَبَصَارَكُمْ»^(٧). وقال: «وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ»^(٨). قال: والسمع يُدْرِك به من الجهات الست، وفي النور والظلمة؛ ولا يُدْرِك بالبصر إلا من الجهة المقابلة، وبواسطة من ضياء وشعاع. وقال أكثر المتكلمين

(١) ساعية: هو رئيسهم الذى يصدر عن رأيه ولا يمضون أمرا دونه. (النهاية). (٢) ويرى: «مر به» أى اختلط سواده بكثرة.

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٨ (٤) راجع ج ٢٠ ص ١٠٤

(٥) راجع ج ١٧ ص ٢٣ (٦) راجع ج ٦ ص ٤٢٧ (٧) راجع ج ١٠ ص ١٥١

بتفضيل البصر على السمع ؛ لأن السمع لا يدرك به إلا الأصوات والكلام ، والبصر يدرك به الأجسام والألوان والهيئات كلها . قالوا : فلما كانت تعلقاته أكثر كان أفضل ؛ وأجازوا الإدراك بالبصر من الجهات الست .

الثامنة — إن قال قائل : لم جمع الأبصار ووحد السمع ؟ قيل له : إنما وحده لأنه مصدر يقع للقليل والكثير ؛ يقال : سمعت الشيء أسمعُه سَمْعًا وسَمَاعًا ، فالسمع مصدر سمعت ؛ والسمع أيضا اسم للجراحة المسموع بها سُمِّيت بالمصدر . وقيل : إنه لما أضاف السمع إلى الجماعة دل على أنه يراد به أسماع الجماعة ؛ كما قال الشاعر ^(١) :

بها حَيْفُ الحَسْرَى فأما عِظَامُهَا * فبيضٌ وأما جلدُها فصَلِيبٌ

إنما يريد جلودها فوحد ؛ لأنه قد علم أنه لا يكون للجماعة جلد واحد .

وقال آخر في مثله ^(٢) :

لا تُنْكِرِ القَتْلَ وقد سُبِينَا * في حَلَقِكُمْ عَظْمٌ وقد شَجِينَا

يريد في حلوقكم ؛ ومثله قول الآخر :

كَأَنَّهُ وَجْهٌ تُرْكِيَيْنِ قد غضبا * مستهدف لطمعان غير تذييب

وإنما يريد وجهين ، فقال وجه تركيين ؛ لأنه قد علم أنه لا يكون للأثنين وجه واحد ؛ ومثله كثير جدا . وقرئ : « وعلى أسماعهم » ويحتمل أن يكون المعنى وعلى مواضع سمعهم ؛ لأن السمع لا ينحتم وإنما ينحتم موضع السمع ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقد يكون السمع بمعنى الاستماع ؛ يقال : سَمِعْتُكَ حديثي — أى استماعك إلى حديثي — يعجبني ؛ ومنه قول ذي الرمة يصف ثورا تسمع إلى صوت صائد وكلاب :

وقد تَوَجَّسَ رِكْزًا مُقْفِرٌ نَدَسٌ * بِنَبَاةِ الصَّوْتِ مَا فِي سَمْعِهِ كَذِبٌ

(١) هو علقمة بن عبدة . وصف طريقا بعيدا شاقا على من سلكه . بغيف الحسرى وهى المعيبة من الإبل مستقرة فيه . وقوله : فأما عظامها فيبيض أى أكت السباع والطير ما عليها من اللحم فتعرت وبدا وضجها . وقوله : وأما جلدُها الخ ، أى محرم يابس لأنه ملق بالفلاة لم يدبغ ، ويقال : الصليب هنا الودك أى قد سال ما فيه من رطوبة لإحماء الشمس عليه . (عن شرح الشواهد للشنتمرى) . (٢) هو المصيب بن زيد مناة الغنوى كما في كتاب سيويه .

أى ما فى آستماعه كذب؛ أى هو صادق الاستماع. والنَّدَس : الحاذق . والنَّبَاة : الصوت الخفى، وكذلك الرُكْز . والسَّمْع (بكسر السين وإسكان الميم) : ذِكر الإنسان بالجميل؛ يقال : ذهب سَمْعُه فى الناس أى ذكره . والسَّمْع أيضا : ولد الذئب من الضبع . والوقوف هنا : «وعلى سمعهم» . و«غشاوة» رفع على الابتداء وما قبله خبر . والضمائر فى «قلوبهم» وما عطف عليه لمن سبق فى علم الله أنه لا يؤمن من كفار قريش، وقيل من المنافقين، وقيل من اليهود، وقيل من الجميع . وهو أصوب؛ لأنه يعم . فالتختم على القلوب والأسماع . والغشاوة على الأبصار . والغشاء : الغطاء . وهى :

التاسعة — ومنه غاشية السَّرج؛ وغشيت الشئ أغشيه . قال النابغة :

هَلَّا سَأَلْتُ بَنِي دُبْيَانَ مَا حَسْبِي ■ إِذَا الدُّخَانُ تَغَشَّى الْأَشْطَطَ الْبَرْمَا^(١)
وَقَالَ آخَرُ^(٢) :

صَحْبُكَ إِذْ عِنَى عَلَيْهَا غَشَاوَةٌ ■ فَلَمَّا أَنْجَلَتْ قَطَعَتْ نَفْسِي أَلْوَمَهَا

قال ابن كيسان : فإن جمعت غشاوة قلت : غشاء بحذف الهاء . وحكى الفراء : غشاوى مثل أداوى . وقرئ : «غشاوة» بالنصب على معنى وجعل، فيكون من باب قوله :

* علفَها تَبَنَّا وماء باردا *
وقول الآخر^(٣) :

يَا لَيْتَ زَوْجَكَ قَسِدَ غَدَا * مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا

المعنى وأسقيتها ماء، وحاملا رمحا؛ لأن الرمح لا يتقلد . قال الفارسي : ولا تكاد تجد هذا الاستعمال فى حال سعة واختيار؛ فقراءة الرفع أحسن، وتكون الواو عاطفة جملة على جملة . قال : ولم أسمع من الغشاوة فعلاً متصرفاً بالواو . وقال بعض المفسرين : الغشاوة على الأسماع والأبصار، والوقوف على «قلوبهم» . وقال آخرون : التخم فى الجميع، والغشاوة هى التخم؛ فالوقوف على هذا على «غشاوة» . وقرأ الحسن «غشاوة» بضم الغين، وقرأ أبو حيوة بفتحها، وروى عن

(١) الأشطط : الذى خالطه الشيب . والبرم : الذى لا يدخل مع القوم فى الميسر وياً كل معهم من لجه .

(٢) هو الحارث بن خالد الخزيمى ؛ كما فى اللسان مادة (غشا) . (٣) هو عبد الله بن الزبيرى ؛ كما

فى الكامل للبرد ص ١٨٩ طبع أوربا .

أبى عمرو: غشوة؛ رده إلى أصل المصدر. قال ابن كيسان: ويجوز غشوة وغشوة وأجودها غشاو؛ كذلك تستعمل العرب في كل ما كان مشتملا على الشيء، نحو عمامة وكنانة وقلادة وعصابة وغير ذلك.

العاشرة — قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ﴾ أى للكافرين المكذبين ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ نعتهم. والعذاب مثل الضرب بالسوط والحرق بالنار والقطع بالحديد؛ إلى غير ذلك مما يؤلم الإنسان. وفي التنزيل: «وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ» وهو مشتق من الحبس والمنع؛ يقال في اللغة: أعذبه عن كذا أى أحبسه وأمنعه؛ ومنه سمي عذوبة الماء؛ لأنها قد أعذبت. وأستعذب بالحبس في الوعاء ليصفو ويفارقه ما خالطه؛ ومنه قول عليّ رضي الله عنه: أعذبوا نساءكم عن الخروج؛ أى أحبسوهن. وعنه رضي الله عنه وقد شيع سريّة فقال: أعذبوا عن ذكر النساء [أنفسكم] فإن ذلك يكسركم عن الغزو؛ وكل من منعه شيئا فقد أعذبه؛ وفي المثل: «لألجمتك لجاما معذبا» أى مانعا عن ركوب الناس. ويقال: أعذب أى أمتنع. وأعذب غيره؛ فهو لازم ومتعد؛ فسمى العذاب عذابا لأن صاحبه يحبس ويمنع عنه جميع ما يلائم الجسد من الخير ويهاول عليه أضدادها.

قوله تعالى: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٨﴾ فيه سبع مسائل:

الأولى — روى ابن جريج عن مجاهد قال: نزلت أربع آيات من سورة البقرة في المؤمنين، وأئنتان في نعت الكافرين، وثلاث عشرة في المنافقين. وروى أسباط عن السدي في قوله: «وَمِنَ النَّاسِ» قال: هم المنافقون. وقال علماء الصوفية: الناس أسم جنس، وأسم الجنس لا يخاطب به الأولياء.

الثانية — واختلف النحاة في لفظ الناس؛ فقليل: هو أسم من أسماء الجموع، جمع إنسان وإنسانة؛ على غير اللفظ، وتصغيره نؤيس. فالناس من النؤس وهو الحركة؛ يقال: ناسر ينوس أى تحرك؛ ومنه حديث أم زرع: «أَنَاسَ من حُلِيٍّ أَذْنَى». وقيل: أصله من نسي؛ فأصل

ناس نسي قلب فصار نيس تحركت الياء فانفتح ما قبلها فأقلبت ألفاً، ثم دخلت الألف واللام فقليل : الناس . قال ابن عباس : نسي آدم عهد الله فسمى إنساناً . وقال عليه السلام : "نسي آدم فنسيته ذريته" . وفي التنزيل : «وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ» وسيأتي . وعلى هذا فالهمزة زائدة ؛ قال الشاعر :

لَا تَنْسِينَ تِلْكَ الْعُهُودَ فَإِنَّمَا * سُمِّيتَ إِنْسَانًا لِأَنَّكَ نَاسِي
وقال آخر :

فَإِنْ نَسِيتَ عُهُودًا مِنْكَ سَالِفَةً * فَأَغْفِرْ فَأَوَّلُ نَاسٍ أَوَّلُ النَّاسِ
وقيل : سمي إنساناً لأنسه بجواء . وقيل : لأنسه بربه ، فالهمزة أصلية ؛ قال الشاعر :
وما سُمِّيَ الْإِنْسَانُ إِلَّا لِأَنِّهِ * وَلَا الْقَلْبُ إِلَّا أَنَّهُ يَتَقَلَّبُ

الثالثة — لما ذكر الله جل وتعالى المؤمنين أولاً ، وبدأ بهم لشرفهم وفضلهم ، ذكر الكافرين في مقابلتهم ؛ إذ الكفر والإيمان طرفان . ثم ذكر المنافقين بعدهم وألحقهم بالكافرين قبلهم ؛ لنفي الإيمان عنهم بقوله الحق : « وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ » . ففي هذا رد على الكرامية حيث قالوا : إن الإيمان قول باللسان وإن لم يعتقد بالقلب ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « فَأَنذَرْتُهُمُ النَّارَ بِمَا قَالُوا » . ولم يقل : بما قالوا وأضربوا ؛ وبقوله عليه السلام : "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم" . وهذا منهم قصور وجود ، وترك نظير لما نطق به القرآن والسنة من العمل مع القول والاعتقاد ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الإيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان" . أخرجه ابن ماجه في سننه . فما ذهب إليه محمد بن كرام السجستاني وأصحابه هو النفاق وعين الشقاق ؛ ونعوذ بالله من الخذلان وسوء الاعتقاد .

الرابعة — قال علماؤنا رحمة الله عليهم : المؤمن ضربان : مؤمن يحب الله ويواليه ، ومؤمن لا يحب الله ولا يواليه ، بل يبغضه ويعاديه ؛ فكل من علم الله أنه يوافي بالإيمان ، فالله يحب له ، موالي له ، راض عنه . وكل من علم الله أنه يوافي بالكفر ، فالله مبغض له ، ساخط

عليه ، معادٍ له ، لا لأجل إيمانه ، ولكن لكفره وضلاله الذى يوافق به . والكافر ضربان : كافر يُعاقب لا محالة ، وكافر لا يُعاقب . فالذى يُعاقب هو الذى يُوافق بالكفر ، فالله ساخط عليه معادٍ له . والذى لا يعاقب هو الموافق بالإيمان ، فالله غير ساخط على هذا ولا مبغض له ، بل محب له موالٍ ؛ لا لكفره لكن لإيمانه الموافق به . فلا يجوز أن يطلق القول وهى : —
الخامسة — بأن المؤمن يستحق الثواب ، والكافر يستحق العقاب ، بل يجب تقييده بالموافقة . ولأجل هذا قلنا : إن الله راض عن عمر فى الوقت الذى كان يعبد الأصنام ، ومريد لثوابه ودخوله الجنة ؛ لا لعبادته الصنم ، لكن لإيمانه الموافق به . وإن الله تعالى ساخط على إبليس فى حال عبادته ؛ لكفره الموافق به .

وخالفت القَدْرِيَّةُ فى هذا وقالت : إن الله لم يكن ساخطا على إبليس وقت عبادته ، ولا راضيا عن عمر وقت عبادته للصنم . وهذا فاسد ؛ لما ثبت أن الله سبحانه عالم بما يوافق به إبليس لعنه الله ، وبما يوافق به عمر رضى الله عنه فيما لم يزل ؛ فثبت أنه كان ساخطا على إبليس محبا لعمر . ويدل عليه إجماع الأمة على أن الله سبحانه وتعالى غير محب لمن علم أنه من أهل النار ، بل هو ساخط عليه ؛ وأنه محب لمن علم أنه من أهل الجنة ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” وإنما الأعمال بالخواتيم “ ولهذا قال علماء الصوفية : ليس الإيمان ما يترن به العبد قولاً وفعلًا ؛ لكن الإيمان جَرَى السعادة فى سوابق الأزل ، وأما ظهوره على الهياكل فربما يكون عاريا ، وربما يكون حقيقة .

قلت : هذا كما ثبت فى صحيح مسلم وغيره عن عبد الله بن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق : ” إن أحدكم يُجمع خلقه فى بطن أمه أربعين يوما ثم يكون فى ذلك عَلاقَةً مثل ذلك ثم يكون فى ذلك مُضْغَةً مثل ذلك ثم يُرْسِل الله الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد فوالذى لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراعٌ فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراعٌ فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها “ . فإن قيل وهى : —

السادسة - فقد خرج الإمام الحافظ أبو محمد عبد الغنى بن سعيد المصرى من حديث محمد بن سعيد الشامى المصلوب فى الزندقة وهو محمد بن أبى قيس ، عن سليمان بن موسى وهو الأشدق ، عن مجاهد بن جبر عن ابن عباس أخبرنا أبو رزين العقيلي قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لأشربن أنا وأنت يا أبا رزين من لبن لم يتغير طعمه " قال قلت : كيف يحيى الله الموتى ؟ قال : " أما مررت بأرض لك مجذبة ثم مررت بها مخصبة ثم مررت بها مجذبة ثم مررت بها مخصبة " قلت : بلى . قال : " كذلك النشور " قال قلت : كيف لى أن أعلم أنى مؤمن ؟ قال : " ليس أحد من هذه الأمة - قال ابن أبى قيس : أو قال من أمى - عمل حسنة وعلم أنها حسنة وأن الله جازيه بها خيراً أو عمل سيئة وعلم أنها سيئة وأن الله جازيه بها شراً أو يفرها إلا مؤمن " .

قلت : وهذا الحديث وإن كان سنده ليس بالقوى فإن معناه صحيح وليس بمعارض للحديث ابن مسعود ؛ فإن ذلك موقوف على الخاتمة ؛ كما قال عليه السلام : " وإنما الأعمال بالخواتيم " . وهذا إنما يدل على أنه مؤمن فى الحال ؛ والله أعلم .

السابعة - قال علماء اللغة : إنما سُمى المنافق منافقاً لإظهاره غير ما يضمهر ؛ تشبيهاً باليربوع ، له حجر يقال له : النافق ، وآخر يقال له : القاصع . وذلك أنه يخرق الأرض حتى إذا كاد يبلغ ظاهر الأرض أرق التراب ؛ فإذا رابه ريب دفع ذلك التراب برأسه فخرج ؛ فظاهر مجره تراب ، وباطنه حفرة . وكذلك المنافق ظاهره إيمان ، وباطنه كفر ؛ وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : **يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ** ﴿٩﴾

قال علماءنا : معنى « يخادعون الله » أى يخادعونه عند أنفسهم وعلى ظنهم . وقيل : قال ذلك لعملمهم عمل الخادع . وقيل : فى الكلام حذف ، تقديره : يخادعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ عن الحسن وغيره . وجعل خداعهم لرسوله خداعاً له ؛ لأنه دعاهم برسالته ؛ وكذلك إذا خادعوا المؤمنين فقد خادعوا الله . ومخادعتهم : ما أظهره من الإيمان

خلاف ما أبطنوه من الكفر، لِيَحْقِنُوا دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ، ويظنون أنهم قد نجوا وخذعوا ؛
قاله جماعة من المتأولين . وقال أهل اللغة : أصل الخدع في كلام العرب الفساد ؛ حكاه
ثعلب عن ابن الأعرابي . وأنشد :

أَبْيَضُ اللَّوْنِ لَزِيدٌ طَعْمُهُ * طَيِّبُ الرَّيْقِ إِذَا الرَّيْقُ خَدَعُ^(١)

قلت : فـ «يخادعون الله» على هذا، أى يفسدون إيمانهم وأعمالهم فيما بينهم وبين الله تعالى
بالرياء . وكذا جاء مفسراً عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما يأتى . وفى التنزيل : «يُرَءَوْنَ
النَّاسَ»^(٢) . وقيل : أصله الإخفاء ؛ ومنه مخدع البيت الذى يحرز فيه الشيء ؛ حكاه ابن فارس
وغيره . وتقول العرب : آخذع الضب فى جحره .

قوله تعالى : (وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) نفى وإيجاب ؛ أى ما تحل عاقبة الخدع إلا بهم .
ومن كلامهم : مَنْ خَدَعَ مِنْ لَا يُخَدَعُ فَإِنَّمَا يَخْدَعُ نَفْسَهُ . وهذا صحيح ؛ لأن الخداع إنما يكون
مع من لا يعرف البواطن ؛ وأما من عرف البواطن فمن دخل معه فى الخداع فإنما يخدع
نفسه . ودل هذا على أن المنافقين لم يعرفوا الله إذ لو عرفوه لعرفوا أنه لا يخدع ؛ وقد تقدم
من قوله عليه السلام أنه قال : «لا تخادع الله فإنه من يخادع الله يخدعه الله ونفسه يخدع
لو يشعر» قالوا : يارسول الله ، وكيف يُخَادَعُ اللهُ ؟ قال : «تعمل بما أمرك الله به وتطلب به
غيره» . وسيأتى بيان الخدع من الله تعالى كيف هو عند قوله تعالى : «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» .
وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو : «يخادعون» فى الموضعين ؛ ليتجانس اللفظان . وقرأ عاصم
وحزمة والكسائى وابن عامر : «يخدعون» الثانى . والمصدر خَدَع (بكسر الخاء) وخديعة ؛ حكى
ذلك أبو زيد . وقرأ مَورِقُ العجلي : «يُخَدِّعُونَ الله» (بضم الياء وفتح الخاء وتشديد الدال) على
التكثير . وقرأ أبو طالوت عبد السلام بن شداد والجارود بضم الياء وإسكان الخاء وفتح
الدال ، على معنى وما يخدعون إلا عن أنفسهم ، فحذف حرف الجر ؛ كما قال تعالى : «وَأَخْتَارَ
مُوسَى قَوْمَهُ» أى من قومه .

(٢) راجع ج ٥ ص ٤٢٢

(١) قاله سويد بن أبي كاهل . يصف ثغراً امرأة .

قوله تعالى : ((وَمَا يَشْعُرُونَ)) أى يفتنون أن وبال خدعهم راجع عليهم ؛ فيظنون أنهم قد نجوا بخدعهم وفازوا ؛ وإنما ذلك فى الدنيا ، وفى الآخرة يقال لهم : « أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَاتَمِسُوا نُورًا » على ما يأتى . قال أهل اللغة : شَعَرْتُ بالشئ أى فِطَنْتُ له ؛ ومنه الشاعر لفظته ؛ لأنه يفتن لما لا يَفْطُنْ له غيره من غريب المعانى . ومنه قولهم : لَيْتَ شِعْرِي ؛ أى ليتنى علمت .

قوله تعالى : فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ((فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ)) ابتداء وخبر . والمرض عبارة مستعارة للفساد الذى فى عقائدهم . وذلك إما أن يكون شكاً ونفاقاً ، وإما بَحْثاً وتكذيباً . والمعنى : قلوبهم مرضى لخلوها عن العصمة والتوفيق والرعاية والتأييد . قال ابن فارس اللغوى : المرض كل ما خرج به الإنسان عن حد الصحة من علة أو نفاق أو تقصير فى امر . والقراء مجمعون على فتح الراء من « مَرَضٌ » إلا ما روى الأصمعى عن أبى عمرو أنه سَكَنَ الراء .

قوله تعالى : ((فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا)) قيل : هو دعاء عليهم . ويكون معنى الكلام : زادهم الله شكاً ونفاقاً جزاء على كفرهم وضعفا عن الانتصار وعجزاً عن القدرة ؛ كما قال الشاعر :

يا مُرْسِلَ الرِّيحِ جَنُوباً وَصَباً ■ إِذْ غَضِبْتَ زَيْدٌ فَرَدَّهَا غَضَباً

أى لا تهدها على الانتصار فيما غضبت منه . وعلى هذا يكون فى الآية دليل على جواز الدعاء على المنافقين والطردهم ؛ لأنهم شر خلق الله . وقيل : هو إخبار من الله تعالى عن زيادة مرضهم ؛ أى فزادهم الله مرضاً إلى مرضهم ؛ كما قال فى آية أخرى : « فَزَادَهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ » . وقال أرباب المعانى : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » أى بسكونهم إلى الدنيا وحُبهم لها وغفلتهم عن الآخرة وإعراضهم عنها . وقوله : « فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا » أى وكلهم إلى أنفسهم . وجمع عليهم هموم الدنيا فلم يتفترغوا من ذلك إلى اهتمام بالدين . « وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » بما يقضى عما يبق . وقال الجُنَيْد : علل القلوب من اتباع الهوى ، كما أن علل الجوارح من مرض البدن .

قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ « أليم » في كلام العرب معناه مؤلم أى موجع ، مثل السميع بمعنى المسمع ، قال ذو الرمة يصف إبلا :

ونرفع من صدور شردلات * يصك وجوهها وهج^(١) اليم

وآلم إذا أوجع . والإيلام : الإيحاء . والآلم : الوجع ، وقد ألم يآلم آلمًا . والتآلم : التوجع . ويجمع اليم على ألماء مثل كريم وكرماء ، وآلام مثل أشراف .

قوله تعالى : ﴿ يَمَّا كَانُوا يُكَذِّبُونَ ﴾ ما مصدرية ، أى بتكذيبهم الرسل وردهم على الله جل وعز وتكذيبهم بآياته ، قاله أبو حاتم . وقرأ عاصم وحزة والكسائي بالتخفيف ، ومعناه يكذبهم وقولهم آمنا وليسوا بمؤمنين .

مسألة — وأختلف العلماء في إمساك النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المنافقين مع علمه بنفاقهم على أربعة أقوال :

القول الأول — قال بعض العلماء : إنما لم يقتلهم لأنه لم يعلم حالهم أحد سواه . وقد اتفق العلماء على بركة أبيهم^(٢) على أن القاضى لا يقتل بعلمه ، وإنما اختلفوا في سائر الأحكام . قال ابن العربي : وهذا منتقض ، فقد قُتل بالمُجَدَّر بن زياد الحارث بن سويد بن الصامت ؛ لأن المُجَدَّر قتل أباه سويدًا يوم بُعث^(٣) ، فأسلم الحارث وأغفله يوم أُحد فقتله ، فأخبر به جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقتله به ؛ لأن قتله كان غيلة^(٤) ، وقتل الغيلة حد من حدود الله . قلت : وهذه غفلة من هذا الإمام ، لأنه إن ثبت الإجماع المذكور فليس بمنتقض بما ذكره ؛ لأن الإجماع لا ينعقد ولا يثبت إلا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وانقطاع الوحي ؛ وعلى هذا فتكون تلك قضية في عين بوشي ، فلا يحتاج بها أو منسوخة بالإجماع . والله أعلم .

(١) شردلات : إبل طوال . ونرفع : نستحبها في السير . والهج : الحر الشديد المؤلم .

(٢) قوله : « على بركة أبيهم » هذه كلمة للعرب يريدون بها الكثرة وتوفير العدد .

(٣) بعث : موضع في نواحي المدينة ، كانت به وقائع بين الأوس والخزرج في الجاهلية ؛ وكان الظفر فيه يومئذ

للأوس على الخزرج . (٤) راجع هذه القصة في سيرة ابن هشام (ص ٣٥٦ ، ٥٧٩) طبع أوربا .

القول الثاني — قال أصحاب الشافعي : إنما لم يقتلهم لأن الزنديق وهو الذي يُسرّ الكفر ويظهر الإيمان يُستتاب ولا يُقتل . قال ابن العربي : وهذا وهم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستتبهم ولا نَقَلَ ذلك أحد ، ولا يقول أحد إن آستتاب الزنديق واجبة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم معرضاً عنهم مع علمه بهم . فهذا المتأخر من أصحاب الشافعي الذي قال : إن آستتاب الزنديق جائزة قال قولاً لم يصح لأحد .

القول الثالث — إنما لم يقتلهم مصلحة لتأليف القلوب عليه لئلا تنفر عنه ؛ وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى بقوله لعمر : ” معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي “ أخرجه البخاري ومسلم . وقد كان يعطى للؤلؤة قلوبهم مع علمه بسوء اعتقادهم تألفاً ؛ وهذا هو قول علمائنا وغيرهم . قال ابن عطية : وهي طريقة أصحاب مالك رحمه الله في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنافقين ؛ نص على هذا محمد بن الجهم والقاضي إسماعيل والأبهري وآبن المساجشون ، واحتج بقوله تعالى : « لَنْ لَمْ يَنْتَه الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » إلى قوله . « وَقَتْلُوا تَقْتِيلًا » . قال قتادة : معناه إذا هم أعلنوا النفاق . قال مالك رحمه الله : النفاق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الزندقة فينا اليوم ؛ فيقتل الزنديق إذا شهد عليه بها دون آستتاب ؛ وهو أحد قولي الشافعي . قال مالك : وإنما كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنافقين لبيان لآئمه أن الحاكم لا يحكم بعلمه ؛ إذ لم يشهد على المنافقين . قال القاضي إسماعيل : لم يشهد على عبد الله بن أبي (٤) إلا زيد بن أرقم وحده ، ولا على الجلاس بن سويد إلا عمير بن سعد ريبه ؛ ولو شهد على أحد منهم رجلان بكفره ونفاقه لقتل . وقال الشافعي رحمه الله محتجاً للقول الآخر : السنة فيمن شهد عليه بالزندقة فجدد

(١) الذي في كتاب الأحكام لابن العربي : « ... أن آستتاب الزنديق غير واجبة » .

(٢) كذا في الأصول وكتاب الأحكام لابن العربي . ولعل صواب العبارة : « إن آستتاب الزنديق واجبة » .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٤٥ (٤) سيذكر الإمام القرطبي قصته عند تفسير سورة « المنافقون » .

(٥) كان متهماً بالنفاق وهو الذي نزل فيه قوله تعالى : « يحلفون بالله ما قالوا » الآية . وسنأتي قصته عند تفسير

هذه الآية في سورة « براءة » إن شاء الله تعالى . وقد أوردها ابن هشام في سيرته ص ٥٣ طبع أوربا . وآبن عبد البر في الاستيعاب ج ١ ص ٩٧ طبع الهند .

وأعلن بالإيمان وتبرأ من كل دين سوى الإسلام أن ذلك يمنع من إراقة دمه . وبه قال أصحاب
الرأى وأحمد والطبرى وغيرهم . قال الشافعى وأصحابه : وإنما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قتل المنافقين ما كانوا يظهرونه من الإسلام مع العلم بنفاقهم ؛ لأن ما يظهرونه يجب
ما قبله . وقال الطبرى : جعل الله تعالى الأحكام بين عباده على الظاهر ، وتولى الحكم
فى سرائرهم دون أحد من خلقه ، فليس لأحد أن يحكم بخلاف ما ظهر ؛ لأنه حكم بالظنون ،
ولو كان ذلك لأحد كان أولى الناس به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد حكم للمنافقين
بحكم المسلمين بما أظهروا ، ووكل سرائرهم إلى الله . وقد كذب الله ظاهرهم فى قوله : « وَاللَّهُ
يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ » . قال ابن عطية : ينفصل المالكون عما لزموه من هذه
الآية بأنها لم تُعين أشخاصهم فيها وإنما جاء فيها توبيخ لكل مغموص عليه بالنفاق ؛
وبقى لكل واحد منهم أن يقول : لم أرد بها وما أنا إلا مؤمن ، ولو عين أحد لما جب
كذبه شيئا .

قلت : هذا الانفصال فيه نظر ، فإن النبى صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم أو كثيرا منهم
بأسمائهم وأعيانهم بإعلام الله تعالى إياه ؛ وكان حذيفة يعلم ذلك بإخبار النبى عليه السلام إياه
حتى كان عمر رضى الله عنه يقول له : يا حذيفة هل أنا منهم ؟ فيقول له : لا .

القول الرابع — وهو أن الله تعالى كان قد حفظ أصحاب نبىه عليه السلام بكونه ثبتهم
أن يفسدهم المنافقون أو يفسدوا دينهم فلم يكن فى تَبَقِيَّتِهِمْ ضرر ، وليس كذلك اليوم ؛ لأننا
لا نأمن من الزنادقة أن يفسدوا عامتنا وجهالنا .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ
مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾

■ إذا ■ فى موضع نصب على الظرف والعامل فيها « قالوا » ؛ وهى تؤذن بوقوع الفعل
المستظر . قال الجوهرى : « إذا » اسم يدل على زمان مستقبل ، ولم تستعمل إلا مضافة إلى

(١) قوله : لكل مغموص . أى مطعون فى دينه ■ منهم بالنفاق .

جملة ؛ تقول : أجيئك إذا أحتر البُسْر، وإذا قَدِمَ فلان . والذي يدل على أنها اسم وقوعها موقع قولك : آتيك يوم يَقدَم فلان ؛ فهي ظرف وفيها معنى المجازاة . وجزاء الشرط ثلاثة ؛ الفعل والفاء وإذا ؛ فالفعل قولك : إن تأتني آتاك . والفاء : إن تأتني فأنا أحسن إليك . وإذا كقوله تعالى : « وإن تُصِبهُمُ سَيِّئَةٌ يَمَّا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ » ^(١) . ومما جاء من المجازاة بإذا في الشعر قول قيس بن الخطيم :

إذا قَصَرْتُ أسيافنا كان وصلها * خُطَّانا إلى أعدائنا فنضارب ^(٢)

فمطف « فنضارب » بالجزم على « كان » لأنه مجزوم ، ولو لم يكن مجزوما لقال : فنضارب ؛ بالنصب . وقد تزايد على « إذا » « ما » تأكيداً ، فيجزم بها أيضاً ؛ ومنه قول الفرزدق :

فقام أبو ليلى إليه أبى ظالم ■ وكان إذا ما سئل السيف يضرب

قال سيويه : والجيد ما قال كعب بن زهير :

وإذا ما تشاء تبعث منها * مغرب الشمس ناشطاً مدعوراً ^(٣)

يعنى أن الجيد ألا يجزم بإذا ؛ كما لم يجزم في هذا البيت . وحكى عن المبرد أنها في قولك في المفاجأة : خرجت فإذا زيد ، ظرف مكان ؛ لأنها تضمنت جئة . وهذا مردود ؛ لأن المعنى خرجت فإذا حضور زيد ؛ وإنما تضمنت المصدر كما يقتضيه سائر ظروف الزمان ؛ ومنه قولهم : « اليوم نحر وغدا أمر » فمعناه وجود نحر ووقوع أمر .

قوله : « قيل » من القول وأصله قول ؛ نُقِلَتْ كسرة الواو إلى القاف فأنقلبت الواو ياء . ويجوز : « قيل لهم » بإدغام اللام في اللام . وجاز الجمع بين ساكنين ؛ لأن الياء حرف مد ولين . قال الأخفش : ويجوز « قيل » بضم القاف والياء . وقال الكسائي : ويجوز إشمام القاف الضم ليدل على أنه لما لم يسم فاعله ، وهى لغة قيس . وكذلك جىءَ وغيضَ وحيلَ وسبقَ وسىءَ

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٤ (٢) يقول : إذا قصرت أسيافنا في اللقاء عن الوصول إلى الأقران وصلناها بخطانا مقدمين عليهم حتى تنالهم . (٣) وصف ناقته بالنشاط والسرعة بعد سير التهاركه ؛ فشبهها في اتباعها بسرعة بنشاط قد دعر من صائد أو سبع . والنشاط : التوريج من بلد إلى بلد ؛ فذلك أوحش له وأذعر .

وسِيئَت . وكذلك روى هشام عن ابن عباس ، ورويس ^(١) عن يعقوب . وأشَمَّ منها نافع سىء
وسِيئَت خاصة . وزاد ابن ذَكْوَان : حِيلَ وَسِيقٌ ، وكسر الباقون في الجميع . فأما هُذَيْل
وبنو دُبَيْرٍ من أسد وبنى فُقَعَسٍ فيقولون : « قَوْلٌ » بواو ساكنة .

قوله : «لَا تُفْسِدُوا» «لَا» نهى . والفساد ضدّ الصلاح ، وحقيقته العدول عن الاستقامة
إلى ضدها . فَسَدَ الشَّيْءُ يَفْسُدُ فَسَادًا وَفُسُودًا وهو فاسد وفَسِيد . والمعنى في الآية : لَا تُفْسِدُوا
فِي الْأَرْضِ بالكفر وموالاته أهلّه ، وتفريق الناس عن الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن .
وقيل : كانت الأرض قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم فيها الفساد ، ويفعل فيها
بالمعاصي ؛ فلما بُعِثَ النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصلاحَتِ الأرض . فإذا عملوا
بالمعاصي فقد أفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ؛ كما قال في آية أخرى : «وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
بَعْدَ إِصْلَاحِهَا» ^(٢) .

قوله : «فِي الْأَرْضِ» الأرض مؤنثة ، وهي آسم جنس ، وكان حق الواحدة منها أن يقال
أَرْضَةٌ ، ولكنهم لم يقولوا . والجمع أَرْضَاتٌ ؛ لأنهم قد يجمعون المؤنث الذي ليست فيه هاء التانيث
بالتاء كقولهم : عُرُسَاتٌ . ثم قالوا أَرْضُونَ بجمعوا بالواو والنون ؛ والمؤنث لا يجمع بالواو والنون
إلا أن يكون منقوصا كثَبَّةٌ وَطَبَّةٌ ، ولكنهم جعلوا الواو والنون عوضًا من حذفهم الألف والتاء
وتركوا فتحة الراء على حالها ، وربما سَكَنَتْ . وقد تجمع على أَرُوضٍ . وزعم أبو الخطاب أنهم
يقولون : أَرْضٌ وَأَرَاضٌ ، كما قالوا : أَهْلٌ وَأَهَالٌ . والأراضى أيضا على غير قياس ؛ كأنهم جمعوا
أَرْضًا . وكل ما أسفل فهو أَرْضٌ . وَأَرْضٌ أَرِيضَةٌ ؛ أى زَكِيَّةٌ بئنة الأراضة .
وقد أَرِضْتُ بالضم ، أى زَكَيْتُ . قال أبو عمرو : نزلنا أَرْضًا أَرِيضَةً ؛ أى معجبة للعين ؛ ويقال :
لَا أَرْضَ لَكَ ، كما يقال : لَا أَمَ لَكَ . والأرض : أسفل قوائم الدابة ؛ قال حميد يصف فرسا :
وَلَمْ يُقَلِّبْ أَرْضَهَا الْبَيْطَارُ ■ وَلَا لِحَبْلِيهِ بِهَا حَبَارُ

(١) في نسخة : « ابن عامر » . (٢) رويس (كبير) محمد بن المتوكل القارى ، راوى يعقوب

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٢٦

ابن إسحاق .

أى أثر . والأرض : النَّفْضَةُ والرَّعْدَةُ . روى حماد بن سلمة عن قتادة عن عبد الله بن الحارث قال : زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ بِالْبَصْرَةِ ؛ فقال ابن عباس : والله ما أدري ! أزلزلت الأرض أم بن أرض ؟ أى أم بن رعدة ؛ وقال ذو الرمة يصف صائدا :

إِذَا تَوَجَّسَ رِكْزًا مِنْ سَنَابِكِهَا * أَوْ كَانَ صَاحِبَ أَرْضٍ أَوْ بِهِ الْمَوْتُ^(١)

والأرض : الزكام . وقد أرضه الله إرضاء ؛ أى أركمه فهو مأروض . ونسبيل مستأرض ، ووَدِيَّةٌ مستأرضة (بكسر الراء) وهو أن يكون له عِرق في الأرض ؛ فأما إذا نبت على جذع النخل فهو الراكب . والإراض (بالكسر) : بساط ضخ من صوف أو وبر . ورجل أريض ؛ أى متواضع خليق للخير . قال الأصمعي يقال : هو آرضهم أن يفعل ذلك ؛ أى أخلقهم . وشيء عريض أريض إيتباع له ؛ وبعضهم يفردوه ويقول : جَدِيُّ أَرِيضٍ ؛ أى سمين .

قوله : (نَحْنُ) أصل « نحن » ، قُلبت حركة الحاء على النون وأُسكنت الحاء ؛ قاله هشام بن معاوية النحوى . وقال الزجاج : « نحن » جماعة ، ومن علامة الجماعة الواو ، والضممة من جنس الواو ؛ فلما اضطروا إلى حركة « نحن » لالتقاء الساكنين حركوها بما يكون للجماعة . قال : لهذا ضموا واو الجمع في قوله عز وجل : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ » . وقال محمد ابن يزيد : « نحن » مثل قَبْلُ وبعْدُ ؛ لأنها متعلقة بالإخبار عن اثنين وأكثر ، ف« أنا » للواحد و« نحن » للثنائية والجمع ، وقد يخبر به المتكلم عن نفسه في قوله : نحن قَتْنَا ؛ قال الله تعالى : « نَحْنُ قَسَمْنَا^(٢) بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ » . والمؤث في هذا إذا كانت متكلمة بمنزلة المذكر ؛ تقول المرأة : قَتَّت وذَهَبَتْ ، وقَتْنَا وذَهَبْنَا ، وأنا فعلت ذلك ، ونحن فعلنا . هذا كلام العرب فأعلم .

قوله تعالى : (مُضِلِّحُونَ) اسم فاعل من أصلح . والصلاح : ضد الفساد . وصَلَحَ الشيء (بضم اللام وفتحها) لغتان ؛ قاله ابن السكيت . والصلوح (بضم الصاد) مصدر صَلَحَ (بضم اللام) ؛ قال الشاعر :

(١) توجس : تسمع . الرکز : الحس والصوت الخفى . سنابكها : حوافرها . الموم : البرسام وهو الخيل . وقيل : الموم الجدري الكثير المتراكب . ومعناه : أن الصياد يُذْهِبُ نَفْسَهُ إِلَى الْمَاءِ وَيَقْفَرُ لَهَا أَبَدًا لِتَلْبِجَ الْوَحْشَ نَفْسَهُ فَيَقْرَ . وشبهه بالمبرسم أو المزكوم لأن البرسام مفقر والزكام مفقر . (عن اللسان) . (٢) راجع ج ١٦ ص ٨٣

فكيف بإطراقى إذا ما شمتنى * وما بعد شتم الوالدين صُلُوحُ

وصلاح من أسماء مكة . والصلح (بكسر الصاد) : نهر .

وإنما قالوا ذلك على ظنهم ؛ لأن إفسادهم عندهم إصلاح ؛ أى أن ممالأتنا للكفار إنما

نريد بها الإصلاح بينهم وبين المؤمنين . قاله ابن عباس وغيره .

قوله تعالى : **أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ** (١٢)

قوله عز وجل : **﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾** ردّا عليهم وتكديبا لقولهم . قال أرباب

المعاني : من أظهر الدعوى كذب ، ألا ترى أن الله عز وجل يقول : **﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾**

وهذا صحيح . وكسرت «إت» لأنها مبتدأة ؛ قاله النحاس . وقال علي بن سليمان . يجوز فتحها ؛ كما

أجاز سيبويه : **﴿حَقًّا أَنْكَ مَنْطِقٌ﴾** بمعنى ألا . و«هم» يجوز أن يكون مبتدأ و«المفسدون»

خبره والمبتدأ وخبره خبر «إت» . ويجوز أن تكون «هم» توكيدا للهاء والميم في «إنهم» . ويجوز

أن تكون فاصلة — والكوفيون يقولون عمادا — و«المفسدون» خبر «إت» ؛ والتقدير ألا إنهم

المفسدون ، كما تقدم في قوله : **﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾** .

قوله تعالى : **﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾** قال ابن كيسان يقال : ما على من لم يعلم أنه مفسد

من الذم ، إنما يذم إذا علم أنه مفسد ثم أفسد على علم ؛ قال : ففيه جوابان : أحدهما —

أنهم كانوا يعملون الفساد سرا ويظهرون الصلاح وهم لا يشعرون أن أمرهم يظهر عند النبي

صلى الله عليه وسلم . والوجه الآخر : أن يكون فسادهم عندهم صلاحا وهم لا يشعرون أن ذلك

فساد ، وقد عصوا الله ورسوله في تركهم تبين الحق وأتباعه . «وَلَكِنْ» حرف تأكيد واستدراك

ولا بد فيه من نفى وإثبات ؛ إن كان قبله نفى كان بعده إيجاب ، وإن كان قبله إيجاب كان

بعده نفى . ولا يجوز الإقتصار بعده على اسم واحد إذا تقدم الإيجاب ، ولكك تذكر جملة

(١) في العبارة غموض . ولعل المعنى المراد : يجوز فتحها كما أجاز سيبويه أما أنك منطلق على معنى حقا أنك

منطلق . وأما بمعنى ألا ؛ فإذا فتحت إن بعدها كانتا بمعنى حقا أنك ... وإذا كسرت كانتا أداتى استفتاح .

راجع كتاب سيبويه ج ١ ص ٤٦٢ طبع بولاق .

مضادة لما قبلها كما في هذه الآية ، وقولك : جاءني زيد لكن عمرو لم يحنى ؛ ولا يجوز جاءني زيد لكن عمرو ثم تسكت ؛ لأنهم قد استغنوا ببيل في مثل هذا الموضع عن لكن ، وإنما يجوز ذلك إذا تقدّم النفي كقولك : ما جاءني زيد لكن عمرو .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) يعني المنافقين في قول مقاتل وغيره . (ءَامِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ) أى صدقوا بحمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ، كما صدق المهاجرون والمحققون من أهل يثرب . وألف « آمنوا » ألف قطع ؛ لأنك تقول : يؤمن . والكاف في موضع نصب ؛ لأنها نعت لمصدر محذوف ، أى إيماننا كإيمان الناس .

قوله تعالى : (قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ) يعني أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم ؛ عن ابن عباس . وعنه أيضا : مؤمنو أهل الكتاب . وهذا القول من المنافقين إنما كانوا يقولونه في خفاء واستهزاء فأطلع الله نبيه والمؤمنين على ذلك ، وقتر أن السفه ورقة الخلوّم وفساد البصائر إنما هي في حيزهم وصفة لهم ، وأخبر أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون للرّين الذى على قلوبهم . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنها نزلت في شأن اليهود ؛ أى وإذا قيل لهم — يعنى اليهود — آمنوا كما آمن الناس ؛ عبد الله بن سلام وأصحابه ، قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ! يعنى الجهال والخرقاء . وأصل السفه في كلام العرب : الخفة والرقّة ؛ يقال : ثوب سفيف إذا كان رديء النسيج خفيفه ، أو كان بالياً رقيقاً . وتسفّعت الريح الشجر : مالت به ؛ قال ذو الرمة :

مَشِينٌ كَمَا أَهْتَرَتْ رِمَاحٌ تَسْفَعَتْ * أَعَالِيهَا مَرَّ الرِّيحِ النَّوَاسِمُ (٢)

(١) المحققون هنا هم الذين يكون إيمانهم مقروناً بالإخلاص خالصاً عن شوائب النفاق كما قال الأوسى وغيره .

(٢) وصف نساء فيقول : إذا مشين أهترن في مشين وتنين فكأنهن رماح نصبت فرت عليها الرياح فاهترت

وتشتت . والنوام : الخفيفة الهبوب .

وتسفهت الشيء : استحققرته . والسفه : ضد الحلم . ويقال : إن السفه أن يكثر الرجل شرب الماء فلا يروى . ويجوز في همزتي السفهاء أربعة أوجه ، أوجهها أن تحقق الأولى وتقلب الثانية واوا خالصة ، وهي قراءة أهل المدينة والمعروف من قراءة أبي عمرو . وإن شئت خففتها جميعا فجعلت الأولى بين الهززة والواو وجعلت الثانية واوا خالصة . وإن شئت خففت الأولى وحقققت الثانية . وإن شئت حققتهما جميعا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَيْكُنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ مثل « وَلَيْكُنْ لَا يَشْعُرُونَ » ؛ وقد تقدم . والعلم معرفة المعلوم على ما هو به ؛ تقول : علمت الشيء أعلمه علماً عرفتُه ، وعلمتُ الرجل فعلمتُه أعلمُه (بالضم في المستقبل) : غلبته بالعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا ﴾ أنزلت هذه الآية في ذكر المنافقين . أصل لَقُوا : لَقِيتُوا ، نقلت الضمة إلى القاف وحذفت الياء لالتقاء الساكنين . وقرأ محمد بن السَّمِيعُ اليماني : « لاقوا الذين آمنوا » . والأصل لاقوا ، تحركت الياء قبلها فتحة أنقلبت ألفاً ، أجمع ساكنان الألف والواو فحذفت الألف لالتقاء الساكنين ثم حُرِكت الواو بالضم . وإن قيل : لم ضُمَّت الواو في لاقوا في الإدراج وحذفت من لَقُوا ؟ فالجواب : أن قبل الواو التي في لَقُوا ضمة فلو حركت الواو بالضم لثقل على اللسان النطق بها فحذفت لثقلها ، وحركت في لاقوا لأن قبلها فتحة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ ﴾ إن قيل : لم وُصِلت « خَلَوْا » بـ « إلى » وعُرف بها أن توصل بالباء ؟ قيل له : « خَلَوْا » هنا بمعنى ذهبوا وأنصرفوا ؛ ومنه قول الفرزدق :
كَيْفَ تَرَانِي قَالِبَا يَمَنِّي * [أَضْرِبُ أَمْرِي ظَهْرَهُ لِبَطْنِ]^(٢)

* قد قتل الله زياداً عني *

(١) أي مع كلمة ألا التي بعدها . (٢) الزيادة عن كتاب النقائض . وزباد ، هو زياد بن أبيه . والمجن : الترس .

لما أنزله منزلة صَرْف. وقال قوم: «إلى» بمعنى مع، وفيه ضعف. وقال قوم: «إلى» بمعنى الباء، وهذا يأباه الخليل وسيبويه. وقيل: المعنى وإذا خلوا من المؤمنين إلى شياطينهم؛ فـ«إلى» على بابها. والشياطين جمع شيطان على التكسير؛ وقد تقدم القول في اشتقاقه ومعناه في الاستعاذة. واختاف المفسرون في المراد بالشياطين هنا؛ فقال ابن عباس والسدي: هم رؤساء الكفر. وقال الكلبي: هم شياطين الجن. وقال جمع من المفسرين: هم الكهان. ولفظ الشيطنة الذي معناه البعد عن الإيمان والخير يعم جميع من ذكر. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ﴾ أي مكذبون بما ندعى إليه. وقيل: ساخرون. والهزء: السخرية واللعب؛ يقال: هزئ به واستهزأ؛ قال الرازي:

قد هزئت مني أم طيسله ■ قالت أراه مديما لا مال له

وقيل: أصل الاستهزاء: الانتقام؛ كما قال الآخر:

قد استهزءوا منهم بالفي مدحج * سرأثم وسط الصصحح جُم

قوله تعالى: اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ أي ينتقم منهم ويعاقبهم، ويسخر بهم ويحازيهم على استهزائهم؛ فسمى العقوبة بأسم الذنب. هذا قول الجمهور من العلماء؛ والعرب تستعمل ذلك كثيرا في كلامهم؛ من ذلك قول عمرو بن كلثوم:

ألا لا يجهل أحد علينا ■ فنجهل فوق جهل الجاهلينا

فسمى انتصاره جهلا، والجهل لا يفتخر به ذو عقل؛ وإنما قاله ليزدج الكلام فيكون أخف على اللسان من المخالفة بينهما. وكانت العرب إذا وضعوا لفظا بإزاء لفظ جوابا له وجزءا ذكره، بمثل لفظه وإن كان مخالفا له في معناه؛ وعلى ذلك جاء القرآن والسنة. وقال

(١) راجع ص ٩٠ (٢) هو صخر النى الطلالى . والبيت كما ذكره القالى فى أماليه (ج ٢ ص ٢٨٤) طبع

دار الكتب المصرية : تهزأ منى أخت آل طيسله * قالت أراه مبطلا لاشى له

(٣) الصصحح (جمع صحصح) : الأرض ليس بها شىء ولا شجر ولا قرار للسا . والجامح : اللازم مكانه لا يبرح .

الله عز وجل : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » . وقال : « إِنِّي أَعْتَدِي عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يُمِثِّلُ مَا أَعْتَدِي عَلَيْكُمْ » . والجزاء لا يكون سيئة . والقصاص لا يكون اعتداء ؛ لأنه حق وجب ؛ ومثله : « وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرَ اللَّهِ » . و « إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا » . و « إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ » . الله يستهزئ بهم « وليس سبحانه مكر ولا هزء ولا كيد ، إنما هو جزاء لمكرهم واستهزاءهم وجزاء كيدهم ؛ وكذلك « يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ » . « فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله لا يَمِثِّلُ حتى تَمَلُّوا ولا يَسَامُ حتى تَسَامُوا " . قيل : حتى بمعنى الواو أى وتملوا . وقيل المعنى وأتم تملون . وقيل : المعنى لا يقطع عنكم ثواب أعمالكم حتى تقطعوا العمل . وقال قوم : إن الله تعالى يفعل بهم أفعالا هى فى تأمل البشر هزء وخدع ومكر ، حسب ما روى : " إن النار تجدد كما تجدد الإهالة ^(١) فيمشون عليها ويظنونها منجاة فتخسف بهم " . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا » هم منافقوا أهل الكتاب ؛ فذكرهم وذكر استهزاءهم ، وأنهم إذا خلوا إلى شياطينهم يعنى رؤساءهم فى الكفر — على ما تقدم — قالوا : إنا معكم على دينكم « إنما نحن مستهزئون » بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . « الله يستهزئ بهم » فى الآخرة ، يفتح لهم باب جهنم من الجنة ، ثم يقال لهم : تعالوا ، فيقبلون يسبحون فى النار ، والمؤمنون على الأرائك — وهى السرر — فى المجال ينظرون إليهم ، فإذا انتهوا إلى الباب سُدَّ عنهم ، فيضحك المؤمنون منهم ؛ فذلك قول الله عز وجل : « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » أى فى الآخرة ، ويضحك المؤمنون منهم حين غُلِّقَتْ دونهم الأبواب ؛ فذلك قوله تعالى : « فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ^(٢) . عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ » إلى أهل النار « هَلْ ثُوبَ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » . وقال قوم : الخداع من الله والاستهزاء هو استدراجهم بدرور النعم الدنيوية عليهم ؛ فالله سبحانه وتعالى يظهر لهم من الإحسان فى الدنيا خلاف ما يغيب عنهم ، ويستتر عنهم من عذاب الآخرة ، فيظنون أنه راضٍ عنهم ، وهو تعالى

(١) الإهالة : ما أذيب من الآلية والشحم . وقيل : الدم الجائد . (٢) راجع ج ١٩ ص ٢٦٦

قد حتم عذابهم . فهذا على تأمل البشر كأنه استهزاء ومكروخداع ؛ ودل على هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم : " إذا رأيتم الله عز وجل يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معاصيه فإنما ذلك منه استدراج " . ثم نزع بهذه الآية : « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ^(١) . فَقَطَّعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . وقال بعض العلماء في قوله تعالى « سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » : كلما أحدثوا ذنباً أحدث لهم نعمة .

قوله تعالى : « وَيَمْدُدُّهُمْ ^(٢) » أى يطيل لهم المدة ويمهلهم ويملي لهم ؛ كما قال : « إِنَّمَا يُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا » وأصله الزيادة . قال يونس بن حبيب : يقال مد لهم في الشر ، وأمد في الخير ؛ قال الله تعالى : « وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ ^(٣) » . وقال : « وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَأِكِهَةٍ وَلَحِيمٍ ^(٤) مِمَّا يَشْتَهُونَ » . وحكى عن الأخفش : مددت له إذا تركته ، وأمددته إذا أعطيته . وعن الفراء والخيلاني : مددت ، فيما كانت زيادته من مثله ، يقال : مدَّ النهار ^(٥) [النهر] ، وفي التنزيل : « وَالْبَحْرُ يَمْدُدُّهُ ^(٦) مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ ^(٧) أَبْحُرٍ » . وأمددت ، فيما كانت زيادته من غيره ؛ كقولك : أمددت الجيش بمدد ؛ ومنه : « يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ ^(٨) آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ » . وأمد الجرح ؛ لأن المدة من غيره ، أى صارت فيه مدة .

قوله تعالى : « فِي طُغْيَانِهِمْ ^(٩) » كفرهم وضلالهم . وأصل الطغيان مجاوزة الحد ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ ^(١٠) » أى ارتفع وعلا وتجاوز المقدار الذى قدرته الخزان . وقوله في فرعون : « إِنَّهُ طَغَى ^(١١) » أى أسرف في الدعوى حيث قال : « أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى » . والمعنى في الآية : يمدهم بطول العمر حتى يزيدوا في الطغيان فيزيدهم في عذابهم .

قوله تعالى : « يَعْصُونَ ^(١٢) » يعصون . وقال مجاهد : أى يترددون متحيرين في الكفر . وحكى أهل اللغة : عَمَّ الرجل يعمه عموها وعمها فهو عمه وعمامه إذا حار ، ويقال رجل عامه

(١) راجع ج ٦ ص ٤٢٦ وقد ذكر القرطبي هنالك الحديث برواية تختلف في بعض اللفظ ، وفيه : ثم تلا « فلما نسوا » الآية بدل نزع . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٢٩ (٣) راجع ج ٤ ص ٢٨٧ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢١٧ (٥) راجع ج ١٧ ص ٦٨ (٦) الزيادة عن اللسان مادة (مد) . (٧) راجع ج ١ ص ٧٦ (٨) راجع ج ١ ص ١٩٠ (٩) راجع ج ١٨ ص ٢٦٣ (١٠) راجع ج ١٩ ص ١٩٩

وَعَمَهُ : حائر متردد ، وجمعه عَمَهُ . وَذَهَبَتْ إِلَيْهِ الْعُمَمَى إِذَا لَمْ يَدْرَ أَيْنَ ذَهَبَتْ . وَالْعَمَى فِي الْعَيْنِ ، وَالْعَمَهُ فِي الْقَلْبِ ، وَفِي التَّنْزِيلِ : « فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ^(١) » .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ﴾ قال سيبويه : ضُمَّتِ الْوَاوُ فِي « اشْتَرُوا » فَرَقًا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْوَاوِ الْأَصْلِيَّةِ ؛ نَحْوُ : « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » . وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : الضَّمَّةُ فِي الْوَاوِ أَخْفَ مِنْ غَيْرِهَا لِأَنَّهَا مِنْ جَنْسِهَا . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : حُرِّكَتِ بِالضَّمِّ كَمَا فَعَلَ فِي « نَحْنُ » . وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ وَيَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ بِكَسْرِ الْوَاوِ عَلَى أَصْلِ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ . وَرَوَى أَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ قَعْنَبِ أَبِي السَّمَّالِ الْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَرَأَ بِفَتْحِ الْوَاوِ خَلْفَةَ الْفَتْحَةِ وَإِنْ كَانَ ^(٢) مَا قَبْلُهَا مَفْتُوحًا . وَأَجَازَ الْكَسَائِيُّ هَمْزَ الْوَاوِ وَضَمَّهَا كَأَدُورَ . وَاشْتَرَوْا : مِنَ الشِّرَاءِ . وَالشِّرَاءُ هُنَا مُسْتَعَارٌ . وَالْمَعْنَى اسْتَحْبَبُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ؛ كَمَا قَالَ : « فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى » فَعَبَّرَ عَنْهُ بِالشِّرَاءِ ؛ لِأَنَّ الشِّرَاءَ إِنَّمَا يَكُونُ فِيمَا يَحِبُّهُ مُشْتَرِيهِ . فَأَمَّا أَنْ يَكُونَ مَعْنَى شِرَاءِ الْمَعَاوِضَةِ فَلَا ؛ لِأَنَّ الْمُنَافِقِينَ لَمْ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ فَيُدْعَوْنَ إِيمَانَهُمْ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَخَذُوا الضَّلَالَةَ وَتَرَكُوا الْهُدَى . وَمَعْنَاهُ اسْتَبَدَلُوا وَأَخْتَارُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ . وَإِنَّمَا أُخْرِجَهُ بِلَفْظِ الشِّرَاءِ تَوْسِعًا ؛ لِأَنَّ الشِّرَاءَ وَالتَّجَارَةَ رَاجِعَانِ إِلَى الِاسْتِبْدَالِ ؛ وَالْعَرَبُ تَسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي كُلِّ مَنْ اسْتَبَدَلَ شَيْئًا بِشَيْءٍ . قَالَ أَبُو ذُؤَيْبٍ :

فَإِنْ تَزْعُمِينَ كُنْتُ أَجْهَلُ فَيْكُمْ ■ فَإِنِّي شَرَيْتُ الْحِلْمَ بِعَدْلِكَ بِالْجَهْلِ ^(٣)

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٧ (٢) قال صاحب تهذيب التهذيب : « في التقریب بفتح التحتانية والميم وبينهما مهملة ساكنة . وفي المعنى بفتح الميم وضمة » . (٣) في بعض الأصول : « وإن ما قبلها مفتوحا » ، وفي البعض الآخر : « وإن كان قبلها مفتوحا » . (٤) ويروى : « اشتريت » كما في ديوان أبي ذؤيب . يقول : إن كنت تزعمين أني كنت أجهل في هواي لكم وصبرتي إليكم فقد شريت بذلك الجهل والصبأ حلما وعقلا ، ورجعت عما كنت عليه . (عن شرح الشواهد) .

وأصل الضلالة : الحيرة . ويسمى النسيان ضلالة لما فيه من الحيرة ؛ قال جل وعزّ :
 « فَعَلَّمَهَا إِذَا مَا أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » ^(١) أى الناسين . ويسمى الهلاك ضلالة ؛ كما قال عزّ وجلّ :
 « وَقَالُوا أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ » ^(٢)

قوله تعالى : (فَمَا رِيحَتْ تِجَارَتُهُمْ) أسند تعالى الريح إلى التجارة على عادة العرب
 في قولهم : رِيحَ بَيْعِكَ ، وَخَسِرْتُ صَفْقَتَكَ ؛ وقولهم : لَيْلٌ قَائِمٌ ، وَنَهَارٌ صَائِمٌ ؛ والمعنى : رِيحَتْ
 وَخَسِرَتْ في بيعك ، وقت في ليلك وصمت في نهارك ؛ أى فما ربحوا في تجارتهم . وقال الشاعر :
 نَهَارُكَ هَائِمٌ وَلَيْلُكَ نَائِمٌ * كذلك في الدنيا تعيشُ البهائمُ
 أبن كيسان : ويجوز تجارة وتجار ، وضلالة وضلائل .

قوله تعالى : (وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ) في آشتائهم الضلالة . وقيل : في سابق علم الله .
 والاهتداء ضد الضلال ؛ وقد تقدّم ^(٣) .

قوله تعالى : مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ
 ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا) فمثلهم رفع بالابتداء والخبر في الكاف ،
 فهي اسم ؛ كما هي في قول الأعشى :

أَتَتْنَهُونَ وَلَنْ يَنْهَى ذَوِي شَطِيطٍ ■ كَالطَّعْنِ يَذْهَبُ فِيهِ الزَّيْتُ وَالْقَتْلُ ^(٤)

وقول امرئ القيس :

وَرُحْنًا يَكَابِنُ الْمَاءُ يُحْنَبُ وَسَطْنَا ■ تَصَوَّبُ فِيهِ الْعَيْنُ طَوْرًا وَتَرْتَقِي ^(٥)

(١) راجع ج ١٣ ص ٩٥ (٢) راجع ج ١٤ ص ٩١ (٣) راجع ص ١٦٠ من هذا الجزء .

(٤) المعنى : لا ينهى أصحاب الجور مثل طعن جائف ؛ أى نافذ إلى الجوف ، يغيب فيه الزيت والقتل .

(٥) عن خزانة الأدب . (٥) يقول رجعتا بفرس كأنه أبن ماء (طير ماء) خفة وحسنا وطول عنق . وهو يحجب :

أى يفاد فلا يركب .

أراد مثل الطعن، وبمثل آبن الماء. ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً؛ تقديره مثلهم مستقر كمثل؛ فالكاف على هذا حرف. والمثل والمثل والمثيل واحد ومعناه الشبيه. والمتماثلان: المتشابهان؛ هكذا قال أهل اللغة.

قوله ((الَّذِي)) يقع للواحد والجمع. قال ابن السَّجَرِي هبة الله بن علي: ومن العرب من يأتي بالجمع بلفظ الواحد؛ كما قال:

وإن الذي حانت بفلج دماؤهم * هم القوم كل القوم يا أمَّ خالد^(١)

وقيل في قول الله تعالى «وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ»: إنه بهذه اللغة، وكذلك قوله: «مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي» قيل: المعنى كمثل الذين آستوقدوا، ولذلك قال: **■** ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ؛ فحمل أول الكلام على الواحد، وآخره على الجمع. فأما قوله تعالى: «وَحُضُّهُمُ كَالَّذِي خَاضُوا» فإن الذي هنا وصف لمصدر محذوف تقديره وخضتم كالخوض الذي خاضوا. وقيل: إنما وحد «الذي» و«آستوقد» لأن المستوقد كان واحداً من جماعة توتى الإيقاد لهم، فلما ذهب الضوء رجع عليهم جميعاً فقال «بنورهم». وآستوقد بمعنى أوقد؛ مثل آستجاب بمعنى أجاب؛ فالسين والتاء زائدتان، قاله الأخفش؛ ومنه قول الشاعر^(٢):
وداع دعا يا من يُجيب إلى الندى ■ فلم يستجبه عند ذاك مُجيبٌ

أى يجبه. وأختلف النحاة في جواب لما، وفي عود الضمير من «نورهم»؛ فقيل: جواب لما محذوف وهو طِفْثٌ، والضمير في «نورهم» على هذا للناقين، والإخبار بهذا عن حال تكون في الآخرة؛ كما قال تعالى: «فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ بُسُورًا لَهُ بَابٌ»^(٣). وقيل: جوابه «ذهب»، والضمير في «نورهم» عائد على «الذي»؛ وعلى هذا القول يتم تمثيل المنافق بالمستوقد، لأن بقاء المستوقد في ظلمات لا يبصر بقاء المنافق في حيرته وتردده. والمعنى المراد بالآية ضَرْبٌ مَثَلٍ للناقين،

(١) فلج (بفتح أوله وسكون ثانيه): موضع بين البصرة وحرية. وقيل هو واد بطريق البصرة إلى مكة، بطنه منازل للحاج. قاله الأزهري بن ربيعة يرى قوماً قتلوا في هذا الموضع (عن اللسان).

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٥٦ (٣) راجع ج ٨ ص ٢٠١

(٤) هو كعب بن سعد الغنوي يرى أخاه أبا المغوار (عن اللسان). (٥) راجع ج ١٧ ص ٢٤٦

وذلك أن ما يظهرونه من الإيمان الذي تثبت لهم به أحكام المسلمين من المناخ والتوارث والغنائم والأمن على أنفسهم وأولادهم وأموالهم بمثابة من أوقد نارا في ليلة مظلمة فاستضاء بها ورأى ما ينبغي أن يتقيه وأمن منه؛ فإذا طَفِئَتْ عنه أذهبت وصل إليه الأذى وبقى متحيرا؛ فكذلك المنافقون لما آمنوا أَصْغَرُوا بكلمة الإسلام، ثم يصيرون بعد الموت إلى العذاب الأليم — كما أخبر التنزيل : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » — ويذهب نورهم؛ ولهذا يقولون : « أَنْظِرُونَا نَقْتَبِسَ مِنْ نُورِكُمْ » . وقيل : إن إقبال المنافقين إلى المسلمين وكلامهم معهم كالنار؛ وأنصرافهم عن مودتهم وأرتكاسهم عندهم كذهابها . وقيل غير هذا .

قوله : « نَارًا » النار مؤنثة وهي من النور وهو أيضا الإشراق . وهي من الواو؛ لأنك تقول في التصغير : نوية، وفي الجمع نور وأنوار ونيران، أنقلبت الواو ياء لكسر ما قبلها . وضاء وأضاءت لغتان؛ يقال : ضاء القمر يَضُوءُ ضَوْءًا وأضاء يَضِيءُ؛ يكون لازما ومتعديا . وقرأ محمد بن السَّمِيقَع : ضاءت بغير ألف، والعامية بالألف؛ قال الشاعر :

أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم * دَجَى الليل حتى نَظَّمَ الْجَزَعُ نَاقِبَهُ ^(١)

« مَا حَوْلَهُ » « ما » زائدة مؤكدة . وقيل : مفعولة بأضاءت . و« حَوْلَهُ » ظرف مكان، والهاء في موضع خفض بإضافته إليها . و« ذَهَبَ » وأذهب لغتان من الذهاب، وهو زوال الشيء . « وَتَرَكَهُمْ » أى أبقاهم . « فِي ظُلُمَاتٍ » جمع ظلمة . وقرأ الأعمش : « ظُلُمَاتٍ » بإسكان اللام على الأصل . ومن قرأها بالضم فللفرق بين الأسم والنعت . وقرأ أشهب العقيلي : « ظُلُمَاتٍ » بفتح اللام . قال البصريون : أبدل من الضمة فتحة لأنها أخف . وقال الكسائي : « ظُلُمَاتٍ » جمع الجمع، جمع ظلم . « لَا يَبْصُرُونَ » فعل مستقبل في موضع الحال؛ كأنه قال : غير مبصرين، فلا يجوز الوقف على هذا على « ظلمات » .

قوله تعالى : صَمُّ بَكْرٍ عُمَى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤٤ (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٤٥ (٣) الجزع (بفتح الجيم وكسرها) :

ضرب من الخرز . وقيل : هو الخرز اليماني، وهو الذي فيه بياض وسواد فشبّه به الأعين .

قوله تعالى: «صُمُّ بَكْمٌ عُمَى» (صُمُّ) أى «صَمٌّ» فهو خبر ابتداء مضمرة. وفي قراءة عبد الله
 ابن مسعود وحفصة: صُمَّا بَكْمًا عُمَى، فيجوز النصب على الذم؛ كما قال تعالى: «مَلْعُونَيْنِ
 أَيَّمَاُ الْمُفْسِقِينَ» ، وكما قال: «وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ» (١) ، وكما قال الشاعر: (٢)
 سَقَوْنِي الْخَمْرَ ثُمَّ تَكْتَفُونِي * عُدَاةُ اللَّهِ مِنْ كَذِبٍ وَزُورٍ

فنصب «عُدَاةُ اللَّهِ» على الذم. فالوقف على «يبصرون» على هذا المذهب صواب حسن.
 ويجوز أن ينصب صُمَّا ب «تَرَكُّهُمْ»؛ كأنه قال: وتركهم صمًا بكما عميًا؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن
 الوقف على «يبصرون». والنصم في كلام العرب: الانسداد؛ يقال: قناة صماء إذا لم تكن
 مجوفة. وصممت القارورة إذا سددتها. فالأصم: من أنسدت خروقه مسامعه. والأبكم:
 الذى لا ينطق ولا يفهم، فإذا فهم فهو الأخرس. وقيل: الأخرس والأبكم واحد. ويقال:
 رجل أبكم وبكيم؛ أى أخرس بين الأخرس والبكم؛ قال:

فَلَيْتَ لِسَانِي كَانَتْ نِصْفَيْنِ مِنْهُمَا * بَكِيمٌ وَنِصْفٌ عِنْدَ مَجْرَى الْكَوَاكِبِ

والعمى: ذهاب البصر؛ وقد عمى فهو أعمى، وقوم عُمَى، وأعماه الله. وتعمى الرجل:
 أرى ذلك من نفسه. وعمى عليه الأمر إذا التبس؛ ومنه قوله تعالى: «فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ
 الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ» (٣). وليس الغرض مما ذكرناه نفي الإدراكات عن حواسهم جملة، وإنما
 الغرض نفيها من جهة ما؛ تقول: فلان أصم عن الخنا. ولقد أحسن الشاعر حيث قال:
 * أَصَمُّ عَمَّا سَاءَهُ سَمِيعٌ *

وقال آخر:

وعوراء الكلام صممت عنها * ولو أنى أشاء بها سميعٌ

وقال الدارمي:

أعمى إذا ما جارتى خرجت * حتى يوارى جارتى الجُذُرُ

(١) راجع ج ١٤ ص ٢٤٧ (٢) راجع ج ٢٠ ص ٢٣٩ (٣) هو عروة بن الورد.
 وصف ما كان من فعل قوم أمرأته حين أحاطوا عليه وسقوه الخمر حتى أجابهم إلى مفاداتها وكانت سبية عنده (عن
 شرح الشواهد) (٤) راجع ج ١٣ ص ٣٠٤

وقال بعضهم في وصاته لرجل يكثر الدخول على المملوك :

أَدْخُلْ إِذَا مَا دَخَلْتَ أَعْمَى * وَأَخْرُجْ إِذَا مَا خَرَجْتَ أَخْرَسَ

وقال قتادة : « صمٌّ » عن استماع الحق ، « بكمٌّ » عن التكلم به ، « عمى » عن الإبصار له .

قلت : وهذا المعنى هو المراد في وصف النبي صلى الله عليه وسلم ولادة آخر الزمان في حديث

جبريل "وإذا رأيت الحفاة العراة العُصم البكم ملوك الأرض فذاك من أشراطها" . والله أعلم .

قوله تعالى : (فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ) أى إلى الحق لسابق علم الله تعالى فيهم . يقال : رجع

بنفسه رجوعاً ، وَرَجَعَهُ غَيْرُهُ ؛ وَهَذَا يَلِيقُ بِقَوْلِهِ : أَرْجَعُهُ غَيْرُهُ . وقوله تعالى : « يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ

إِلَى بَعْضِ الْقَوْلِ » (١) أى يتلاومون فيما بينهم ؛ حسب ما بينه التنزيل في سورة « سبأ » .

قوله تعالى : أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ

أَصْصِعُهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ (٢)

قوله تعالى : (أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ) قال الطبري : « أو » بمعنى الواو ؛ وقاله الفراء .

وأنشد :

وَقَدْ زَعَمْتُ لَيْلَى بِأَنِّي فَاجِرٌ * لِنَفْسِي تُقَاهَا أَوْ عَلَيْهَا جُورُهَا (٣)

وقال آخر :

نَالِ الْخَلَائِفَةَ أَوْ كَانَتْ لَهُ قَدَرًا * كَمَا أَتَى رَبَّهُ مُوسَى عَلَى قَدَرٍ (٤)

أى وكانت . وقيل : « أو » للتخيير أى مثلهم بهذا أو بهذا ، لا على الإقتصار على أحد .

الأميرين ، والمعنى أو كأصحاب صيب . والصَّيْبُ : المطر . وأشتقاقه من صَابَ يَصُوبُ

إذا نزل ؛ قال علقمة :

فَلَا تَعْدِلِي بَيْنِي وَبَيْنَ مُغَمَّرٍ * سَقَتِكَ رَوَايَا الْمُزْنِ حَيْثُ تَصُوبُ (٥)

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٠٢ (٢) البيت من قصيدة لتوبة الخفاجي قالها في ليلي الأخيلية .

(٣) هو جرير بن عطية يمدح عمر بن عبد العزيز . (٤) في ديوانه المخطوط : « إذ » بدل « أو » .

(٥) المغمر والمغمر : الجاهل الذي لم يجرب الأمور ؛ كأن الجهل غمره وأستولى عليه . ورواها المزن : التي

تروى بكثرة ماؤها .

وأصله : صَيَّبَ ، اجتمعت الياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء
وأدغمت ؛ كما فعلوا في مَيَّتَ وسَيِّدَ وهَيَّيْنِ ولَيْنَ . وقال بعض الكوفيين : أصله صَوَّبَ على
مثال فَعِيل . قال النحاس : « لو كان كما قالوا لما جاز إدغامه ، كما لا يجوز إدغام طويل .
وجمع صيب صيايب . والتقدير في العربية : مثلهم كمثل الذي استوقد نارا أو كمثل صيب^(١) » .
قوله تعالى : ﴿ مِنْ السَّمَاءِ ﴾ السماء تذكّر وتؤنث ، وتجمع على أسمية وسموات ومُسمي ،
على فُعُول ؛ قال العجاج :

* تَلْفُ السَّمَاءِ وَالسَّمَاءِ^(٢) *

والسما : كل ما علاك فأظلمك ؛ ومنه قيل لسقف البيت : سماء . والسماء : المطر ؛ سُمي
به لتزوله من السماء . قال حسان بن ثابت :

دِيَارٌ مِنْ بَنِي الْحَسَّاسِ قَفَرٌ * تُعَفِّبُ الرِّوَامِسُ وَالسَّمَاءُ

وقال آخر^(٣) :

إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ * رَعَيْنَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا

ويسمى الطين والكلأ أيضا سماء ؛ يقال : مازلنا نطأ السماء حتى أتيناكم . يريدون
الكلأ والطين . ويقال لظهر الفرس أيضا سماء لعلوه ؛ قال^(٤) :
وَأَحْمَرُ كَالدِّيَبِاجِ أَمَا سَمَاؤُهُ ■ فَرِيًّا وَأَمَا أَرْضُهُ فُحُولٌ
والسماء : ما علا . والأرض : ما سفل ؛ على ما تقدّم .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ ﴾ ابتداء وخبر . ﴿ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ﴾ معطوف عليه . وقال :
ظلمات بالجمع إشارة إلى ظلمة الليل وظلمة الدَّجَن ، وهو الغيم ؛ ومن حيث تتراكب وتترايد
جمعت . وقد مضى ما فيه من اللغات فلا معنى للإعادة ، وكذا كل ما تقدم إن شاء الله تعالى .

(١) في الأصل : «...نارا أو كصيب» . والتصويب عن كتاب إعراب القرآن للنحاس . (٢) السمي
يريد الأمطار . (٣) هو معاوية بن مالك . (٤) القائل هو طفيل الغنوي ؛ كما في اللسان مادة (سما)
(٥) راجع ص ٢١٣ من هذا الجزء .

وآختلف العلماء في الرعد؛ ففى الترمذى عن ابن عباس قال : سألت اليهود النبىَّ صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو ؟ قال : ” مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ^(١) [موكل بالسحاب] معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله “ . فقالوا : فما هذا الصوت الذى نسمع ؟ قال : ” زجره بالسحاب إذا زجره حتى ينتهى إلى حيث أمر الله “ قالوا : صدقت . الحديث بطوله . وعلى هذا التفسير أكثر العلماء . فالرعد : اسم الصوت المسموع ، وقاله على رضى الله عنه ، وهو المعلوم فى لغة العرب ؛ وقد قال لبيد فى جاهليته :

فَجَعَنِي الرُّعْدُ وَالصَّوَاعِقُ بِالْـ فَارِسَ يَوْمَ الْكِرْهِيَةِ النَّجْدِ

وروى عن ابن عباس أنه قال : الرعد ريح تختنق بين السحاب فتصوت ذلك الصوت . وآختلفوا فى البرق ؛ فروى عن على وآبن مسعود وآبن عباس رضوان الله عليهم : البرق مخراق حديد بيد الملك يسوق به السحاب .

قلت : وهو الظاهر من حديث الترمذى . وعن ابن عباس أيضا هو سوط من نور بيد الملك يزجر به السحاب . وعنه أيضا : البرق ملك يترأى .

وقالت الفلاسفة : الرعد صوت أصطكاك أجرام السحاب . والبرق ما ينقذح من أصطكاكها . وهذا مردود لا يصح به نقل ؛ والله أعلم . ويقال : أصل الرعد من الحركة ؛ ومنه الرعديد للجبان . وآرتعد : اضطرب ؛ ومنه الحديث : ” يَفْجَأُ بِهِمَا تُرْعَدُ لَرَأْيُهُمَا “ الحديث . أخرجه أبو داود . والبرق أصله من البريق والضوء ؛ ومنه البراق : دابة ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به وركبها الأنبياء عليهم السلام قبله . ورعدت السماء من الرعد ، وبرقت من البرق . ورعدت المرأة وبرقت : تحسنت وتزينت . ورعد الرجل وبرق : تهدد وأوعد ؛ قال ابن أحرر :

يَا جَلَّ مَا بَعْدَتْ عَلَيْكَ بِلَادُنَا * وَطِلَابُنَا فَأَبْرُقْ بِأَرْضِكَ وَأَرْعُدْ

وَأَرَعِدَ الْقَوْمَ وَأَبْرَقُوا : أَصَابَهُمْ رَعْدٌ وَبَرَقَ . وَحَكِي أَبُو عُبَيْدَةَ وَأَبُو عَمْرٍو : أَرَعَدَتِ السَّمَاءُ وَأَبْرَقَتْ ، وَأَرَعَدَ الرَّجُلُ وَأَبْرَقَ إِذَا تَهَدَّدَ وَأَوْعَدَ ؛ وَأَنْكَرَهُ الْأَصْمَعِيُّ . وَأَحْتِجَ عَلَيْهِ بِقَوْلِ الْكَلْبِيِّ :
أَبْرَقَ وَأَرَعَدَ يَا يَزِيدُ * يَدُ فَمَا وَعِيدُكَ لِي بِضَائِرُ
فَقَالَ : لَيْسَ الْكَلْبِيُّ بِحُجَّةٍ .

فائدة — رَوَى أَبُو عَبَّاسٍ قَالَ : كَتَمَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي سَفَرَةٍ بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَالشَّامِ وَمَعَنَا كَعْبُ الْأَحْبَارِ ، قَالَ : فَأَصَابَتْنَا رِيحٌ وَأَصَابَنَا رَعْدٌ وَمَطَرٌ شَدِيدٌ وَبَرَدٌ ، وَفَرَّقَ النَّاسَ . قَالَ فَقَالَ لِي كَعْبٌ : إِنَّهُ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الرَّعْدَ : سُبْحَانَ مَنْ يَسْبِغُ الرَّعْدَ بِمَجْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ ؛ عُوْفِي مِمَّا يَكُونُ فِي ذَلِكَ السَّحَابِ وَالْبَرْدِ وَالصَّوَاعِقِ . قَالَ : فَقُلْتُهَا أَنَا وَكَعْبٌ ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا وَاجْتَمَعَ النَّاسُ قُلْتُ لِعُمَرَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، كَأَنَّا كُنَّا فِي غَيْرِ مَا كَانَ فِيهِ النَّاسُ . قَالَ : وَمَا ذَاكَ ؟ قَالَ : فَخَذَّثْتُهُ حَدِيثَ كَعْبٍ . قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! أَفَلَا قُلْتُمْ لَنَا فَنَقُولُ كَمَا قُلْتُمْ !
فِي رِوَايَةٍ فَإِذَا بَرَدَةٌ قَدْ أَصَابَتْ أَنْفَ عُمَرَ فَأَثَرَتْ بِهِ . وَسَتَأْتِي هَذِهِ الرِّوَايَةُ فِي سُورَةِ ٣ الرَّعْدِ «
إِنْ شَاءَ اللَّهُ . ذَكَرَ الرَّوَايَتَيْنِ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ ثَابِتٍ الْخَطِيبُ فِي رِوَايَاتِ الصَّحَابَةِ عَنْ التَّابِعِينَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ . وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ وَالصَّوَاعِقَ قَالَ : ” اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ “ .

قوله تعالى : (يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ) جعلهم أصابعهم في آذانهم لئلا يسمعوا القرآن فيؤمنوا به وبمحمد عليه السلام ؛ وذلك عندهم كفر والكفر موت . وفي واحد الأصابع خمس لغات : إصبع بكسر الهمزة وفتح الباء ، وإصبع بفتح الهمزة وكسر الباء ، ويقال بفتحهما جميعا ، وضمهما جميعا ، وبكسرهما جميعا ؛ وهي مؤنثة . وكذلك الأذن وتخفف وتنقل وتصفّر ، فيقال : أذينة . ولو سُمِّيتَ بِهَا رَجُلًا ثُمَّ صَغُرَتْ قُلْتُ : أَذْنٌ ؛ فَلَمْ تَوُثَّ لِزَوَالِ التَّأْنِيثِ عَنْهُ بِالنِّقْلِ إِلَى الْمَذْكَرِ . فَأَمَّا قَوْلُهُمْ : أَذِينَةُ فِي الْأَسْمِ الْعَلَمِ فَإِنَّمَا سُمِّيَ بِهِ مَصْغَرًا ، وَالْجَمْعُ أَذَانٌ . وَتَقُولُ : أَذْنَتُهُ إِذَا ضَرَبْتَ أَذْنَهُ . وَرَجُلٌ أَذُنٌّ : إِذَا كَانَ يَسْمَعُ كَلَامَ كُلِّ أَحَدٍ ، يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ

والجمع . وأذاني : عظيم الأذنين . ونعجة أذناء ، وكَبَشَ آذَن . وأذنت النعل وغيرها تأذينا : إذا جعلت لها أذنًا . وأذنت الصبي : عرّكت أذنه .

قوله تعالى : (**مِنَ الصَّوَاعِقِ**) أى من أجل الصواعق . والصَّوَاعِقُ جمع صاعقة . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : إذا اشتد غضب الرعد الذى هو المَلَك طار النار من فيه وهى الصواعق . وكذا قال الخليل ، قال : هى الواقعة الشديدة من صوت الرعد ، يكون معها أحيانا قطعة نار تحرق ما أتت عليه . وقال أبو زيد : الصاعقة نار تسقط من السماء فى رعد شديد . وحكى الخليل عن قوم : الساعة (بالسين) . وقال أبو بكر النقاش : يقال صاعقة وصعقة وصافعة بمعنى واحد . وقرأ الحسن : من «الصواعق» (بتقديم القاف) ، ومنه قول أبى النجم :
يَكُونُ بِالْمَصْقُولَةِ الْقَوَاطِعِ ■ تَشَقُّقُ الْبَرْقِ عَنِ الصَّوَاقِعِ

قال النحاس : وهى لغة تميم وبعض بنى ربيعة . ويقال : صَعَقْتَهُمُ السَّمَاءُ إِذَا أَلْقَتْ عَلَيْهِمُ الصَّاعِقَةَ . والصاعقة أيضا صيحة العذاب ، قال الله عز وجل : « **فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةٌ** ^(١) **الْعَذَابِ الْهُونِ** » . ويقال : صَعِقَ الرَّجُلُ صَعَقَةً وَتَصَعَقًا ، أى غَشِيَ عَلَيْهِ ، ومنه قوله تعالى : « **وَنَحَرُ مُوسَى صَعِقًا** ^(٢) » فأصعقه غيره . قال ابن مقليل :

تَرَى النَّعْرَاتِ الزُّرْقَ تَحْتَ لَبَانِهِ ■ أَحَادَ وَمَثْنَى أَصَعَقَتْهَا صَوَاهِلُهُ ^(٣)

وقوله تعالى : « **فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ** » أى مات . وشبه الله تعالى فى هذه الآية أحوال المنافقين بما فى الصَّيْبِ من الظلمات والرعد والبرق والصواعق . فالظلمات مَثَلٌ لِمَا يَتَقَدُّونَهُ مِنَ الْكُفْرِ ، والرعد والبرق مَثَلٌ لِمَا يُخَوِّفُونَ بِهِ . وقيل : مَثَلٌ لِّلَّهِ تَعَالَى الْقُرْآنَ بِالصَّيْبِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِشْكَالِ عَلَيْهِمْ ، والعمى هو الظلمات ، وما فيه من الوعيد والزجر هو الرعد ، وما فيه من النور والجمجج الباهرة التى تكاد أحيانا أن تبهرهم هو البرق . والصواعق

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٤٩ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٧٩ . (٣) النعرة (مثال الهمزة) :

ذباب ضخم أزرق العين أخضر ، له إبرة فى طرف ذنبه يلسع بها ذوات الحافر خاصة . واللبان : الصدر . وقيل : وسطه ، وقيل : ما بين الثديين ، ويكون للأنسان وغيره . وأصعقتها صواهله : أى قتلها صهيله . (٤) راجع

مثل لما في القرآن من الدعاء إلى القتال في العاجل والوعيد في الآجل ، وقيل : الصواعق تكاليف الشرع التي يكرهونها من الجهاد والزكاة وغيرهما .

قوله : ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ حَذَرَ وحذار بمعنى ؛ وقرئ بهما ، قال سيبويه : هو منصوب ؛ لأنه موقوع له أى مفعول من أجله ؛ وحقيقته أنه مصدر ؛ وأنشد سيبويه :
وأَغْفِرُ عَوْرَاءَ الْكَرِيمِ آذْخَارَهُ * وَأَعْرِضُ عَنْ شَتَمِ اللَّئِيمِ تَكْرُمًا^(١)

وقال الفراء : هو منصوب على التمييز . والموت : ضد الحياة . وقد مات يموت ؛ ويمات أيضا ؛ قال الرازي :

بَنَيْتِي سَيِّدَةَ الْبَنَاتِ * عَيْشِي وَلَا يُؤْمَنُ أَنْ تَمَاتِي

فهو ميت وميت ، وقوم موتى وأموات وميتون وميتون . والمُوت (بالضم) : الموت . والمَوَات (بالفتح) : ما لا روح فيه . والمَوَات أيضا : الأرض التي لا مالك لها من الآدميين ولا ينتفع بها أحد . والمَوَاتَان (بالتحريك) : خلاف الحيوان ؛ يقال : أَشْتَرِ الْمَوَاتَانَ ، ولا تشتري الحيوان ؛ أى أشتر الأرضين والدور ، ولا تشتري الرقيق والدواب . والمَوَاتَان (بالضم) : مَوْتُ يقع في الماشية ؛ يقال : وقع في المال مَوَاتَان . وأما الله وموته ؛ شُدَّ للبالغة . وقال :

فَعُرُوهُ مَاتَ مَوْتًا مُسْتَرِيحًا * فَهَذَا إِذَا أَمُوتَ كُلُّ يَوْمٍ

وأما الناقة إذا مات ولدها ، فهي مُمَيَّة ومُيمَّة . قال أبو عبيد : وكذلك المرأة ، وجمعها مَمَاوِيَت . قال ابن السكيت : أمات فلان إذا مات له أبْنٌ أو بَنُونَ . والمَمَاوِيَت من صفة الناسك المرائي . وموت مائتٌ ، كقولك : لَيْلٌ لَيْلٌ ؛ يؤخذ من لفظه ما يؤكد به . والمُسْتَمِيَتُ للامرء : المُسْتَرِسلُ له ؛ قال رؤبة :

(١) البيت لحاتم الطائي . يقول : إذا جهل على الكريم احتملت جهله إبقاء عليه وآذخارا له ، وإن سبني اللئيم أعرضت عن شتمه .

وَزَبَدُ الْبَحْرِ لَهُ كَتَيْتٌ * وَاللَّيْلُ فَوْقَ الْمَاءِ مُسْتَمِيَةٌ ^(١)

المستميت أيضا : المستميت الذي لا يبالي في الحرب من الموت ؛ وفي الحديث :
 ” أرى القوم مُسْتَمِيَتِينَ “ وهم الذين يقاتلون على الموت . والموتة (بالضم) : جنس من
 الجنون والصرع يعتري الإنسان ؛ فإذا أفاق عاد إليه كحال عقسه كالنائم والسكران . وموتة
 (بضم الميم وهمز الواو) : آسم أرض قُتل بها جعفر بن أبي طالب عليه السلام . ^(٢)

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ ابتداء وخبر ؛ أى لا يفوتونه . يقال : أحاط
 السلطان بفلان إذا أخذه أخذا حاصرا من كل جهة ؛ قال الشاعر :

أحطنا بهم حتى إذا ما تيقنوا * بما قد رأوا مالوا جميعاً إلى السلم

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ ﴾ . وأصله مُحِيطٌ ، نُقلت حركة الياء إلى الحاء فسكنت .
 قاله سبحانه محيط بجميع المخلوقات ، أى هى فى قبضته وتحت قهره ؛ كما قال : ﴿ وَالْأَرْضُ
 جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ . وقيل : ﴿ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ أى عالم بهم . دليله : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ
 أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ . وقيل : مهلكهم وجامعهم . دليله قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ ^(٣)
 أى إلا أن تهلكوا جميعا . وخص الكافرين بالذكر لتقدم ذكرهم فى الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : يَكَادُ الْبَرْقُ يُخْطِفُ أَبْصَرَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا
 فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ
 إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٠﴾

(١) كذا فى الأصول واللسان مادة « موت » . والنزى فى ديوانه المخطوط المحفوظ بدار الكتب المصرية

برقم ٥١٦ أدب .

وزبد البحر له كتيت * تراه والحوث له نيت

كلاهما مفتوح مفتوح * وكلكل الماء له ميت

والليل فوق الماء مستميت * يدفع عنه جوفه المسحوت

الكتيت : الهدير ، والنثيث والزحير والطحير والأنثيث كله الزحير (إنجراج الصوت أو النفس عند عمل بأنين أو شدة) .

المفتوت : المغنوم . والمسحوت : الذى لا يشبع . (٢) وقيل إنها قرية من قرى البلقاء فى حدود الشام . وقيل : إنها

بمشارف الشام وعلى آخى عشر ميلا من أذرح . راجع تاج العروس مادة « مات » . (٣) راجع ج ١٠ ص ٤٠٩

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢٧٧ (٥) راجع ج ١٨ ص ١٧٦ (٦) راجع ج ٩ ص ٢٢٥

قوله تعالى : ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ «يكاد» معناه يقارب ، يقال : كاد يفعل كذا إذا قارب ولم يفعل . ويجوز في غير القرآن : يكاد أن يفعل ، كما قال رؤبة :
 * قد كاد من طول الليل أن يَمْصَحاً^(١) *

مشتق من المصح وهو الدرس . والأجود أن تكون بغير «أن» ، لأنها لمقاربة الحال ، و«أن» تصرف الكلام إلى الاستقبال ، وهذا متناف ، قال الله عز وجل : «يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ» . ومن كلام العرب : كاد النعام يطير ، وكاد العروس يكون أميرا ، لقربهما من تلك الحال . وكاد فعلٌ متصرف على فِعْلٍ يَقَعْل . وقد جاء خبره بالأسم وهو قليل ، قال : «وَمَا كَذْتُ آبِئَا» . ويجرى مجرى كاد كَرِبَ وجَعَلَ وقارب وَطَفِقَ ، في كون خبرها بغير «أن» ، قال الله عز وجل : «وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ» لأنها كلها بمعنى الحال والمقاربة ، والحال لا يكون معها «أن» ، فأعلم .

قوله تعالى : ﴿يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ الخطف : الأخذ بسرعة ، ومنه سُمِّيَ الطير خُطَافاً لسرعته . فمن جعل القرآن مثلاً للتخويف فالمعنى أنتَ خَوْفُهُمْ مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم . ومن جعله مثلاً للبيان الذي في القرآن فالمعنى أنهم جاءهم من البيان ما بهرهم . وَيَخْطِفُ وَيَخْطِفُ لغتان قرئ بهما . وقد خطفه (بالكسر) يَخْطِفُهُ خَطْفًا ، وهي اللغة الجيدة . واللغة الأخرى حكاهما الأخفش : خَطَفَ يَخْطِفُ . الجوهرى : وهي قليلة رديئة لا تكاد تعرف . وقد قرأ بها يونس في قوله تعالى : «يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ» . وقال النحاس : في «يخطف» سبعة أوجه ، القراءة الفصيحة : يَخْطِفُ . وقرأ علي بن الحسين ويحيى بن وثاب : يَخْطِفُ بكسر الطاء ، قال سعيد الأخفش : هي لغة . وقرأ الحسن وقتادة وعاصم الجحدري : وأبو رجاء العطاردي بفتح الياء وكسر الخاء والطاء . وروى عن الحسن أيضا أنه قرأ بفتح الخاء . قال الفراء : وقرأ بعض أهل المدينة بإسكان الخاء وتشديد الطاء . قال الكسائي والأخفش والفراء : يجوز «يخطف» بكسر الياء والخاء والطاء . فهذه ستة أوجه موافقة للخط .

(١) يمصح يذهب ويدرس . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٩٠ (٣) قائله تأبط شرا . والبيت بتمامه :

قأت إلى فهم وما كدت آتيا * وكم مثلها فارقها وهي تصفر

(٤) راجع ج ٧ ص ١٨٠

والسابعة حكاهما عبد الوارث قال : رأيت في مصحف أبي بن كعب « يَخْطَفُ » ، وزعم سيبويه والكسائي أن من قرأ « يَخْطَفُ » بكسر الخاء والطاء فالأصل عنده يَخْطِطُ ، ثم أدغم التاء في الطاء فالتقى سا كان فكسرت الخاء لالتقاء الساكنين . قال سيبويه : ومن فتح الخاء ألقى حركة التاء عليها . وقال الكسائي : ومن كسر الياء فلا أن الألف في آخطف مكسورة . فأما ما حكاه الفراء عن أهل المدينة من إسكان الخاء والإدغام فلا يعرف ولا يجوز ؛ لأنه جمع بين ساكنين . قاله النحاس وغيره .

قلت : وروى عن الحسن أيضا وأبي رجاء « يَخْطَفُ » . قال ابن مجاهد : وأظنه غلطا ؛ وأستدل على ذلك بأن « خَطِطَ الْخَطْفَةَ »^(١) لم يقرأه أحد بالفتح .

(أَبْصَارُهُمْ) جمع بَصَرٍ ، وهي حاسة الرؤية . والمعنى : تكاد حجج القرآن وبراينه الساطعة تبهرهم . ومن جعل « البرق » مثلاً للتخويف فالمعنى أن خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم . قوله تعالى : (كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ) « كلما » منصوب لأنه ظرف . وإذا كان « كلما » بمعنى « إذا » فهي موصولة والعامل فيه « مَشَوْا » وهو جوابه ، ولا يعمل فيه « أضاء » ؛ لأنه في صلة ما . والمفعول في قول المبرد محذوف ، التقدير عنده : كلما أضاء لهم البرق الطريق . وقيل : يجوز أن يكون فعل وأفعل بمعنى ، كسكت وأسكت ؛ فيكون أضاء وضاء سواء فلا يحتاج إلى تقدير حذف مفعول . قال الفراء : يقال ضاء وأضاء ، وقد تقدم . والمعنى أنهم كلما سمعوا القرآن وظهرت لهم الحجج أنسوا ومشوا معه ، فإذا نزل من القرآن ما يعمون فيه ويصلون به أو يكلفونه « قاموا » ، أي ثبتوا على نفاقهم ؛ عن ابن عباس . وقيل : المعنى كلما صلحت أحوالهم في زروعهم ومواشيهم وتوالت النعم قالوا : دين محمد دين مبارك ، وإذا نزلت بهم مصيبة وأصابتهم شدة سخطوا وثبتوا في نفاقهم ؛ عن ابن مسعود وقتادة . قال النحاس : وهذا قول حسن ، ويدل على صحته : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَابَ عَلَى وَجْهِهِ » . وقال علماء الصوفية : هذا مثل ضرب به الله تعالى لمن لم تصح له أحوال الإرادة بدءا ، فارتقى من

(٢) راجع ج ١٢ ص ١٧ .

(١) راجع ج ١٥ ص ٦٧ .

تلك الأحوال بالدعوى إلى أحوال الأكبر، كأن تضىء عليه أحوال الإرادة لو صححها بملازمة آدابها، فلما مزجها بالدعوى أذهب الله عنه تلك الأنوار وبقي في ظلمات دعاويه لا يبصر طريق الخروج منها. وروى عن ابن عباس أن المراد اليهود، لما نُصِرَ النبي صلى عليه وسلم ببذر طمعوا وقالوا: هذا والله النبي الذي بشرنا به موسى لا ترد له راية؛ فلما نكب بأحد آرتدوا وشكوا؛ وهذا ضعيف. والآية في المنافقين، وهذا أصح عن ابن عباس، والمعنى يتناول الجميع.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ﴾ «لو» حرف تمن وفيه معنى الجزاء؛ وجوابه اللام. والمعنى: ولو شاء الله لأطلع المؤمنين عليهم فذهب عنهم عَنِ الإسلام بالاستيلاء عليهم وقتلهم وإخراجهم من بينهم. وخصّ السمع والبصر لتقدم ذكرهما في الآية أولا، لأنهما أشرف ما في الإنسان. وقرئ «بأسماعهم» على الجمع؛ وقد تقدم الكلام في هذا.^(١) قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ عموم ومعناه عند المتكلمين فيما يجوز وصفه تعالى بالقدرة عليه. وأجمعت الأمة على تسمية الله تعالى بالقدير، فهو سبحانه قدير قادر مقتدر. والقدير أبلغ في الوصف من القادر؛ قاله الزجاجي. وقال الهروي: والقدير والقادر بمعنى واحد؛ يقال: قدرت على الشيء أقدر قدراً وقدراً ومقدرة ومقدرة وقدراً؛ أى قُدرة. والافتقار على الشيء: القدرة عليه. فالله جل وعزّ قادر مقتدر قدير على كل ممكن يقبل الوجود والعدم. فيجب على كل مكلف أن يعلم أن الله تعالى قادر، له قدرة بها فعل ويفعل ما يشاء على وفق علمه واختياره. ويجب عليه أيضاً أن يعلم أن للعبد قدرة يكتسب بها ما أقدره الله تعالى عليه على مجرى العادة، وأنه غير مستبّد بقدرته. وإنما خص هنا تعالى صفته التي هي القدرة بالذكر دون غيرها؛ لأنه تقدم ذكر فعل مضمّن الوعيد والإخافة؛ فكان ذكر القدرة مناسباً لذلك. والله أعلم.

فهذه عشرون آية على عدد الكوفيين؛ أربع آيات في وصف المؤمنين، ثم تليها آيتان في ذكر الكافرين، وبقيتها في المنافقين. وقد تقدمت الرواية فيها عن ابن جريج وقاله مجاهد أيضاً.

(١) راجع المسألة الثامنة ص ١٩٠ من هذا الجزء.

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** ﴿٢١﴾

قوله سبحانه وتعالى : **(يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ)** قال علقمة ومجاهد : كل آية أولها « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » فإنما نزلت بمكة ، وكل آية أولها « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » فإنما نزلت بالمدينة . قلت : وهذا يرده أن هذه السورة والنساء مدينتان وفيهما أيها الناس . وأما قولها في « **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** » فصحيح . وقال عروة بن الزبير : ما كان من حدّ أو فريضة فإنه نزل بالمدينة ، وما كان من ذكر الأئم والعذاب فإنه نزل بمكة . وهذا واضح .

و « يا » في قوله : « يَا أَيُّهَا » حرف نداء . « أَيْ » منادى مفرد مبني على الضم ؛ لأنه منادى في اللفظ ، و « ها » للتنبيه . « النَّاسُ » مرفوع صفة لأى عند جماعة النحويين ؛ ما عدا المازني فإنه أجاز النصب قياساً على جوازه في : يا هذا الرجل . وقيل : ضُمّت « أَيْ » كما ضُمّ المقصود المفرد ، وجاءوا بـ « ها » عوضاً عن ياء أخرى ، وإنما لم يأتوا بياء لثلاثا ينقطع الكلام بخاءوا بـ « ها » حتى يبقى الكلام متصلاً . قال سيبويه : كأنك كررت « يا » مرتين وصار الأسم بينهما ؛ كما قالوا : ها هو ذا . وقيل : لما تعذر عليهم الجمع بين حرفي تعريف أتوا في الصورة بمنادى مجزء عن حرف تعريف ، وأجروا عليه المعزف باللام المقصود بالنداء ، وألزموا رفعه ؛ لأنه المقصود بالنداء ؛ فجعلوا إعرابه بالحركة التي كان يستحقها لو باشرها النداء تنبيهاً على أنه المنادى ؛ فأعلمه .

وآخِطَفَ مِنَ الْمُرَادِ بِالنَّاسِ هُنَا عَلَى قَوْلَيْنِ : أَحَدُهُمَا — الْكَفَّارَ الَّذِينَ لَمْ يَعْبُدُوهُ ؛ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : « **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ** » . الثَّانِي — أَنَّهُ عَامٌ فِي جَمِيعِ النَّاسِ ؛ فَيَكُونُ خُطَابُهُ لِلْمُؤْمِنِينَ بِأَسْتِدَامَةِ الْعِبَادَةِ ، وَلِلْكَافِرِينَ بِأَبْتِدَائِهَا . وَهَذَا حَسَنٌ .

قوله تعالى : **(اعْبُدُوا)** أمرٌ بالعبادة له . والعبادة هنا عبارة عن توحيده والتزام شرائع دينه . وأصل العبادة الخضوع والتذلل ؛ يقال : طريق مُعْبَدَةٌ إِذَا كَانَتْ مَوْطُوءَةً بِالْأَقْدَامِ .

قال طرفة :

* وَطِيقًا وَطِيقًا فَوْقَ مَوْرِ مُعَبِّدٍ ^(١) *

والعبادة : الطاعة . والتعبد : التَّنَسُّك . وعبدت فلانا : آتخذته عبدا .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ خصَّ تعالى خلقه لهم من بين سائر صفاته إذ كانت العرب مُقِرَّةً بأن الله خلقها ؛ فذكر ذلك حجةً عليهم وتقريرا لهم . وقيل : ليذكركم بذلك نعمته عليهم . وفي أصل الخلق وجهان : أحدهما — التقدير ؛ يقال : خَلَقْتُ الأديم للسقاء إذا قَدَرْتَه قبل القطع ؛ قال الشاعر ^(٢) :

وَلَأَنْتَ تَفَرِّي مَا خَلَقْتَ وَبَعْدُ ■ ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفَرِّي

وقال الحجاج : مَا خَلَقْتُ إِلَّا قَرِيْتُ ، وَلَا وَعَدْتُ إِلَّا وَفَيْتُ . الثاني : الإنشاء والاختراع والإبداع ؛ قال الله تعالى : « وَتَخْلُقُونَ إِفْكًَا ^(٣) » .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ فيقال إذا ثبت عندهم خلقهم ثبت عندهم خلق غيرهم ؛ فالجواب : أنه إنما يجري الكلام على التنبيه والتذكير ليكون أبلغ في العظة ؛ فذكرهم من قبلهم ليعلموا أن الذي أُمات من قبلهم وهو خلقهم يمتسهم ؛ وليفكروا فيمن مضى قبلهم كيف كانوا ، وعلى أي الأمور مضوا من إهلاك من أهلك ؛ وليعلموا أنهم يُتْلون كما آتُوا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ « لعل » متصلة بآعبدوا لا بخلقكم ؛ لأن من ذرأه الله بلههم لم يخلقه ليتقى . وهذا وما كان مثله فيما ورد في كلام الله تعالى من قوله : « لعلكم تَعْقِلُونَ » لعلكم تَشْكُرُونَ ، لعلكم تَذَكَّرُونَ ، لعلكم تَهْتَدُونَ « فيه ثلاث تأويلات :

(١) صدر البيت :

* تَبَارَى عَنَّا فَا نَاجِيَاتِ وَأَتَبَعَتْ *

تبارى : تعارض ، يقال : هما يتباريان في السير ؛ إذا فعل هذا شيئا فعل هذا مثله . والعناق : الكرام من الإبل البيض . والناجيات : المراع . والوظيف : عظم الساق . وقوله : « أتبعن وطيفا وطيفا ؛ أي اتبعن هذه الناقة وظيف رجلها وظيف يدها ، ويستحب من الناقة أن تجعل رجلها في موضع يدها إذا سارت . والمسور : الطريق (عن شرح المعلقات) . (٢) هوزهير بن أبي سلمى يمدح هرم بن سنان . يقول : « أنت إذا قَدَرْتَ أمرا قطعه وأمضيته . وغيرك يقدر ما لا يقطعه ؛ لأنه ليس بماضى العزم وأنت مضاء على ما عزمت عليه . (عن اللسان) .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٣٣٥

الأول — أن ■ لعل ■ على بابها من الترجي والتوقع ، والترجي والتوقع إنما هو في حيز البشر ؛ فكأنه قيل لهم : أفعلوا ذلك على الرجاء منكم والطمع أن تعقلوا وأن تذكروا وأن تتقوا . هذا قول سيبويه ورؤساء اللسان . قال سيبويه في قوله عز وجل : « أَذْهَبًا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ . فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ » ^(١) قال معناه : اذهبا على طمعكما ورجائكما أن يتذكر أو يخشى . واختار هذا القول أبو المعالي .

الثاني — أن العرب استعملت « لعل » مجردة من الشك بمعنى لام كي . فالمعنى لتعقلوا ولتذكروا ولتتقوا ؛ وعلى ذلك يدل قول الشاعر :

وقلتم لنا كُفُّوا الحروبَ لعلنا * نَكُفُّ ووثقتم لنا كلَّ موثق

فلما كففنا الحرب كانت عهدكم * كلِّم سَرَابٍ في المَلَأ مُتَالِقِ

المعنى : كفُّوا الحروب لتكف ، ولو كانت « لعل » هنا شكًا لم يوثقوا لهم كل موثق ؛ وهذا القول عن قُطْرُب والطبري .

الثالث — أن تكون « لعل » بمعنى التعرض للشيء ؛ كأنه قيل : أفعلوا ذلك متعرضين لأن تعقلوا ، أو لأن تذكروا أو لأن تتقوا . والمعنى في قوله « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » : أى لعلمكم أن تجعلوا بقبول ما أمركم الله به وقاية بينكم وبين النار . وهذا من قول العرب : آتقاه بحقه إذا استقبله به ؛ فكأنه جعل دفعه حقه إليه وقاية له من المطالبة ؛ ومنه قول علي رضي الله عنه : كنا إذا آحز البأس آتقين بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى جعلناه وقاية لنا من العدو . وقال عنترة :

ولقد كَرَزْتُ المَهْرَ يَدْمَى نَحْرُهُ * حتى آتَقْنِي الخيلُ بأبْنَى حِذْيَمِ

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْخَرَجَ بِهِ مِنَ الشَّجَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ ﴾ معناه هنا صير لتعديده إلى مفعولين . ويأتى بمعنى خلق ؛ ومنه قوله تعالى : « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ ^(١) بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ » وقوله : « وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » . ويأتى بمعنى سَمَّى ؛ ومنه قوله تعالى : « حَمَّ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ » . ^(٢) « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » . وقوله : « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » . « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ ^(٣) الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَأْتِيهِمْ ^(٤) مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ » . ويأتى بمعنى أخذ ؛ كما قال الشاعر :

وقد جعلت نفسي تطيب لضعمة * لضعميهما ها يقرع العظم ناهيا

وقد أتى زائدة ؛ كما قال الآخر :

وقد جعلت أرى الاثنين أربعة ■ والواحد اثنين لما هدى الكبير

وقد قيل فى قوله تعالى « وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ » : إنها زائدة . وجعل وأجعل بمعنى واحد ؛ قال الشاعر ^(٥) :

ناط أمر الضعاف وأجعل اللب * ل تحبيل العادية المدود

﴿ فِرَاشًا ﴾ أى وطاء يفترشونها ويستقرون عليها . وما ليس بفراش كالجبال والأوعار والبحار فهى من مصالح ما يفترش منها ؛ لأن الجبال كالأوتاد ؛ كما قال : « أَلَمْ نَجْعَلِ ^(٥) الْأَرْضَ مِهَادًا . وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا » . والبحار تركب إلى سائر منافعها ؛ كما قال : « وَالْفُلْكَ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ » ^(٦) .

الثانية - قال أصحاب الشافعى : لو حلف رجل ألا يبيت على فراش أو لا يستسرج بسراج فبات على الأرض وجلس فى الشمس لم يحنث ؛ لأن اللفظ لا يرجع إليهما عرفاً .

(١) راجع ج ٦ ص ٣٣٥ و ٣٨٦ . (٢) راجع ج ١٦ ص ٦١ و ٦٩ و ٧١ .

(٣) هو مغلس بن لقيط الأسدى . وصف شدة أصابه بها رجلان من قومه فيقول : قد جعلت نفسي تطيب لإصابتها بمثل الشدة التى أصاباني بها . وضرب الضغمة مثلاً ثم وصف الضغمة فقال : يقرع العظم ناهياً . لجعل لها ناباً على السعة . والمعنى : يصل الناب فيها إلى العظم فيقرعه . (عن شرح الشواهد للشنعرى) .

(٤) هو أبو زيد الطائى يرى الجلاج ابن أخيه . يقول : جعل يسير الليل كله مستقيماً كاستقامة جبل البر إلى الماء . ناط : علق . والعادية : البر القديمة . (عن اللسان) . (٥) راجع ج ١٩ ص ١٦٩ .

(٦) راجع ج ٢ ص ١٩٤ .

وأما المالكية فينبوه على أصلهم في الإيمان أنها محمولة على النية أو السبب أو البساط الذي جرت عليه اليمين ؛ فإن عدم ذلك فالعرف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ^(١) ﴾ السماء للارض كالسقف للبيت ؛ ولهذا قال وقوله الحق : « وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا » . وكل ما علا فأظّل قيل له سماء ؛ وقد تقدم القول فيه ^(٢) . والوقف على « بِنَاءً » أحسن منه على « تَتَّقُونَ » ؛ لأن قوله : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا » نعت للرب . ويقال : بنى فلان بيتاً ، وبنى على أهله — بناءً فيهما — أى زفّها . والعامة تقول : بنى بأهله ، وهو خطأ ؛ وكأن الأصل فيه أن الداخل بأهله كان يضرب عليها قبة ليلة دخوله بها ؛ فقليل لكل داخل بأهله : بأن . وبنى (مقصورا) شدد للكثرة ، وأبنتى داراً وبنى بمعنى ؛ ومنه بنیان الحائط ؛ وأصله وضع لبنّة على أخرى حتى تثبت .

وأصل الماء مَوّهٌ . قلبت الواو ألفاً لتحركها وتحرك ما قبلها فقلت مَاهٌ ، فالتقى حرفان خفيّان فأبدلت من الهاء همزة ؛ لأنها أجلد ، وهى بالألف أشبه ؛ فقلت : ماء ؛ الألف الأولى عين الفعل ، وبعدها الهمزة التى هى بدل من الهاء ، وبعد الهمزة ألف بدل من التنوين . قال أبو الحسن : لا يجوز أن يكتب إلا بالعين عند البصريين ، وإن شئت بثلاث ؛ فإذا جمعوا أو صغروا ردّوا إلى الأصل فقالوا : مَوِيّهٌ ومَوَاهٌ ومِيَاهٌ ؛ مثل جمال وأجمال .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ﴾ الثمرات جمع ثمرة . ويقال : ثمر مثل شجر . ويقال ثمر مثل خشب . ويقال : ثمر مثل بدن . وثمر مثل إكام جمع ثمر . وسيأتى لهذا مزيد بيان في « الأنعام » إن شاء الله . وثمر السّيّاط : عُقْدُ أطرافها . والمعنى في الآية أخرجنا لكم ألوانا من الثمرات ، وأنواعا من النبات . ﴿ رِزْقًا ﴾ طعاماً لكم ، وعَلَفًا لدوابكم ؛ وقد بين هذا قوله تعالى : « إِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا . ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا . فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا . وَحَدَائِقَ غُلَبًا . وَفَاكِهَةً وَأَبًّا . مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِإِنْعَامِكُمْ ^(٣) » . وقد مضى الكلام في الرزق مستوفى والحمد لله .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ (٢) راجع ص ٢١٦ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ٧ ص ٤٩

(٤) راجع ج ١٩ ص ٢١٨ (٥) راجع ص ١٧٧ و ١٧٨ من هذا الجزء .

فإن قيل : كيف أطلق اسم الرزق على ما يخرج من الثمرات قبل التملك ؟ قيل له : لأنها معدة لأن تملك ويصح بها الانتفاع ؛ فهي رزق .

الخامسة — قالت : ودلت هذه الآية على أن الله تعالى أغنى الإنسان عن كل مخلوق ؛ ولهذا قال عليه السلام مشيراً إلى هذا المعنى : ” والله لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يسأل أحداً أعطاه أو منعه “ . أخرجه مسلم . ويدخل في معنى الاحتطاب جميع الأشغال من الصنائع وغيرها ؛ فمن أحوج نفسه إلى بشر مثله بسبب الحرص والأمل والرغبة في زُخرف الدنيا فقد أخذ بطرف من جعل لله ندا . وقال علماء الصوفية : أعلم الله عز وجل في هذه الآية سبيل الفقر ؛ وهو أن تجعل الأرض وطاء والسماء غطاء ، والمساء طيباً والكلاء طعاماً ؛ ولا تعبد أحداً في الدنيا من الخلق بسبب الدنيا ، فإن الله عز وجل قد أتاح لك ما لا بد لك منه ، من غير منة فيه لأحد عليك . وقال نَوْفُ الْبِكَالِي : رأيت على بن أبي طالب نخرج فنظر إلى النجوم فقال : يا نَوْفُ ، أراقِد أنت أم راقٍ ؟ قلت : بل راقٍ يا أمير المؤمنين ، قال : طُوبَى للزاهدين في الدنيا والراغبين في الآخرة ؛ أولئك قوم آخذوا الأرض بساطاً ، وترأبها فراشا ، وماءها طيباً ، والقرآن والدعاء دثاراً وشعاراً ؛ فرفضوا الدنيا على منهاج المسيح عليه السلام ... وذكر باقي الخبر ، وسيأتي تمامه في هذه السورة عند قوله تعالى : « أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ » ^(٢) إن شاء الله تعالى .

السادسة — قوله تعالى : « فَلَا تَجْعَلُوا نَهْيَ » . « لَّهِ أَدَاداً » أى أكفاء وأمثالا ونظراء ؛ واحدها نَدٌّ ، وكذلك قرأ محمد بن السَّمِيعُ « ندا » ؛ قال الشاعر :

نَحْمَدُ اللَّهَ وَلَا نَدِّ لَهُ * عنده الخير وما شاء فعل

وقال حسان :

أتهجوه ولست له بِنَدٍّ * فشر كما لخير كما الفداء

(١) في الأصول : « أباح » بالباء الموحدة ؛ وهو تصحيف .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٠٨

ويقال : نَدَّ وَنَدِيدٌ وَنَدِيدَةٌ عَلَى الْمُبَالَغَةِ ؛ قَالَ لَبِيد :

لِكَيْلَا يَكُونَ السَّنْدَرِيُّ نَدِيدَتِي * وَأَجْعَلَ أَقْوَامًا عُمُومًا عَمَامًا^(١)

وقال أبو عبيدة : « أُنْدَادَا » أَضْدَادَا . النحاس : « أُنْدَادَا » مَفْعُولُ أَوَّلٍ ، وَ « اللَّهُ » فِي مَوْضِعِ الثَّانِي . الْجَوْهَرِيُّ : وَالنَّدَّ (بَفَتْحِ النُّونِ) : التَّلُّ الْمُرْتَفِعُ فِي السَّمَاءِ . وَالنَّدَّ مِنَ الطَّيِّبِ لَيْسَ بِعَرَبِيٍّ . وَنَدَّ الْبَعِيرُ يَنْدُ نَدًّا وَنِدَادًا وَنُدُودًا : نَفَرَ وَذَهَبَ عَلَى وَجْهِهِ ؛ وَمِنْهُ قَرَأَ بَعْضُهُمْ « يَوْمَ التَّنَادِ^(٢) » . وَنَدَّدَ بِهِ أَيْ شَهَرَهُ وَسَمَّعَ بِهِ .

السابعة — قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » ابتداء وخبر ، والجملة في موضع الحال .

والخطاب للكافرين والمنافقين ؛ عَنْ أَبِي عُبَاسٍ .

فإن قيل : كيف وصفهم بالعلم وقد نعتهم بخلاف ذلك من الخَمِّ والطَّبَعِ والصَّمِّ والعَمَى . فالجواب من وجهين : أحدهما — « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » يريد العلم الخاص بأن الله تعالى خلق الخلق وأنزل الماء وأنبأ الرزق ؛ فيعلمون أنه المنعم عليهم دون الأنداد . الثاني — أن يكون المعنى وأنتم تعلمون وحدانيته بالقوة والإمكان لو تدبرتم ونظرتم ؛ والله أعلم . وفي هذا دليل على الأمر باستعمال حجج العقول وإبطال التقليد . وقال ابن قُورَك : يَحْتَمِلُ أَنْ تَتَنَاوَلَ آيَةُ الْمُؤْمِنِينَ ؛ فَاَلْمَعْنَى لَا تَرْتَدُّوا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَتَجْعَلُوا اللَّهَ أُنْدَادًا بَعْدَ عِلْمِكُمُ الَّذِي هُوَ نَفَى الْجَهْلِ بِأَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ .

قوله تعالى : وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ

مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : « وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ » أَيْ فِي شَكٍّ . « مِمَّا نَزَّلْنَا » يَعْنِي الْقُرْآنَ ،

وَالْمُرَادُ الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ يُحْسَدُوا ، فَإِنَّهُمْ لَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ قَالُوا : مَا يَشْبَهُ هَذَا كَلَامَ اللَّهِ ،

(١) السندري : ابن يزيد الكلابي . شاعر كان مع علقمة بن علاثة ، وكان لبيد مع عامر بن الطفيل . فدعى

لبيد إلى مهاجته فأبى وقال البيت . والعام : الجماعات المتفرقون . ومعنى الشطر الثاني : وأجعل أقواما مجتمعين

فرقا . (عن شرح القاموس واللسان) .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٣١١ .

وإنما لفي شك منه ؛ فزلت الآية . ووجه اتصالها بما قبلها أن الله سبحانه لما ذكر في الآية الأولى الدلالة على وحدانيته وقدرته ذكر بعدها الدلالة على نبوة نبيه ، وأن ما جاء به ليس مُقتَرَى من عنده .

قوله : ﴿ عَلَى عَبْدِنَا ﴾ يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم . والعبد مأخوذ من التعبد وهو التذلل ؛ فُسِمَى المملوك — من جنس ما يفعله — عبداً لتذلل لمولاه ؛ قال طرفة :
إلى أن تحامتنى العشيرة كلها * وأفردت أفراد البعبر المعبد
أى المذلل . قال بعضهم : لما كانت العبادة أشرف الخصال والتسمى بها أشرف الخطط ؛ سَمِيَ نبيّه عبداً ، وأنشدوا :

يا قوم قلبي عند زهراء ■ يعرفه السامع والزائر
لا تدعني إلا ياباً عبداً * فإنه أشرف أسمائي

﴿ فَأَتُوا بُسُورَةَ ﴾ الفاء جواب الشرط ، اتوا مقصور لأنه من باب المجيء ؛ قاله ابن كيسان . وهو أمرٌ معناه التعجيز ؛ لأنه تعالى عَلِمَ عجزهم عنه . والسورة واحدة السور . وقد تقدم الكلام فيها وفي إعجاز القرآن ، فلا معنى للإعادة . و« من » — في قوله ﴿ مِنْ مِثْلِهِ ﴾ — زائدة ؛ كما قال : « فَأَتُوا بُسُورَةَ مِثْلِهِ » والضمير في « مثله » عائد على القرآن عند الجمهور من العلماء ؛ كقتادة ومجاهد وغيرهما . وقيل : يعود على التوراة والإنجيل . فالمعنى فأتوا بسورة من كتاب مثله فإنها تصدق ما فيه . وقيل : يعود على النبي صلى الله عليه وسلم . المعنى : من بشرأخى مثله لا يكتب ولا يقرأ . فمن على هذين التأويلين للتبويض . والوقف على « مثله » ليس بتمام ؛ لأن « وأدعوا » تَسَقُّ عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ ﴾ معناه أعوانكم ونصراءكم . الفراء : آلهتكم . وقال ابن كيسان : فإن قيل كيف ذكر الشهداء هاهنا ، وإنما يكون الشهداء ليشهدوا أمراً ، أولي خبروا بأمر شهدوه ، وإنما قيل لهم : « فَأَتُوا بُسُورَةَ مِنْ مِثْلِهِ » ؟ فالجواب : أن

المعنى آستعينوا بمن وجدتموه من علمائكم ، وأحضروهم ليشاهدوا ما تأتون به ؛ فيكون الرد على الجميع أوكد في الحجّة عليهم .

قلت : هذا هو معنى قول مجاهد . قال مجاهد : معنى «وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ» أى أدعوا ناسا يشهدون لكم ؛ أى يشهدون أنكم عارضتموه . النحاس : «شهداءكم» نصب بالفعل جمع شهيد ؛ يقال : شاهد وشهيد ، مثل قادر وقدير . وقوله : «(مِنْ دُونِ اللَّهِ)» أى من غيره « ودُونِ نَقِیْضِ فَوْقَ » وهو تقصير عن الغاية ، ويكون ظرفاً . والدُّونُ : الحقيقير الخسيس ؛ قال : إذا ما علا المرء رام العلاء ■ ويقنع بالدُّون من كان دُونًا

ولا يُستق منه فعل ؛ وبعضهم يقول منه : دان يَدُون دَوْنًا . ويقال : هذا دُونُ ذاك ؛ أى أقرب منه . ويقال فى الإغراء بالشئ : دُونَكُ . قالت تميم للحجاج : أَقْبَرْنَا صَالِحًا ^(١) — وكان قد صلبه — فقال : دُونَكُوه .

قوله تعالى : «(إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)» فيما قلتم من أنكم تقدرون على المعارضة ؛ لقولهم فى آية أخرى : «لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا» . والصدق : خلاف الكذب ، وقد صدّق فى الحديث . والصدّق : الصّلب من الرماح . ويقال : صدّقوهم القتال . والصدّيق : الملازم للصدق . ويقال : رجل صدّق ؛ كما يقال : نعم الرجل . والصدّاقة مشتقة من الصدق فى النصيح والود .

قوله تعالى : فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : «(إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا)» يعنى فيما مضى «(وَلَنْ تَفْعَلُوا)» أى تطبقوا ذلك فيما يأتى . والوقف على هذا على «صادقين» تام . وقال جماعة من المفسرين : معنى الآية وأدعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ولن تفعلوا ، فإن لم تفعلوا فاتقوا النار . فعلى هذا التفسير لا يتم الوقف على «صادقين» .

(١) أقبرنا ، أى ائذن لنا فى أن نقره . وصالح : هو صالح بن عبد الرحمن مولى تميم . كان كاتباً للحجاج ، ويرى رأى الخوارج . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٩٧

فإن قيل : كيف دخلت «إن» على «لم» ولا يدخل عامل على عامل؟ فالجواب أن «إن» ها هنا غير عاملة في اللفظ، فدخلت على «لم» كما تدخل على الماضي؛ لأنها لا تعمل في «لم» كما لا تعمل في الماضي؛ فمعنى إن لم تفعلوا : إن تركتم الفعل .

قوله تعالى : ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ نصب بلن، ومن العرب من يجزم بها، ذكره أبو عبيدة؛ ومنه بيت النابغة :

■ فلن أعرّض أبيت اللعن بالصّفيـد^(١) *

وفي حديث ابن عمر حين ذهب به إلى النار في منامه : فقيل لى «لن تُرْع». هذا على تلك اللغة . وفي قوله : ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ إثارة لهممهم، وتحريك لنفوسهم؛ ليكون عجزهم بعد ذلك أبعد، وهذا من الغيوب التي أخبر بها القرآن قبل وقوعها . وقال ابن كيسان : «ولن تفعلوا» توقيفاً لهم على أنه الحق . وأنهم ليسوا صادقين فيما زعموا من أنه كذب، وأنه مفترى وأنه سحر وأنه شعر، وأنه أساطير الأولين؛ وهم يدعون العلم ولا يأتون بسورة من مثله .

وقوله : ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ﴾ جواب «فإن لم تفعلوا»؛ أي اتقوا النار بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم وطاعة الله تعالى . وقد تقدّم معنى التقوى فلا معنى لإعادتها . ويقال : إن لغة تميم وأسد «فتّقوا النار» . وحكى سيبويه : تَقَى يَتَّقِي ، مثل قَضَى يَقْضِي . «النار» مفعولة . «التي» من أعما . وفيها ثلاث لغات : التي واللّت (بكسر التاء) واللّت (بإسكانها) . وهى اسمٌ مُبهمٌ للؤنث وهى معرفة ؛ ولا يجوز نزع الألف واللام منها للتكثير، ولا تتم إلا بصلة . وفي تثنيتها ثلاث لغات أيضا : اللّتان واللّتا (يحذف النون) واللّتان (بتشديد النون) . وفي جمعها خمس لغات :

(١) رواية الديوان وهى المشهورة فى مصادر الأدب : « فلم أعرّض » . ويروى : « فاعرضت » .
وصدر البيت :

* هذا الثناء فإن تسمع به حسنا

وقوله : أبيت اللعن . تحية كانوا يحين بها الملوك . والصّقد : العطاء ؛ معناه : أبيت أن تأتى من الأمور ما تلتن عليه وتذم . يقول : هذا الثناء الصحيح الصادق فن الحق أن تقبله منى ، فلم أمدحك متعرضاً لعطائك ؛ لكن امتدحتك لإقراراً بفضلك . (عن شرح الديوان) . (٢) راجع ص ١٦١ من هذا الجزء .

الَّلَاتِي ، وهى لغة القرآن . والَّلَاتِ (بكسر التاء بلا ياء) . واللَّوَاتِي . واللَّوَاتِ (بلا ياء) ؛ وأنشد أبو عبيدة :

من اللَّوَاتِي واللَّتِي والَّلَاتِي * زعمن أن قد كَبَرَتْ لِداَتِي

والَّلَوَا (بإسقاط التاء) ؛ هذا ما حكاه الجوهري . وزاد ابن الشجري : اللَّاتِي (بالهمز وإثبات الياء) . والَّلَاءِ (بكسر الهمزة وحذف الياء) . والَّلَا (بحذف الهمزة) . فإن جمعت الجمع قلت فى اللَّاتِي : اللَّوَاتِي . وفى اللَّاتِي : اللَّوَاتِي . قال الجوهري : وتصغير اللَّاتِي اللَّاتِيَّ (بالفتح والتشديد) ؛ قال الرازي^(١) :

بعد اللَّتِيَّ واللَّتِيَّ واللَّتِي ■ إِذَا عَلَّتْهَا أَنْفُسٌ تَرَدَّتْ

وبعض الشعراء أدخل على « التى » حرف النداء ، وحروف النداء لا تدخل على ما فيه الألف واللام إلا فى قولنا : يا الله ■ وحده . فكأنه شبهها به من حيث كانت الألف واللام غير مفارقتين لها ؛ وقال :

من أَجْلِكَ يَا الَّتِي تَيَّمَّتْ قَلْبِي * وَأَنْتِ بِخَيْلَةٍ بِالْوُدِّ عَنِّي

ويقال : وقع فلان فى اللَّتْيَا والَّتِي ؛ وهما آسمان من أسماء الداهية . والوقود (بالفتح) : الخطب . وبالضم : التوقد . و « الناس » عموم ، ومعناه الخصوص فيمن سبق عليه القضاء أنه يكون خطباً لها ؛ أجازنا الله منها . « والحجارة » هى حجارة الكبريت الأسود — عن ابن مسعود والفراء — وَخُصَّتْ بذلك لأنها تزيد على جميع الأحجار بخمسة أنواع من العذاب : سرعة الانقضاء ، تن الرائحة ، كثرة الدخان ، شدة الالتصاق بالأبدان ، قوة حرها إذا حُمِيَتْ . وليس فى قوله تعالى : « وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ » دليل على أن ليس فيها غير الناس والحجارة ؛ بدليل ما ذكره فى غير موضع من كَوْنِ الجن والشیاطين فيها . وقيل : المراد بالحجارة الأصنام ؛ لقوله تعالى : « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ^(٢) » أى حطب جهنم . وعليه فتكون الحجارة والناس وقوداً للنار ؛ وذكر ذلك تعظيماً للنار أنها تحرق الحجارة مع إحراقها للناس .

(١) هو العجاج . وصف دواهى شنيعة . يقول : بعد الجهد والمشرف الذى أشرفت عليه . ومعنى تردت :

سقطت هاروة وهلكت . (٢) راجع ج ١١ ص ٣٤٣

وعلى التأويل الأول يكونون معذبين بالنار والحجارة . وقد جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كُلُّ مُؤَذِّ فِي النَّارِ » . وفي تأويله وجهان : أحدهما — أن كل من آذى الناس في الدنيا عذب الله في الآخرة بالنار . الثاني — أن كل ما يؤذى الناس في الدنيا من السباع والهوام وغيرها في النار مُعَذَّبٌ لعقوبة أهل النار . وذهب بعض أهل التأويل إلى أن هذه النار المخصوصة بالحجارة هي نار الكافرين خاصة . والله أعلم .

روى مسلم عن العباس بن عبد المطلب قال قلت : يا رسول الله ، إن أبا طالب كان يَحُوطُكَ وينصرك ، فهل نفعه ذلك ؟ قال : « نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى صَحْصَاحٍ ^(١) » — في رواية — ولولا أنا لكان في الدَّرَكِ الأسفل من النار » . « وَقُودُهَا » مبتدأ . « النَّاسُ » خبره . « والحجارة » عطف عليهم . وقرأ الحسن ومجاهد وطلحة بن مُصَرِّف : « وَقُودُهَا » (بضم الواو) . وقرأ عبيد بن عمير : « وَقِيدُهَا النَّاسُ » . قال الكسائي والأخفش : الوقود (بفتح الواو) : الحطب ، و (بالضم) : الفعل ، يقال : وَقَدَتِ النَّارُ تَقْدُوقُودًا (بالضم) ووقدًا ووقدة [ووقيدا ووقدًا] ^(٢) ووقدًا ، أي توقدت . وأوقدتها أنا وأستوقدتها أيضا . والانتقاد مثل التوقد ، والموضع موقد ، مثل مجلس ، والنار موقدة . والوقدة : شدة الحز ، وهي عشرة أيام أو نصف شهر . قال النحاس : يجب على هذا ألا يُقرأ إلا « وَقُودُهَا » [بفتح الواو] لأن المعنى حطبها ، إلا أن الأخفش قال : وحكى أن بعض العرب يجعل الوقود والوقود بمعنى الحطب والمصدر . قال النحاس : وذهب إلى أن الأول أكثر ، قال : كما أن الوضوء الماء ، والوضوء المصدر . قوله تعالى : « أَعِدْتُ لِلْكَافِرِينَ » ظاهره أن غير الكافرين لا يدخلها وليس كذلك ، بدليل ما ذكره في غير موضع من الوعيد للذنين وبالأحاديث الثابتة في الشفاعة على ما يأتي . وفيه دليل على ما يقوله أهل الحق من أن النار موجودة مخلوقة ، خلافاً للبتدعة في قولهم : إنها لم تخلق حتى الآن . وهو القول الذي سقط فيه القاضي منذر بن سعيد البلوطنى الأندلسي . روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سمع وجبة ^(٣) ،

(١) الضحاح في الأصل : مارق من الماء على وجه الأرض ما يبلغ الكعبين ، وأستعير للنار .
(٢) الزيادة عن هامش بعض نسخ الأصل . (٣) الزيادة عن كتاب « إعراب القرآن للنحاس » .
(٤) كذا في الأصول . وفي صحيح مسلم : « عن أبي هريرة » . (٥) الوجبة : صوت الشيء يسقط فيسمع له ، كالهذبة .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " تدرّون ما هذا " قال قلنا : الله ورسوله أعلم ؛ قال :
 " هذا حجر رُمِيَ به في النار منذ سبعين خريفاً فهو يهوى في النار الآن حتى انتهى إلى قعرها " .
 وروى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أحتجّت النار
 والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين
 فقال الله عز وجل لهذه أنت عذابي أعدّ بك من أشاء وقال لهذه أنت رَحْمِي أَرْحَمُ بِكَ
 من أشاء ولكل واحدة منكما ملؤها " . وأخرجه مسلم بمعناه . يقال : أحتجّت بمعنى تحتج ؛
 للحديث المتقدم حديث ابن مسعود ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أريهما في صلاة
 الكسوف ، ورأهما أيضا في إسرائه ودخل الجنة ؛ فلا معنى لما خالف ذلك . وبالله
 التوفيق . و (أُعِدَّتْ) يجوز أن يكون حالا للنار على معنى مُعَدَّة ، وأضمرت معه قد ؛
 كما قال : « أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ صُدُورُهُمْ » فمعناه قد حصرت صدورهم ؛ فمع « حَصْرَت »
 قد مضمرة لأن الماضي لا يكون حالا إلا مع قد ؛ فعلى هذا لا يتم الوقف على « الحجارة » .
 ويجوز أن يكون كلاما منقطعا عما قبله ؛ كما قال : « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَأَكُمْ » .
 وقال السجستاني : « أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » من صلة « آتِي » ؛ كما قال في آل عمران :
 « وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » . ابن الأنباري : وهذا غلط ؛ لأن التي في سورة
 البقرة قد وصلت بقوله : « وَقُودُهَا النَّاسُ » فلا يجوز أن توصل بصفة ثانية ؛ وفي آل عمران
 ليس لها صلة غير « أُعِدَّتْ » .

قوله تعالى : وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي
 رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾

(١) بمراجعة صحيح البخاري ومسلم وجدنا أن الرواية لمسلم ، وأخرجه البخاري بمعناه .

(٢) يلاحظ أن راوي الحديث المتقدم في صحيح مسلم والبخاري أبو هريرة .

(٣) راجع ج ٥ ص ٣٠٩ . (٤) راجع ج ١٥ ص ٣٥٣ . (٥) راجع ج ٤ ص ٢٠٢ .

قوله تعالى : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما ذكر الله عز وجل جزاء الكافرين ذكر جزاء المؤمنين أيضا . والتبشير الإخبار بما يظهر أثره على البشارة — وهى ظاهر الجلد — لتغيرها بأول خبر يرد عليك ؛ ثم الغالب أن يستعمل فى السرور مقيدا بالخير المبشر به ، وغير مقيد أيضا . ولا يستعمل فى الغم والشر إلا مقيدا منصوبا على الشر المبشر به ؛ قال الله تعالى : « فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » . ويقال : بَشَّرْتَهُ وَبَشَّرْتَهُ — مخفف ومشدد — إشارة (بكسر الباء) فأبشر واستبشر . وبَشَّرَ يَبَشِّرُ إِذَا فَرِحَ . ووجه بشير إذا كان حسنا بين البشارة (بفتح الباء) . والبشرى : ما يعطاه المُبَشِّر . وتبشير الشيء : أوله .

الثانية — أجمع العلماء على أن المكلف إذا قال : مَنْ بَشَّرَنِي مِنْ عِبِيدِي بِكَذَا فَهُوَ حُرٌّ ؛ فَبَشَّرَهُ واحد من عبيده فأكثر فإن أولهم يكون حُرًّا دون الثانى . واختلفوا إذا قال : مَنْ أَخْبَرَنِي مِنْ عِبِيدِي بِكَذَا فَهُوَ حُرٌّ فهل يكون الثانى مثل الأول ؛ فقال أصحاب الشافعى : نعم ؛ لأن كل واحد منهم مخبر . وقال علماؤنا لا ؛ لأن المكلف إنما قصد خبرا يكون بشارة ، وذلك يختص بالأول ، وهذا معلوم عُرْفًا فوجب صرف القول إليه . وفترق محمد بن الحسن بين قوله : أَخْبَرَنِي ، أو حَدَّثَنِي ؛ فقال : إذا قال الرجل أى غلام لى أَخْبَرَنِي بِكَذَا ، أو أَعْلَمَنِي بِكَذَا وكذا فهو حُرٌّ — ولا نية له — فأخبره غلام له بذلك بكتاب أو كلام أو رسول فإن الغلام يعتق ؛ لأن هذا خبر . وإن أخبره بعد ذلك غلام له عَتَقَ ؛ لأنه قال : أى غلام أَخْبَرَنِي فَهُوَ حُرٌّ . ولو أخبروه كلهم عَتَقُوا ؛ وإن كان عَتَى — حين حلف — بالخبر كلام مشافهة لم يعتق واحد منهم إلا أن يخبره بكلام مشافهة بذلك الخبر . قال : وإذا قال أى غلام لى حَدَّثَنِي ؛ فهذا على المشافهة ، لا يعتق واحد منهم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ رد على من يقول : إن الإيمان يجزده يقتضى الطاعات ؛ لأنه لو كان ذلك ما أعادها ؛ فالجنة تُنال بالإيمان والعمل الصالح . وقيل : الجنة تُنال بالإيمان ؛ والدرجات تُستحق بالأعمال الصالحات . والله أعلم .

((أَتَ لَّهُمْ)) في موضع نصب بـ « بَشَّرَ » ، والمعنى وبَشَّرَ الَّذِينَ آمَنُوا بِأَنَّهُمْ ، أولَئِكَ لَهُمْ ، فلما سقط الخافض عمل الفعل . وقال الكسائي وجماعة من البصريين : « أَتَ » في موضع خفض بإضمار الباء .

((جَنَّاتٍ)) في موضع نصب أسم « أَتَ » ، « وَأَتَ » وما عملت فيه في موضع المفعول الثاني . والجَنَّاتُ : البساتين ؛ وإنما سُمِّيَتْ جَنَّاتٍ لأنها تُجَنُّ مَنْ فيها أى تستره بشجرها ؛ ومنه : المِجَنِّ والجَنَيْنِ والجَنَّة .

((تَجْرَى)) في موضع النعت لجَنَّاتٍ ، وهو مرفوع ؛ لأنه فعل مستقبل فحذفت الضمة من الياء لثقلها معها .

((مِنْ تَحْتِهَا)) أى من تحت أشجارها ، ولم يحركها ذكرها ، لأن الجَنَّاتِ دالة عليها .

((الْأَنْهَارُ)) أى ماء الأنهار ؛ فنُسِبَ الجَرى إلى الأنهار تَوْسَعًا ، وإنما يجري الماء وحده فحذف اختصارًا ؛ كما قال تعالى : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ^(١) » أى أهلها . وقال الشاعر^(٢) :

نُبِّئْتُ أَنَّ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْقَدَتْ * وَأَسْتَبَّ بَعْدَكَ يَا كَلِيبُ الْمَجْلِسُ

أراد : أهل المجلس ؛ فحذف . والنهر : مأخوذ من أنهرت ، أى وسَّعت ؛ ومنه قول قيس ابن الخطيم :

مَلَكْتُ بِهَا كَفَى فَأَنْهَرْتُ فَتَقَّهَا ■ يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا^(٣)

أى وسَّعتها ؛ يصف طَعْنَةً . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكَوَّهُ » . معناه : ما وسَّع الذبح حتى يجري الدَّمُ كالنهر . وجمع النهر : نُهْرٌ وأنهار . ونهر : كثير المساء ؛ قال أبو ذؤيب :

أَقَامَتْ بِهِ فَأَبْتَنْتُ خَيْمَةً ■ عَلَى قَصَبٍ وَفُرَاتٍ نَهْرٌ^(٤)

(١) راجع ج ٩ ص ٢٤٦ (٢) هو مهلهل أخو كليب . (٣) ملكت : أى شددت وقويت .

(٤) قال الأصمى : « قصب البطحاء مياه تجري إلى عيون الركاب (الآبار) » . يقول : أقامت بين قصب أى ركابا

وما عذب ؛ وكل فرات فهو عذب . (عن اللسان وشرح الديوان) .

وروى : أن أنهار الجنة ليست في أخاديد، إنما تجرى على سطح الجنة منصبطة بالقدره حيث شاء أهلها . والوقف على «الأنهار» حسن وليس بتمام ؛ لأن قوله : «كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ» من وصف الجنات .

(رِزْقًا) مصدره ؛ وقد تقدم القول في الرزق ^(١) . ومعنى ((مِنْ قَبْلُ)) معنى في الدنيا ؛ وفيه وجهان : أحدهما — أنهم قالوا هذا الذي وُعدنا به في الدنيا . والثاني — هذا الذي رُزقنا في الدنيا ؛ لأن لونها يشبه لون ثمار الدنيا ؛ فإذا أكلوا وجدوا طعمه غير ذلك . وقيل : « مِنْ قَبْلُ » معنى في الجنة لأنهم يُرزقون ثم يُرزقون ؛ فإذا أُنُوا بطعام وثمار في أول النهار فأكلوا منها ثم أُنُوا منها في آخر النهار قالوا : هذا الذي رُزقنا مِنْ قَبْلُ ؛ معنى أُنِعْمنا في أول النهار ؛ لأن لونه يشبه ذلك ؛ فإذا أكلوا منها وجدوا لها طعمًا غير طعم الأول .

((وَأَتُوا)) فَعِلُوا من أتيت . وقرأه الجماعة بضم الهمزة والتاء . وقرأ هارون الأعور «وَأَتُوا» بفتح الهمزة والتاء . فالضمير في القراءة الأولى لأهل الجنة ، وفي الثانية للخدام .

((بِهِ مُتَشَابِهًا)) حال من الضمير في « به » ؛ أى يشبه بعضه بعضا في المنظر ويختلف في الطعم . قاله ابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم . وقال عكرمة : يشبه ثمر الدنيا وبيانه في جُل الصفات . ابن عباس : هذا على وجه التعجب ، وليس في الدنيا شيء مما في الجنة سوى الأسماء ؛ فكأنهم تعجبوا لما رأوه من حسن الثمرة وعظم خلقها . وقال قتادة : خياراً لا رَدْل فيه ؛ كقوله تعالى : « كِتَابًا مُتَشَابِهًا » وليس كثمار الدنيا التي لا تشابه ؛ لأن فيها خياراً وغير خيار .

((وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ)) ابتداء وخبر . وأزواج : جمع زَوْج . والمرأة : زَوْج الرجل . والرجل زَوْج المرأة . قال الأصمعي : ولا تكاد العرب تقول زوجة . وحكى الفراء أنه يقال : زوجة ؛ وأنشد الفرزدق :

وإن الذي يسعى لِيُفْسِدَ زَوْجَتِي * كساعٍ إلى أسد الشرى يَسْتَبِيلُهَا ^(٢)

(١) راجع ص ١٧٧ من هذا الجزء .

(٢) الشرى : مأسدة جانب الفرات يضرب بها المثل . يستبيلها : أى يأخذ بوطها في يده .

وقال عمار بن ياسر في شأن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : والله إني لأعلم أنها زوجته في الدنيا والآخرة ، ولكن الله آبتلاكم . ذكره البخاري ، وأختره الكسائي .
 ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ نعتٌ للأزواج . ومُطَهَّرَةٌ في اللغة أجمع من طاهرة وأبلغ ، ومعنى هذه الطهارة من الحيض والبصاق وسائر أقذار الآدميات . ذكر عبد الرازق قال أخبرني الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد : « مطهرة ■ قال : لا يبلن ولا يتغوطن ولا يلدن ولا يحضن ولا يمينن ولا يصقن . وقد أتينا على هذا كله في وصف أهل الجنة وصفة الجنة ونعيمها من كتاب التذكرة . والحمد لله .

﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ « هم » مبتدأ . « خالدون » خبره ، والظرف مفعلي . ويجوز في غير القرآن نصب خالدين على الحال . والخلود : البقاء ؛ ومنه جنة الخلد . وقد تستعمل مجازاً فيما يطول ؛ ومنه قولهم في الدعاء : خلد الله ملكه ، أى طوله . قال زهير :
 ألا أرى على الحوادث باقياً * ولا خالداً إلا الجبال الرواسياً
 وأما الذى فى الآية فهو أبدي حقيقة .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ قال ابن عباس في رواية أبي صالح : لما ضرب الله سبحانه هذين المثلين للنافقين : يعنى « مثلهم كشيل الذى استوقد ناراً » وقوله : « أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ » قالوا : الله أجل وأعلى من أن يضرب الأمثال ؛ فانزل الله هذه الآية . وفي رواية عطاء عن ابن عباس قال : لما ذكر الله آلهة المشركين فقال : « وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّيْبُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ » وذكر كيد الآلهة

بجعله كَبِيتَ العنكبوت ، قالوا : أرأيتَ حيث ذكر الله الذباب والعنكبوت فيما أنزل من القرآن على محمد ، أى شئ يصنع ؟ فأنزل الله الآية . وقال الحسن وقتادة : لما ذكر الله الذباب والعنكبوت فى كتابه وضربَ للمشركين به المثل ، ضحكك اليهود وقالوا : ما يشبه هذا كلام الله ؛ فأنزل الله الآية .

و (يَسْتَحْيِي) أصله يَسْتَحْيِيُ عينه ولا مَه حَرْفًا علة ؛ أَعَات اللام منه بأن أَسْتَقْلَت الضمة على الياء فسكنت . وأسم الفاعل على هذا : مستحْيٍ ، والجمع مُسْتَحْيُونَ وَمُسْتَحْيِينَ . وقرأ ابنُ مُحْيِصٍ «يَسْتَحْيِي» بكسر الحاء وياء واحدة ساكنة ؛ ورُوى عن ابنِ كثيرٍ ، وهى لغة تميم وبكر ابنِ وائل ؛ نُقلت فيها حركة الياء الأولى إلى الحاء فسكنت ، ثم أَسْتَقْلَت الضمة على الثانية فسكنت ، فحذفت إحداهما للالتقاء ؛ وأسم الفاعل مُسْتَحٍ ، والجمع مستحون ومستحِين . قاله الجوهري . وأختلف المتأولون فى معنى «يَسْتَحْيِي» فى هذه الآية ؛ فقليل : لا يخشى ؛ ورَجَّحه الطبرى ؛ وفى التنزيل : «وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ»^(١) بمعنى تستحى . وقال غيره : لا يترك . وقيل : لا يمتنع . وأصل الاستحياء الانقباض عن الشئ والامتناع منه خوفاً من مواجهة القبيح ؛ وهذا مُحال على الله تعالى . وفى صحيح مسلم عن أُمِّ سَلَمَةَ رضى الله عنها قالت : جاءت أُمُّ سُلَيْمٍ إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق . المعنى لا يأمر بالحياء فيه ؛ ولا يمتنع من ذكره .

قوله تعالى : (أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا) «يضرب» معناه يبين ، و «أن» مع الفعل فى موضع نصب بتقدير حذفٍ من . «مثلاً» منصوب بيضرب . «بعوضة» فى نصيها أربعة أوجه .

الأول — تكون «ما» زائدة ، و «بعوضة» بدلا من «مثلاً» .

الثانى — تكون «ما» نكرة فى موضع نصب على البدل من قوله : «مثلاً» . و «بعوضة»

نعت لما ؛ فوصفت «ما» بالجنس المنكر لإيهامها لأنها بمعنى قليل ؛ قاله الفراء والزجاج وثعلب .

الثالث — نصبت على تقدير إسقاط الحار ، المعنى أن يضرب مثلاً ما بين بعوضة ؛
 خذفت « بين » وأعربت بعوضة بإعرابها ؛ والفاء بمعنى إلى ، أى إلى ما فوقها . وهذا
 قول الكسائي والفرّاء أيضاً ؛ وأنشد أبو العباس :

يا أَحْسَنَ النَّاسِ ما قَوَّنا إلى قَدَمٍ * ولا حِبالَ حُبٍّ واصلٍ تَصِلُ

أراد ما بين قرن ، فلما أسقط « بين » نصب .

الرابع — أن يكون « يضرب » بمعنى يجعل ، فتكون « بعوضة » المفعول الثانى .
 وقرأ الضحاك وإبراهيم بن أبي عبلة ورؤبة بن العجاج « بعوضةً » بالرفع ، وهى لغة تميم .
 قال أبو الفتح : ووجه ذلك أن « ما » اسم بمنزلة الذى ، و « بعوضة » رفع على إضمار
 المبتدأ ، التقدير : لا يستحي أن يضرب الذى هو بعوضة مثلاً ؛ لخذف العائد على الموصول
 وهو مبتدأ . ومثله قراءة بعضهم : « تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ » أى على الذى هو أحسن .
 وحكى سيديويه : ما أنا بالذى قاتل لك شيئاً ؛ أى هو قاتل . قال النحاس : والخذف فى « ما »
 أقبح منه فى « الذى » ؛ لأن « الذى » إنما له وجه واحد والاسم معه أطول . ويقال :
 إن معنى ضربت له مثلاً ، مثلت له مثلاً . وهذه الأبنية على ضرب واحد ، وعلى مثال
 واحد ونوع واحد ؛ والضرب النوع . والبعوضة : فعولة من بعض إذا قطع اللحم ؛ يقال :
 بَضَعَ و بَعَضَ بمعنى ، وقد بعضته تبعيضاً ، أى جَرَّأته فتبعَّض . والبعض : البق^(١) ، الواحدة
 بعوضة ؛ سُمِّيت بذلك لصغرها . قاله الجوهري وغيره .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا فَوْقَهَا ﴾ قد تقدّم أن الفاء بمعنى إلى ، ومن جعل « ما » الأولى صلة
 زائدة ف « ما » الثانية عطف عليها . وقال الكسائي وأبو عبيدة وغيرهما : معنى « فما فوقها »
 — والله أعلم — ما دونها ؛ أى إنها فوقها فى الصغر . قال الكسائي : وهذا كقولك
 فى الكلام : أترأه قصيراً ؟ فيقول القائل : أو فوق ذلك ؛ أى هو أقصر مما ترى . وقال
 قتادة وابن جريج : المعنى فى الكبير . والضمير فى « أنه » عائد على المثل ؛ أى إن المثل حق .

(١) قال الدميرى : « هو دم » . وذكر البعوض بأوصافها . ويدل على أن البعوض غير البق ما ورد عنه
 صلى الله عليه وسلم : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ... » الحديث .

والحق خلاف الباطل . والحق : واحد الحقوق . والحقة (بفتح الحاء) أخص منه ؛ يقال : هذه حَقِّي ، أى حَقّ .

قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لغة بنى تميم وبنى عامر في «أما» أيما ، يدلون من إحدى الميمين ياء كراهية التضعيف ؛ وعلى هذا يُنشد بيتُ عمر بن أبي ربيعة :

رأت رجلا أيما إذا الشمس عارضت * فيضحي وأيما بالعشي فيخصر^(١)

قوله تعالى : ﴿فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ اختلف النحويون في «ماذا» ، ف قيل : هي بمنزلة اسم واحد بمعنى أى شيء أَرَادَ الله ؛ فيكون في موضع نصب بـ«أَرَادَ» . قال ابن كيسان : وهو الجيد . وقيل : «ما» اسم تام في موضع رفع بالابتداء ؛ و«ذا» بمعنى الذى وهو خبر الابتداء ، ويكون التقدير : ما الذى أَرَادَ الله بهذا مثلا . ومعنى كلامهم هذا : الإنكار بلفظ الاستفهام . و«مثلا» منصوب على القطع ؛ التقدير : أَرَادَ مثلا ؛ قاله ثعلب . وقال ابن كيسان : هو منصوب على التمييز الذى وقع موقع الحال .

قوله تعالى : ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ قيل : هو من قول الكافرين ؛ أى ما مراد الله بهذا المثل الذى يفرق به الناس إلى ضلالة وإلى هدى . وقيل : بل هو خبر من الله عز وجل ، وهو أشبه ؛ لأنهم يقرّون بالهدى أنه من عنده ؛ فالمعنى : قل يضل الله به كثيرا ويهدي به كثيرا ؛ أى يوفق ويخذل ؛ وعليه فيكون فيه رد على من تقدم ذكرهم من المعتزلة وغيرهم في قولهم : إن الله لا يخلق الضلال ولا الهدى . قالوا : ومعنى «يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا» التسمية هنا ، أى يسميه ضالا ؛ كما يقال : فسقت فلانا ، يعنى سمّيته فاسقا ؛ لأن الله تعالى لا يُضل أحدا . هذا طريقهم فى الإضلال ، وهو خلاف أقاويل المفسرين ، وهو غير محتمل فى اللغة ؛ لأنه يقال : ضلّله إذا سمّاه ضالا ؛ ولا يقال : أضله إذا سمّاه ضالا ؛ ولكن معناه ما ذكره المفسرون أهل التأويل من الحق أنه يخذل به كثيرا من الناس مجازاة لكفرهم . ولا خلاف أن قوله :

(١) الخصر (بالتحريك) : البرد .

﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ أنه من قول الله تعالى «وَالْفَاسِقِينَ» نصب بوقوع الفعل عليهم ، والتقدير : وما يُضِلُّ به أحدا إلا الفاسقين الذين سبق في علمه أنه لا يهديهم . ولا يجوز أن تنصبهم على الاستثناء لأن الاستثناء لا يكون إلا بعد تمام الكلام . وقال نَوْف البِكَالِيُّ : قال عزير فيما ينسجى ربه عز وجل : إلهي تخلق خلقا فتُضِلُّ من تشاء وتهدي من تشاء . قال فقيهُ : يا عزير أعرض عن هذا ! لتُعْرِضَنَّ^(١) عن هذا أو لأُخَوِّتَكَ من النبوة ، إني لا أسأل عما أفعل وهم يُسألون . والضلال أصله الهلاك ؛ يقال منه : ضلَّ الماء في اللبن إذا استهلك ؛ ومنه قوله تعالى : « أَثْنَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ » وقد تقدّم في الفاتحة . والفِسْق أصله في كلام العرب الخروج عن الشيء ؛ يقال : فَسَقَتِ الرُّطْبَةُ إذا خرجت عن قشرها ؛ والفأرة من جُحْرِها . والفُؤَيْسِقَةُ : الفأرة ؛ وفي الحديث : « نَحْسُ فَوَاسِقٍ يُقْتَلَنَّ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةُ وَالْغَرَابُ الْأَبْقَعُ وَالْفَأْرَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحُدْيَا » . روته عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أخرجه مسلم . وفي رواية «العقرب» مكان «الحية» . فأطلق صلى الله عليه وسلم عليها اسم الفسق لأذيتها ؛ على ما يأتي بيانه في هذا الكتاب إن شاء الله تعالى . وَفَسَقَ الرجلُ يَفْسُقُ وَيَفْسُقُ أيضا - عن الأخفش - فَسَقًا وَفُسُوقًا أي جَحَرَ . فأما قوله تعالى : فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » فعناه خرج . وزعم ابن الأعرابي أنه لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق . قال : وهذا عجب ، وهو كلام عربي حكاه عنه ابن فارس والحوهري .

قلت : قد ذكر أبو بكر الأنباري في كتاب « الزاهر » له لما تكلم على معنى الفسق قول الشاعر :

يَذْهَبْنَ فِي تَجْدِيدِ وَغُورًا غَاثًا * فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا^(٥)

(١) في نسخة من الأصل : أعرض عن هذا وإلا محوتك من النبوة . (٢) راجع ج ١٤ ص ٩١

(٣) راجع ص ١٥٠ (٤) أي بمعنى الخارج من طاعة الله ، وهو بهذا المعنى حقيقة شرعية .

(٥) غورا = منصوب بفعل محذوف ؛ أي ويسلكن . (راجع كتاب سيبويه ج ١ ص ٩٩ طبع بولاق) .

وَالْفَاسِقُ : الدائم الفسق . ويقال في النداء : يَا فُسُقُ وَيَا خُبْتُ ، يريد : يَا أَيُّهَا الْفَاسِقُ ،
وَيَا أَيُّهَا الْخَبِيثُ . وَالْفُسُقُ فِي عُرْفِ الاستعمال الشرعي : الخروج من طاعة الله عز وجل ،
فقد يقع على من خرج بكُفْرٍ وعلى من خرج بعصيان .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ
مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٢٧﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ﴾ « الَّذِينَ » في موضع نصب على التعت للفساقين ،
وإن شئت جعلته في موضع رفع على أنه خبر ابتداء محذوف ؛ أي هم الذين . وقد تقدّم ^(١) .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ يَنْقُضُونَ ﴾ النِّقْضُ : إفساد ما أبرمته من بناء أو حبل
أو عهد . والنَّقَاضَةُ : ما نُقِضَ من حبل الشَّعْر . والمُنَاقِضَةُ في القول : أن تتكلم بما تناقض
معناه . والنَّقِیْضَةُ في الشَّعْر : ما يُنْقَضُ به . والنَّقْضُ : المنقوض . واختلف الناس في تعيين
هذا العهد ؛ ف قيل : هو الذي أخذه الله على بني آدم حين آستخرجهم من ظهره . وقيل :
هو وصية الله تعالى إلى خلقه ، وأمره إياهم بما أمرهم به من طاعته ، ونهيهم إياهم عما نهاهم عنه
من معصيته في كتبه على ألسنة رسله ؛ ونقضهم ذلك ترك العمل به . وقيل : بل نَصَبُ
الأدلة على وحدانيته بالسموات والأرض وسائر الصنعة هو بمنزلة العهد ؛ ونقضهم ترك النظر
في ذلك . وقيل : هو ما عهده إلى من أوتي الكتاب أن يبينوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
ولا يكتنوا أمره . فالآية على هذا في أهل الكتاب . قال أبو إسحاق الزجاج : عهده جل وعز
ما أخذه على النبيين ومن أتبعهم ألا يكفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم . ودليل ذلك :
« وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ^(٢) » إلى قوله تعالى : « وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي » أي عهدي .
قلت : وظاهر ما قبل وما بعد يدل على أنها في الكفار . فهذه خمسة أقوال ؛ والقول
الثاني يجمعها .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ﴾ الميثاق : العهد المؤكد باليمين ؛ مفعال من الوثيقة والمعاهدة ، وهى الشدة فى العقد والربط ونحوه . والجمع الموائيق على الأصل ؛ لأن أصل ميثاق مَوْتِاق ، صارت الواو ياء لأنكسار ما قبلها — والميائيق والميائيق أيضا ؛ وأنشد ابن الأعرابي :

حِىَّ لَا يُحِلُّ الدَّهْرَ إِلَّا بِإِذْنِنَا • وَلَا نَسْأَلُ الْأَقْوَامَ عَهْدَ الْمِيَائِيقِ ^(١)

والمَوْتِيق : الميثاق . والموائيق : المعاهدة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمِيثَاقُهُ الَّذِى وَاثَقَكُمْ بِهِ » .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿وَيَقْطَعُونَ﴾ القطع معروف ، والمصدر — فى الرِّحْم — القطيعة ؛ يقال : قَطَعَ رَحِمَهُ قِطِيعَةً فهو رجل قُطِعَ وقُطِعَةً ؛ مثال هُمَزَةٍ . وَقَطَعَتِ الْجَبَلِ قِطْعًا . وَقَطَعَتِ النَّهْرُ قُطُوعًا . وَقَطَعَتِ الطَّيْرُ قُطُوعًا وَقِطَاعًا إِذَا خَرَجَتْ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ . وَأَصَابَ النَّاسَ قُطْعَةً : إِذَا قَلَّتْ مِيَاهُهُمْ . وَرَجُلٌ بِهِ قُطْعٌ : أَيْ أَنْبَارٌ ^(٢) .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ « ما » فى موضع نصب . « يَمَقْطَعُونَ » . و « أَنْ » إن شئت كانت بدلا من « ما » وإن شئت من الهاء فى « به » وهو أحسن . ويجوز أن يكون لئلا يوصل ؛ أى كراهة أن يوصل . واختلف ما الشئ الذى أَمَرَ بوصله ؟ فقيل : صلة الأرحام . وقيل : أمر أن يوصل القول بالعمل ؛ فقطعوا بينهما بأن قالوا ولم يعملوا . وقيل : أمر أن يوصل التصديق بجميع أنبيائه ؛ فقطعوه بتصديق بعضهم وتكذيب بعضهم . وقيل : الإشارة إلى دين الله وعبادته فى الأرض ، وإقامة شرائعه وحفظ حدوده . فهى عامة فى كل ما أمر الله تعالى به أن يوصل . وهذا قول الجمهور ؛ والرَّحْم جزء من هذا .

السادسة — قوله تعالى : ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ أى يعبدون غير الله تعالى ويجورون فى الأفعال ، إذ هى بحسب شهواتهم ؛ وهذا غاية الفساد .

(١) فى اللسان وشرح القاموس مادة (وتق) : « عقد الميثاق » والبيت لعياض بن درة الطائى .

(٢) البهر (بالضم) : تنابح النفس من الإعياء . وقيل أنقطاعه .

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ابتداء وخبر، و«هم» زائدة؛ ويجوز أن تكون «هم» ابتداء ثانٍ، «الخاسرون» خبره، والثاني وخبره خبر الأول كما تقدّم^(١). والخاسر: الذى نقص نفسه حظّها من الفلاح والفوز. والخسران: النقصان، كان فى ميزان أو غيره؛ قال جرير: إن سَلِيطًا فى الخَسَارِ إِيَّاهُ * أولادُ قومٍ خُلِقُوا أَقْنَاهُ^(٢)

يعنى بالخسار ما ينقص من حظوظهم وشرفهم. قال الجوهري: وخسرت الشيء (بالفتح) وأخسرته نقصته. والخسار والخسارة والخيسرى: الضلال والهلاك. فقيل للهلك: خاسر؛ لأنه خسر نفسه وأهله يوم القيامة ومنع منزله من الجنة.

السابعة — فى هذه الآية دليل على أن الوفاء بالعهد والتزامه وكل عهد جائز ألزمه المرء نفسه فلا يحل له نقضه سواء أكان بين مسلم أم غيره؛ لزم الله تعالى من نقض عهده. وقد قال: «أَوْفُوا بِالْعُقُودِ^(٣)» وقد قال لنبى عليه السلام: «وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْتَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» فنهاه عن الغدر، وذلك لا يكون إلا بنقض العهد؛ على ما أتى بيانه فى موضعه إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾

«كيف» سؤال عن الحال، وهى أسم فى موضع نصب بـ «تَكْفُرُونَ»، وهى مبنيّة على الفتح وكان سبيلها أن تكون ساكنة؛ لأن فيها معنى الاستفهام الذى معناه التعجب فأشبهت الحروف، وأختير لها الفتح لحقيقته؛ أى هؤلاء ممن يجب أن يتعجب منهم حين كفروا وقد ثبتت عليهم الحجّة.

فإن قيل: كيف يجوز أن يكون هذا الخطاب لأهل الكتاب وهم لم يكفروا بالله؟ فالجواب ما سبق من أنهم لما لم يثبتوا أمر محمّد عليه السلام ولم يصدّقوه فيما جاء به فقد

(١) راجع ص ١٨١ من هذا الجزء. (٢) سابط. أبو قبيلة. والفن: الذى ملك هو وأبواه.

(٣) راجع ج ٦ ص ٣٢ (٤) راجع ج ٨ ص ٣١

أشركوا؛ لأنهم لم يقرؤا بأن القرآن من عند الله . ومن زعم أن القرآن كلام البشر فقد أشرك بالله وصار ناقضا للعهد . وقيل : « كيف » لفظه لفظ الاستفهام وليس به « بل هو تقرير وتوبيخ ؛ أى كيف تكفرون نعمه عليكم وقدرته هذه ا قال الواسطى : وتجنهم بهذا غاية التوبيخ ؛ لأن الموات والحمد لا ينازع صانعه فى شىء ، وإنما المنازعة من الهياكل الروحانية . قوله تعالى : « وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا » هذه الواو واو الحال ، وقد مضى . قال الزجاج : التقدير وقد كنتم ، ثم حذفت قد . وقال الفراء : « أمواتا » خبر « كنتم » .

« فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » هذا وقف التمام ، كذا قال أبو حاتم . ثم قال : « ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » . واختلف أهل التأويل فى ترتيب هاتين الموتيتين والحياتين ، وكمن من مَوْتَة وحياة الإنسان ؟ فقال ابن عباس وابن مسعود : أى كنتم أمواتا معدومين قبل أن تُخلَقوا فأحياكم — أى خلقكم — ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم ، ثم يحييكم يوم القيامة . قال ابن عطية : وهذا القول هو المراد بالآية ، وهو الذى لا يحيد للكفار عنه لإقرارهم بهما ؛ وإذا أذعنّت نفوس الكفار لكونهم أمواتا معدومين ، ثم للإحياء فى الدنيا ، ثم للإماتة فيها قوى عليهم لزوم الإحياء الآخر وجاء مجدهم له دعوى لا حجة عليها . قال غيره : والحياة التى تكون فى القبر على هذا التأويل فى حكم حياة الدنيا . وقيل : لم يعتد بها كما لم يعتد بموت من أماته فى الدنيا ثم أحياء فى الدنيا . وقيل : كنتم أمواتا فى ظهر آدم ، ثم أخرجكم من ظهره كالذئب ، ثم يميتكم موت الدنيا ثم يبعثكم . وقيل : كنتم أمواتا — أى نطفًا — فى أصلاب الرجال وأرحام النساء ، ثم نقلكم من الأرحام فأحياكم ، ثم يميتكم بعد هذه الحياة ، ثم يحييكم فى القبر للسئلة ، ثم يميتكم فى القبر ، ثم يحييكم حياة النشر إلى الحشر ؛ وهى الحياة التى ليس بعدها موت .

قلت : فعلى هذا التأويل هى ثلاث موتات ، وثلاث إحياءات . وكونهم موتى فى ظهر آدم ، وإخراجهم من ظهره والشهادة عليهم غير كونهم نطفًا فى أصلاب الرجال وأرحام النساء ؛ فعلى هذا تجىء أربع موتات وأربع إحياءات . وقد قيل : إن الله تعالى أوجدهم قبل خلق آدم عليه السلام كالهباء ثم أماتهم ؛ فيكون على هذا خمس موتات ، وخمس إحياءات . وموتة سادسة

للعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إذا دخلوا النار؛ لحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم — أو قال بخطاياهم — فأماهم الله إماتة حتى إذا كانوا حفماً أذن في الشفاعة فجاء بهم صُبَّائِرٌ صُبَّائِرٌ فَبُشُّوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فَيَبُتُّونَ نَبَاتَ الْحَبَّةِ تَكُونُ فِي حِمِلِ السَّيْلِ». فقال رجل من القوم: كأت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان يرى بالبادية. أخرجه مسلم.

قلت: فقول «فأماهم الله» حقيقة في الموت؛ لأنه أكد بالمصدر، وذلك تكريماً لهم. وقيل: يجوز أن يكون «أماهم» عبارة عن تغيبهم عن آلامها بالنوم، ولا يكون ذلك موتاً على الحقيقة؛ والأول أصح. وقد أجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً، وإنما هو على الحقيقة؛ ومثله: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيماً» على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى. وقيل: المعنى وكنتم أمواتاً بالجمول فأحياكم بأن ذكركم وشرقت بهذا الدين والنبي الذي جاءكم ثم يميتكم فيموت ذكركم، ثم يحييكم للبعث.

قوله تعالى: «ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ» أي إلى عذابه مرجعكم لكفركم. وقيل: إلى الحياة وإلى المسألة؛ كما قال تعالى: «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ» ^(١) فأعادتهم كابتدائهم؛ فهو رجوع. و«تُرْجَعُونَ» قراءة الجماعة. ويحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق ومجاهد وابن مجيßen وسلام أبو يعقوب يفتحون حرف المضارعة ويكسرون الجيم حيث وقعت.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

(١) الذي في صحيح مسلم: «... قد كان بالبادية». والضبائر: هم الجماعات في تفرقة؛ واحداً ضبارة، مثل عمارة وعمائر، وكل مجتمع ضبارة. والحبّة (بالكسر): بذور البقل. وقيل هو نبت صغير ينبت في الحشيش؛ فأما الحبّة (بالتفتح) فهي الحنطة والشعير ونحوهما. وحميل السيل: هو ما يجيء به السيل من القنأ.

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ فيه عشر مسائل :
 الأولى ﴿ خَلَقَ ﴾ معناه اخترع وأوجد بعد العدم . وقد يقال في الإنسان : « خَلَقَ » عند
 إنشائه شيئاً ، ومنه قول الشاعر :

مَنْ كَانَ يُخْلَقُ مَا يَقُو * لَ خِلَاقِي فِيهِ قَلِيلُهُ

وقد تقدّم هذا المعنى . وقال ابن كيسان : « خَلَقَ لَكُمْ » أى من أجلكم . وقيل : المعنى أن
 جميع ما في الأرض مُنعم به عليكم فهو لكم . وقيل : إنه دليل على التوحيد والاعتبار .
 قلت : وهذا هو الصحيح على ما نيّنه . ويجوز أن يكون عني به ما هم إليه محتاجون
 من جميع الأشياء .

الثانية — أستدل من قال إن أصل الأشياء التي يُتفَع بها الإباحة بهذه الآية وما كان
 مثلها — كقوله : « وَخَرَّجَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ » الآية — حتى يقوم
 الدليل على الحظر . وعَضُدُوا هذا بأن قالوا : إن المآكل الشبيهة خُلقت مع إمكان ألا تُخَلَق
 فلم تُخَلَق عبثاً ، فلا بُد لها من منفعة . وتلك المنفعة لا يصح رجوعها إلى الله تعالى لاستغنائه
 بذاته ، فهي راجعة إلينا . ومنفعتنا إما في نيل لذتها ، أو في اجتنابها لتُختبر بذلك ،
 أو في اعتبارنا بها . ولا يحصل شيء من تلك الأمور إلا بدوقها ، فلزم أن تكون مباحة .
 وهذا فاسد ، لأننا لا نسلم لزوم العبث من خلقها إلا لمنفعة ، بل خلقها كذلك لأنه لا يجب
 عليه أصل المنفعة ، بل هو الموجب . ولا نسلم حصر المنفعة فيما ذكره ، ولا حصول بعض
 تلك المنافع إلا بالذوق ، بل قد يُستبدل على الطعوم بأمور أُخر كما هو معروف عند الطبائعين .
 ثم هو معارض بما يخاف أن تكون سموماً مهلكة ، ومعارضون بشبهات أصحاب الحظر .
 وتوقف آخرون وقالوا : ما من فعل لا ندرك منه حسناً ولا قُبْحاً إلا ويمكن أن يكون حسناً
 في نفسه ، ولا مُعَيَّن قبل ورود الشرع ، فتعين الوقف إلى ورود الشرع . وهذه الأقاويل
 الثلاثة للمعتزلة . وقد أطلق الشيخ أبو الحسن وأصحابه وأكثر المالكية والصيرفي في هذه

المسئلة القول بالوقف . ومعناه عندهم أن لا حكم فيها في تلك الحال ، وأن للشرع إذا جاء أن يحكم بما شاء ، وأن العقل لا يحكم بوجوب ولا غيره ، وإنما حظّه تعرّف الأمور على ما هي عليه . قال ابن عطية : وحكى ابن فورّك عن ابن الصائغ أنه قال : لم يخلُ العقل قطُّ من السمع ، ولا نازلة إلا وفيها سمع ، أو لها تعلق به ، أو لها حالٌ تستصحب . قال : فينبغي أن يعتمد على هذا ، ويعنى عن النظر في حظر وإباحة ووقف .

الثالثة — الصحيح في معنى قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ الاعتبار . يدلّ عليه ما قبله وما بعده من نصب العبر : الإحياء والإماتة والخلق والاستواء إلى السماء وتسويتها ؛ أى الذى قدر على إحيائكم وخلقكم وخلق السموات والأرض ، لا تبعد منه القدرة على الإعادة .

فإن قيل : إن معنى « لكم » الانتفاع ؛ أى لتنتفعوا بجميع ذلك ؛ قلنا : المراد بالانتفاع الاعتبار لما ذكرنا . فإن قيل : وأى اعتبار في العقارب والحيات ؛ قلنا : قد يتذكر الإنسان ببعض ما يرى من المؤذيات ما أعد الله للكفار في النار من العقوبات فيكون سبباً للإيمان وترك المعاصي ؛ وذلك أعظم الاعتبار . قال ابن العربي : وليس في الإخبار بهذه القدرة عن هذه الجملة ما يقتضى حظراً ولا إباحةً ولا وقفاً ؛ وإنما جاء ذكر هذه الآية في معرض الدلالة والتنبيه ليستدل بها على وحدانيته .

وقال أرباب المعاني في قوله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ﴾ لتتقوا به على طاعته ، لا لتصرفوه في وجوه معصيته . وقال أبو عثمان : وهب لك الكلّ وسخره لك لتستدلّ به على سعة جوده ، وتسكن إلى ما ضمن لك من جزيل عطائه في المعاد ، ولا تستكثر كثيره على قليل عملك ؛ فقد أبدأك بعظيم النعم قبل العمل وهو التوحيد .

الرابعة — روى زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما عندى شيء ولكن آتبع على فإذا جاء شيء قضينا" فقال له عمر : هذا أعطيت إذا كان

عندك فما كلفك الله ما لا تقدر . فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قول عمر ؛ فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله ،

■ أنفق ولا تخش من ذي العرش إقلالا *

فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعُرف السرور في وجهه لقول الأنصاري . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” بذلك أمرت “ . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : نخوف الإقلال من سوء الظن بالله ؛ لأن الله تعالى خلق الأرض بما فيها لولد آدم ؛ وقال في تنزيله : « خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » ، « وَنَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ » . فهذه الأشياء كلها مسخرة للآدمي قطعاً لعذره وحجة عليه ، ليكون له عبدا كما خلقه عبدا ؛ فإذا كان العبد حسن الظن بالله لم يخف الإقلال لأنه يخلف عليه ؛ كما قال تعالى : « وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ » ^(١) . وقال : « فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ » ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى : ” سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي يَا بَنَ آدَمَ أَنْفَقَ أَنْفَقَ عَلَيْكَ يَمِينُ اللَّهِ مَلَأْنِي سَخَا لَا يَغِيضُهَا شَيْءٌ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ “ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما من يوم يُصبح العباد فيه إلا وملكان يتزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً “ . وكذا في المساء عند الغروب يناديان أيضا ؛ وهذا كله صحيح رواه الأئمة والحمد لله . فن استنار صدره ، وعلم غنى ربه وكرمه أنفق ولم يخف الإقلال ؛ وكذلك من ماتت شهواته عن الدنيا وأجترأ باليسير من القوت المقيم لمهيجته ، وأنقطعت مشيئته لنفسه ؛ فهذا يعطى من يسره وعسره ولا يخاف إقلالا . وإنما يخاف الإقلال من له مشيئة في الأشياء ؛ فإذا أعطى اليوم وله غدا مشيئة في شيء خاف ألا يصيب غدا ، فيضيّق عليه الأمر في نفقة اليوم لخافة إقلاله . روى مسلم عن أسماء بنت أبي بكر قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أَنْفِقْ أَوْ أَنْصَحْ أَوْ أَنْفِقْ وَلَا تُحْصِ فِيُحْصَى اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُوعَى فَيُوعَى عَلَيْكَ “ . وروى النسائي عن عائشة قالت : دخل عليّ

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٠٧ (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٠٦ (٣) أي دائمة الصب والهطل بالعطاء .

(٤) قال النووي : « والنفع والنضح العطاء ، ويطلق النضح أيضا على الصب فلعله المراد هنا ويكون أبلغ من النفع » .

(٥) الإيحاء : جعل الشيء في الوجود ؛ أي لا يجي وتصح بالنفقة فيشع عليك .

سائل مرةً وعندى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرت له بشيء ثم دعوت به فنظرت إليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما تريدن ألا يدخل بيتك شيء ولا يخرج إلا بعلمك ؟ قلت : نعم ، قال : « مهلاً يا عائشة لا تُخصي فيُخصى الله عز وجل عليك » .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى ﴾ « ثم » لترتيب الإخبار لا لترتيب الأمر في نفسه . والاستواء في اللغة : الارتفاع والعلو على الشيء ، قال الله تعالى : « فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ » ، وقال « لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ » ، وقال الشاعر :

فأوردتهم ماءً بفيفاء قفـرة * وقد حلق النجم اليماني فاستوى

أى ارتفع وعلا ، وأستوت الشمس على رأسى وأستوت الطير على قمة رأسى ، بمعنى علا . وهذه الآية من المشكلات ، والناس فيها وفيما شاكلها على ثلاثة أوجه ، قال بعضهم : نقرأها ونؤمن بها ولا نفسرها ، وذهب إليه كثير من الأئمة ، وهذا كما روى عن مالك رحمه الله أن رجلاً سأل عن قوله تعالى : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى » قال مالك : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وأراك رجل سوء ! أنرجوه . وقال بعضهم : نقرأها ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة . وهذا قول المشبهة . وقال بعضهم : نقرأها ونسأولها ونحمل حملها على ظاهرها . وقال الفراء في قوله عز وجل : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ قال : الاستواء في كلام العرب على وجهين ، أحدهما : أن يستوى الرجل وينتهي شبابه وقوته ، أو يستوى عن أعوجاج . فهذان وجهان . ووجه ثالث أن تقول : كان فلان مقبلاً على فلان ثم استوى على وإلى يشاتمى . على معنى أقبل إلى وإلى . فهذا معنى قوله : « ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ » والله أعلم . قال وقد قال ابن عباس : ثم استوى إلى السماء صاعده . وهذا كقولك : كان قاعداً فاستوى قائماً ، وكان قائماً فاستوى قاعداً ، وكل ذلك في كلام العرب جائز . وقال البيهقي أبو بكر أحمد بن علي بن الحسين : قوله :

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٩ (٢) عبارة الأصول : « ... كان مقبلاً على يشاتمى وإلى سسواء ،

على معنى ... الخ » وبها لا يستقيم المعنى . والتصويب عن اللسان وشرح القاموس وتفسير الطبري .

«أستوى» بمعنى أقبل صحيح، لأن الإقبال هو القصد إلى خلق السماء، والقصد هو الإرادة، وذلك جائز في صفات الله تعالى. ولفظة «ثم» تتعلق بالخلق لا بالإرادة. وأما ما حكى عن ابن عباس فإنما أخذه عن تفسير الكلبي، والكلبي ضعيف. وقال سفيان بن عيينة وابن كيسان في قوله «ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ» : قصد إليها، أي بخلقه واختراعه، فهذا قول. وقيل: على دون تكيف ولا تحديد، واختاره الطبري. ويذكر عن أبي العالية الترياحي في هذه الآية أنه يقال: أستوى بمعنى أنه ارتفع. قال البيهقي: ومراده من ذلك — والله أعلم — ارتفاع أمره، وهو بخار الماء الذي وقع منه خلق السماء. وقيل: إن المستوى الدخان. وقال ابن عطية: وهذا ياباه وصف الكلام. وقيل: المعنى أستوى، كما قال الشاعر^(١):

قَدِ اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ * مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقِ

قال ابن عطية: وهذا إنما يجيء في قوله تعالى: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى». قلت: قد تقدم في قول الفراء على وإلى بمعنى. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في سورة «الأعراف» إن شاء الله تعالى. والقاعدة في هذه الآية ونحوها منع الحركة والنقلة.

السادسة — يظهر من هذه الآية أنه سبحانه خلق الأرض قبل السماء، وكذلك في «حم السجدة»^(٣). وقال في النزاعات: «أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا»^(٤) فوصف خلقها؛ ثم قال: «وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا». فكان السماء على هذا خلقت قبل الأرض؛ وقال تعالى: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ»^(٥) وهذا قول قتادة: إن السماء خلقت أولاً؛ حكاه عنه الطبري. وقال مجاهد وغيره من المفسرين: إنه تعالى أيدس الماء الذي كان عرشه عليه، فجعله أرضاً وثار منه دخان فأرتفع؛ فجعله سماءً فصارت الأرض قبل خلق السماء، ثم قصد أمره إلى السماء فسَوَاهَنَّ سبع سموات، ثم دحا الأرض بعد ذلك، وكانت إذ خلقها غير مدحوة.

(١) هو الأخطل كما في شرح القاموس.

(٢) راجع ج ١٥ ص ٣٤٣.

(٣) راجع ج ٧ ص ٢١٩.

(٤) راجع ج ١٩ ص ٢٠١.

(٥) دحا الشيء: بسطه.

(٦) راجع ج ٦ ص ٣٨٤.

قلت : وقول قتادة يخرج على وجه صحيح إن شاء الله تعالى وهو أن الله تعالى خلق أولا دخان السماء ثم خلق الأرض ، ثم استوى إلى السماء وهي دخان فسواها ، ثم دحا الأرض بعد ذلك .
 ومما يدل على أن الدخان خلق أولا قبل الأرض ما رواه السدي عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود ، وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل : « هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » قال : إن الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا قبل الماء ؛ فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخانا فأرتفع فوق الماء ، فسما عليه ، فسماه سماء ؛ ثم ألبس الماء بجعله أرضا واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع أرضين في يومين ، في الأحد والاثنين . فجعل الأرض على حوت — والحوت هو النون الذي ذكر الله تبارك وتعالى في القرآن بقوله : « نَّ وَالْقَسْلِمِ ^(٢) — والحوت في الماء و [الماء] ^(٣) على صفاة ^(٤) ، والصفاة على ظهر ملك ، والملك على الصخرة ، والصخرة في الريح — وهي الصخرة التي ذكر لقمان : ليست في السماء ولا في الأرض — فتحرك الحوت فأضطرب ؛ فتزلزلت الأرض ؛ فأرسل عليها الجبال فقزت ؛ فالجبال تفخر على الأرض ، وذلك قوله تعالى : « وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ^(٥) » وخلق الجبال فيها ، وأقوات أهلها وشجرها ، وما ينبغي لها في يومين ، في الثلاثاء والأربعاء ، وذلك حين يقول : « قُلْ أَنْتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمِ ^(٦) » يقول : من سأل فهكذا الأمر ، « ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ » وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ؛ فجعلها سماء واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع سموات في يومين ، في الخميس والجمعة ؛ وإنما سُمي يوم الجمعة لأنه جمع

(١) يلاحظ أن المؤلف رحمه الله خرج عما سته في مقدمته لهذا الكتاب من إضرابه عن هذا القصص وأمثاله مما ملئت به كتب التفسير الأخرى والذي لا يتشبه مع روح الدين الإسلامي ؛ فجعل من له العصمة .
 (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٢٣ .
 (٣) تكملة عن تفسير الطبري وتاريخه .
 (٤) الصفاة : العريض من الحجارة الأملس .
 (٥) راجع ج ١٠ ص ٩٠ .
 (٦) راجع ج ١٥ ص ٣٤٢ .

فيه خلق السموات والأرض، «وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا» قال : خلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها من البحار وجبال البرد وما لا يعلم ؛ ثم زين السماء الدنيا بالكواكب ، فجعلها زينة وحفظاً تحفظ من الشياطين . فلما فرغ من خلق ما أحب استوى على العرش ؛ قال فذلك حين يقول : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ » ويقول : « كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ^(١) » وذكر القصة في خلق آدم عليه السلام ؛ على ما يأتي بيانه في هذه السورة إن شاء الله تعالى . وروى وكيع عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال : إن أول ما خلق الله عز وجل من شيء «القلم» فقال له آكتب . فقال : يا رب وما آكتب ؟ قال : آكتب القدر . بخرى بما هو كائن من ذلك اليوم إلى قيام الساعة . قال : ثم خلق النون فدحا الأرض عليها ، فأرتفع بخار الماء ففتق منه السموات ؛ وأضطرب النون فمادت الأرض وثبتت بالجبال ؛ فإن الجبال تفتخر على الأرض إلى يوم القيامة . ففى هذه الرواية خلق الأرض قبل ارتفاع بخار الماء الذي هو الدخان ؛ خلاف الرواية الأولى . والرواية الأولى عنه وعن غيره أولى ؛ لقوله تعالى : « وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ^(٢) » والله أعلم بما فعل ؛ فقد اختلفت فيه الأقاويل ، وليس للاجتهاد فيه مدخل .

وذكر أبو نعيم عن كعب الأحبار أن إبليس تغافل إلى الحوت الذي على ظهره الأرض كلها ، فالتقى في قلبه ، فقال : هل تدري ما على ظهرك يا لوثيا من الأثم والشجر والدواب والناس والجبال ! لو نفضتهم ألقىتهم عن ظهرك أجمع . قال : فهم لوثيا بفعل ذلك ؛ فبعث الله دابة فدخلت في منخره ؛ ففجج إلى الله منها فخرجت . قال كعب : والذي نفسي بيده ؛ إنه لينظر إليها بين يديه وتنظر إليه إن هم بشيء من ذلك عادت حيث كانت .

السابعة — أصل خلق الأشياء كلها من الماء لما رواه ابن ماجه في سننه « وأبو حاتم البستي في صحيح مسنده عن أبي هريرة قال قلت : يا رسول الله ، إذا رأيتك طابت نفسي وقربت عيني ، أنبئني عن كل شيء . قال : « كل شيء خلق من الماء » فقلت : أخبرني عن

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨٢

(٢) راجع ج ١٩ ص ٢٠٢

شيء إذا عملت به دخلت الجنة . قال : « أطعم الطعام وأفش السلام وصِل الأرحام وقم الليل والناس نيام تدخل الجنة بسلام » . قال أبو حاتم قول أبي هريرة : « أنبئني عن كل شيء » أراد به عن كل شيء خلق من الماء . والدليل على صحة هذا جواب المصطفى عليه السلام إياه حيث قال : « كل شيء خلق من الماء » وإن لم يكن مخلوقا . وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أول شيء خلقه الله القلم وأمره فكتب كل شيء يكون » ويروى ذلك أيضا عن عبادة بن الصامت مرفوعا . قال البيهقي : وإنما أراد — والله أعلم — أول شيء خلقه بعد خلق الماء والريح والعرش « القلم » . وذلك بين في حديث عمران بن حصين ؛ ثم خلق السموات والأرض . وذكر عبد الرزاق بن عمر بن حبيب المكي عن حميد بن قيس الأعرج عن طاوس قال : جاء رجل إلى عبد الله بن عمرو بن العاص فسأله : مِمَّ خُلِقَ الخلق ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب . قال الرجل : مِمَّ خُلِقَ هؤلاء ؟ قال : لا أدري . قال : ثم أتى الرجل عبداً لله بن الزبير فسأله ؛ فقال مثل قول عبد الله بن عمرو . قال : فأتى الرجل عبداً لله بن عباس فسأله ؛ فقال : مِمَّ خُلِقَ الخلق ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب . قال الرجل : مِمَّ خُلِقَ هؤلاء ؟ فتلا عبد الله بن عباس : « وَخَوَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ ^(١) » فقال الرجل : ما كان ليأتي بهذا إلا رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي : أراد أن مصدر الجميع منه ؛ أي من خلقه وإبداعه وأخترعه . خلق الماء أولاً ، أو الماء وما شاء من خلقه ، لا عن أصل ولا على مثال سبق ، ثم جعله أصلاً لما خلق بعده ؛ فهو المبدع وهو الباري لا إله غيره ولا خالق سواه ، سبحانه جل وعز .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ ذكر تعالى أن السموات سبع . ولم يأت للأرض في التنزيل عدد صريح لا يحتمل التأويل إلا قوله تعالى : « وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ^(٢) » وقد اختلف فيه ؛ ف قيل : ومن الأرض مثلهن أي في العدد ؛ لأن الكيفية والصفة مختلفة بالمشاهدة والأخبار ؛ فتعين العدد . وقيل : « ومن الأرض مثلهن » أي في غلظتهن

وما بينهما . وقيل : هي سبع إلا أنه لم يفتق بعضها من بعض ؛ قاله الداودي . والصحيح الأول ؛ وأنها سبع كالسموات سبع . روى مسلم عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من أخذ شبرا من الأرض ظلماً طَوَّقَهُ إلى سبع أرضين" . وعن عائشة رضي الله عنها مثله ، إلا أن فيه « من ■ بدل ■ إلى » . ومن حديث أبي هريرة : " لا يأخذ أحد شبرا من الأرض بغير حقه إلا طَوَّقَهُ الله إلى سبع أرضين [يوم القيامة] ^(١) " . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ■ قال موسى عليه السلام يا رب علمني شيئا أذكرك به وأدعوك به قال يا موسى قل لا إله إلا الله قال موسى يا رب كل عبادك يقول هذا قال قل لا إله إلا الله قال لا إله إلا أنت إنما أريد شيئا تخصني به قال يا موسى لو أن السموات السبع وعامرهن غيري والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة مالت بهن لا إله إلا الله " . وروى الترمذي عن أبي هريرة قال ■ بينما نبي الله صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه إذ أتى عليهم سحاب ؛ فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ■ "هل تدرون ما هذا" فقالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال ■ هذا العنان هذه روايا الأرض يسوقه الله إلى قوم لا يشكروه ولا يدعونه — قال — هل تدرون ما فوقكم " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال ■ "فإنها الرِّقَبُ سَقَفٌ محفوظ ومَوْجٌ مكفوف — ثم قال — هل تدرون كم بينكم وبينها" قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال ■ "بينكم وبينها [مسيرة] خمسمائة عام — ثم قال : — هل تدرون ما فوق ذلك" قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال ■ [فإن فوق ذلك] ^(٢) سماءين بعد ما بينهما [مسيرة] خمسمائة سنة " ثم قال كذلك حتى عد سبع سموات ما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض . ثم قال : "هل تدرون ما فوق ذلك" قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال ■ "فإن فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماءين — ثم قال : — هل تدرون ما الذي تحتم" قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال ■ "فإنها الأرض — ثم قال : — هل تدرون ما تحت ذلك" قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال ■ "فإن تحتها الأرض الأخرى

(١) الزيادة من صحيح مسلم . (٢) الرقب : اسم سماء الدنيا . (٣) زيادة عن صحيح الترمذي .

بينهما مسيرة خمسمائة سنة " حتى عد سبع أرضين ، بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ؛ ثم قال : " والذي نفس محمد بيده لو أنكم دُلِّمْتُمْ بحبل إلى الأرض السفلى لَهبط على الله - ثم قرأ - هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ " . قال أبو عيسى : قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية تدل على أنه أراد : لهبط على علم الله وقدرته وسلطانه ، [علم الله وقدرته وسلطانه ^(١)] في كل مكان وهو على عرشه كما وصف نفسه في كتابه . قال : هذا حديث غريب ، والحسن لم يسمع من أبي هريرة . والآثار بأن الأرضين سبع كثيرة ؛ وفيما ذكرنا كفاية . وقد روى أبو الضُّحَى - وأسمه مسلم - عن ابن عباس أنه قال : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ » قال : سبع أرضين في كل أرض نبي كَنُتَيْسِكُمْ ، وآدم كآدم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى . قال البيهقي : إسناد هذا عن ابن عباس صحيح ، وهو شاذ بمرة لا أعلم لأبي الضُّحَا عليه دليلا ؛ والله أعلم .

التاسعة - قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ) ابتداء وخبر . « ما » في موضع نصب . (جَمِيعًا) عند سيبويه نصب على الحال . (ثُمَّ أَسْتَوَى) أهل نجد يُميلون ليدلّوا على أنه من ذوات الياء ، وأهل الحجاز يفخّمون . (سَبْعَ) منصوب على البدل من الهاء والنون ؛ أي فسوى سبع سموات . ويجوز أن يكون مفعولا على تقدير يسوى بينهما سبع سموات ؛ كما قال الله جل وعز : « وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » أي من قومه ؛ قاله النحاس . وقال الأخفش : انتصب على الحال . (وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ابتداء وخبر . والأصل في « هو » تحريك الهاء ، والإسكان استخفاف .

والسما تكون واحدة مؤنثة ؛ مثل عَنَان ، وتذكيرها شاذ ؛ وتكون جمعا لسماء في قول الأخفش ، وسماة في قول الزجاج ، وجمع الجمع سماوات وسماءات . بجاء « سَوَاهُنَّ » إما على أن السماء جمع وإما على أنها مفرد اسم جنس . ومعنى سَوَاهُنَّ سَوَى سطوحهنّ بالإملاس . وقيل : جعلهنّ سواء .

(١) زيادة عن صحيح الترمذي .

(٢) في نسخة من الأصل : « متابعا » .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ يُكَلِّمُ شَيْءٌ عَالِمٌ ﴾ أي بما خلق ، وهو خالق كل شيء ؛ فوجب أن يكون عالماً بكل شيء ؛ وقد قال : « ^(١) أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ » فهو العالم والعليم بجميع المعلومات بعلم قديم أزلي واحد قائم بذاته ؛ ووافقنا المعتزلة على العالمية دون العلمية . وقالت الجهمية : عالم بعلم قائم لا في محل ، تعالى الله عن قول أهل الزنغ والضلالات ؛ والرد على هؤلاء في كتب الديانات . وقد وصف نفسه سبحانه بالعالم فقال : « ^(٢) أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةَ يَتَنَسَّهُونَ » ، وقال : « ^(٣) قَالُوا أَلَمْ يَأْتِ الْبَيْتَ بِعِلْمٍ أَنَّهُ » ، وقال : « ^(٤) فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمِهِ » ، وقال : « ^(٥) وَمَا تَحِثُّ مِنْ أَثَرٍ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ » ، وقال : « ^(٦) وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ » الآية . وسندل على ثبوت علمه وسائر صفاته في هذه السورة عند قوله : « ^(٧) يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » إن شاء الله تعالى . وقرأ الكسائي وقائون عن نافع بإسكان الهاء من : هو وهى ، إذا كان قبلها فاء أو واو أو لام أو ثم ؛ وكذلك فعل أبو عمرو إلا مع ثم . وزاد أبو عون عن الحلواني عن قائون إسكان الهاء من « ^(٨) أَنْ يُمِلَّ هُوَ » ، والباقون بالتحريك . قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ إذ وإذا حرفا توقيت ؛ فإذا للماضي ؛ وإذا للمستقبل ؛ وقد توضع إحداهما موضع الأخرى . وقل المبرد : إذا جاء « ^(٩) إذ » مع مستقبل كان معناه ماضياً ؛ نحو قوله : « ^(١٠) وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ » « ^(١١) وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ » معناه إذ مكروا ، وإذ قلت . وإذا جاء « ^(١٢) إذ » مع الماضي كان معناه مستقبلاً ؛ كقوله تعالى : « ^(١٣) فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ » « ^(١٤) فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ » و « ^(١٥) إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ »

(١) راجع ج ١٨ ص ٢١٤ (٢) راجع ج ٦ ص ١١ (٣) راجع ج ٧ ص ١ (٤) راجع ج ٢ ص ٣٠١

أى يحيى . وقال معمر بن المثنى أبو عبيدة : « إذ زائدة » والتقدير : وقال ربك ؛
وأستشهد بقول الأسود بن يعفر :

فإذ وذلك لا مهة لذكره . * والدهر يعقب صالحاً بفساد^(١)

وأنكر هذا القول الزجاج والنحاس وجميع المفسرين . قال النحاس : وهذا خطأ ؛ لأن « إذ »
اسم وهى ظرف زمان ليس مما تزداد . وقال الزجاج : هذا أجترام من أبى عبيدة ؛ ذكر الله
عز وجل خلق الناس وغيرهم ؛ فالتقدير وأبتدأ خلقكم إذ قال ؛ فكان هذا من المحذوف
الذى دل عليه الكلام ؛ كما قال :

فإن المنية من يخشها * فسوف تصادفه أينما

يريد أينما ذهب . ويحتمل أن تكون متعلقة بفعل مقدر تقديره وأذكر إذ قال . وقيل :
هو مردود إلى قوله تعالى : « أعبدوا ربكم الذى خلقكم » فالمعنى الذى خلقكم إذ قال ربك
للملائكة . وقول الله تعالى وخطابه للملائكة متقرر قديم فى الأزل بشرط وجودهم وفهمهم .
وهكذا الباب كله فى أوامر الله تعالى ونواهيه وخطاباته . وهذا مذهب الشيخ أبى الحسن
الأشعرى ، وهو الذى آرتضاه أبو المعالى . وقد أثبتنا عليه فى كتاب الأسنى فى شرح أسماء الله
الحسنى وصفات الله العلى .

والرب : المالك والسيد والمصلح والجار ؛ وقد تقدم بيانه .^(٢)

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ الملائكة واحدها ملك . قال ابن كيسان وغيره :
وزن ملك فعل من الملك . وقال أبو عبيدة ؛ هو مفعول من لآك إذا أرسل . والألوة
والمألكة والمألكة : الرسالة ؛ قال لييد :

وغلام أرسلته أمه * بالوك فبذلنا ما سأل

وقال آخر^(٣) :

أبلغ الثعالب عني مأككا * إننى قد طال حبسى وأنتظارى

(١) يلاحظ أن رواية البيت : « فإذا » ولا يستقيم الوزن إلا به . (٢) راجع المسألة الثامنة وما بعدها
ص ١٣٦ من هذا الجزء . (٣) هو عدي بن زيد ؛ كما فى اللسان مادة (ألك) . ويروى « إنه » بدل : « إننى »

ويقال : أَلَكْنِي أَى أَرْسَلَنِي ؛ فأصله على هذا مَأْلَكَ ، الهمزة فاء الفعل فإنهم قلبوها إلى عَيْتِه فقالوا : مَأْلَكَ ، ثم سَهَلُوهُ فقالوا مَلَّكَ . وقيل أصله مَلَأَكَ من مَلَّكَ يَمْلِكُ ، نحو شمال من شَمَلَ ؛ فالهمزة زائدة عن آبن كَيْسَانَ أيضا ؛ وقد تَأَتَى في الشعر على الأصل ؛ قال الشاعر :

فَلَسْتَ لِلْإِنْسِيَّ وَلَكِنْ لَمَأْلَكَ ■ تَزَلَّ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

وقال النضر بن شُمَيْل : لا أَشْتَقُاقَ لِلْمَلَكِ عِنْدَ الْعَرَبِ . والهَاءُ في الملائكة تأكيد لتأنيث الجمع ؛ ومثله الصَّالِمَةُ . والصَّالِدُ : الخليل الشَّدَادُ ، واحدا صِلْدِم . وقيل : هى للبالغة ، كعلامَة ونسابة . وقال أرباب المعاني : خاطب الله الملائكة لا لاشورة ولكن لاستخراج ما فيهم من رؤية الحركات والعبادة والتسبيح والتقديس ■ ثم رَدُّهُمْ إلى قيمتهم ؛ فقال عز وجل : ■ أَسْجُدُوا لِآدَمَ » .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ «جاعل» هنا بمعنى خالق ؛ ذكره الطبري عن أبي رَوْق ، ويقضى بذلك تعدُّيها إلى مفعول واحد ، وقد تقدّم . والأرض قيل إنها مكة . روى آبن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « دُحِيتِ الْأَرْضُ مِنْ مَكَّةَ » ولذلك سُمِّيَتْ أُمُّ الْقُرَى ، قال : وقبر نوح وهود وصالح وشعيب بين زمزم والركن والمقام . و« خليفة » يكون بمعنى فاعل ؛ أى يخلف من كان قبله من الملائكة في الأرض ، أو من كان قبله من غير الملائكة على ما رُوِيَ . ويجوز أن يكون « خليفة » بمعنى مفعول أى مخلف ؛ كما يقال : ذبيحة بمعنى مفعولة . والخَلَفَ (بالتحريك) من الصالحين ، وبتسكينها من الطالحين ؛ هذا هو المعروف ، وسيأتى له مزيد بيان في « الأعراف »^(١) إن شاء الله . و« خليفة » بالفاء قراءة الجماعة ؛ إلا ما رُوِيَ عن زيد بن علي فإنه قرأ « خليفة » بالقاف . والمعنى بالخليفة هنا — في قول آبن مسعود وآبن عباس وجميع أهل التأويل — آدم عليه السلام ، وهو خليفة الله في إمضاء أحكامه وأوامره ؛ لأنه أول رسول إلى الأرض ؛ كما في حديث أبي ذر ، قال قلت : يا رسول الله أنبياءاً كان مرسلًا ؟ قال : ■ نعم ■ الحديث . ويقال : لمن كان رسولا ولم يكن

في الأرض أحد ؟ فيقال : كان رسولا إلى ولده ، وكانوا أربعين ولدا في عشرين بطنا في كل بطن ذكر وأنثى ، وتوالدوا حتى كثروا ؛ كما قال الله تعالى : « خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً » . وأنزل عليهم تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير . وعاش تسعمائة وثلاثين سنة ؛ هكذا ذكر أهل التوراة . ورؤى عن وهب بن منبه أنه عاش ألف سنة ، والله أعلم .

الرابعة — هذه الآية أصل في نصب إمام وخليفة يُسمع له ويطاع ؛ لتجتمع به الكلمة ، وتنفذ به أحكام الخليفة . ولا خلاف في وجوب ذلك بين الأمة ولا بين الأئمة إلا ما روى عن الأصم^(٢) حيث كان عن الشريعة أصم ، وكذلك كل من قال بقوله وأتبعه على رأيه ومذهبه ، قال : إنها غير واجبة في الدين بل يسوغ ذلك ، وأن الأمة متى أقاموا مجهم وجهادهم ، وتناصفوا فيما بينهم ، وبذلوا الحق من أنفسهم ، وقسموا الغنائم والفى والصدقات على أهلها ، وأقاموا الحدود على من وجبت عليه ، أجزأهم ذلك ، ولا يجب عليهم أن ينصبوا إماما يتولى ذلك . ودليلنا قول الله تعالى : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » ، وقوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ » ، وقال : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسَّخَرَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ » أى يجعل منهم خلفاء ، إلى غير ذلك من الآى .

وأجمعت الصحابة على تقديم الصديق بعد اختلاف وقع بين المهاجرين والأنصار في سقيفة بني ساعدة في التعيين ، حتى قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ؛ فدفعهم أبو بكر وعمر والمهاجرون عن ذلك ، وقالوا لهم : إن العرب لا تدين إلا لهذا الحى من قريش ، ورووا لهم الخبر في ذلك ، فرجعوا وأطاعوا لقريش . فلو كان فرض الإمامة غير واجب لا في قريش ولا في غيرهم لما ساغت هذه المناظرة والمحاورة عليها ، ولقال قائل : إنها ليست بواجبة لا في قريش ولا في غيرهم ، فما لتنازعكم وجه ولا فائدة في أمر ليس بواجب . ثم إن الصديق رضى الله عنه لما حضرته الوفاة عهد إلى عمر في الإمامة ، ولم يقل له أحد هذا أمر غير

(٢) الأصم : من كبار المعتزلة وأسمه أبو بكر .

(١) راجع ج ١ ص ٢

واجب علينا ولا عليك؛ فدلّ على وجوبها وأنها ركن من أركان الدين الذي به قوام المسلمين،
والحمد لله رب العالمين .

وقالت الرافضة : يجب نصبه عقلا ، وإن السمع إنما ورد على جهة التأكيد لقضية العقل ؛ فالما معرفة الإمام فإن ذلك مدرك من جهة السمع دون العقل . وهذا فاسد ؛ لأن العقل لا يوجب ولا يحظر ولا يُقَبَّح ولا يُحَسَّن ؛ وإذا كان كذلك ثبت أنها واجبة من جهة الشرع لا من جهة العقل ، وهذا واضح .

فإن قيل وهي :

الخامسة - إذا سلم أن طريق وجوب الإمامة السمع ، فخبرونا هل يجب من جهة السمع بالنص على الإمام من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم ، أم من جهة اختيار أهل الحلّ والعقد له ، أم بكال خصال الأئمة فيه ؟ ودعاؤه مع ذلك إلى نفسه كاف فيه ؟ .

فالجواب أن يقال : اختلف الناس في هذا الباب ، فذهبت الإمامية وغيرها إلى أن الطريق الذي يُعرف به الإمام هو النص من الرسول عليه السلام ولا مدخل للاختيار فيه . وعندنا : النظر طريق إلى معرفة الإمام ، وإجماع أهل الاجتهاد طريق أيضا إليه ؛ وهؤلاء الذين قالوا لا طريق إليه إلا النص بنوّه على أصلهم أن القياس والرأى والاجتهاد باطل لا يُعرف به شيء أصلا ، وأبطلوا القياس أصلا وفرعا . ثم اختلفوا على ثلاث فرق : فرقة تدعى النص على أبي بكر ، وفرقة تدعى النص على العباس ، وفرقة تدعى النص على علي بن أبي طالب رضى الله عنهم . والدليل على فقد النص وعدمه على إمام بعينه هو أنه صلى الله عليه وسلم لو فرض على الأمة طاعة إمام بعينه بحيث لا يجوز العدول عنه إلى غيره لعلم ذلك ؛ لاستحالة تكليف الأمة بأسرها طاعة الله في غير معين . ولا سبيل لهم إلى العلم بذلك التكليف ؛ وإذا وجب العلم به لم يتخل ذلك العلم من أن يكون طريقه أدلة العقول أو الخبر ، وليس في العقل ما يدل على ثبوت الإمامة لشخص معين ، وكذلك ليس في الخبر ما يوجب العلم بثبوت إمام معين ؛ لأن ذلك الخبر إما أن يكون تواترا أو جب العلم ضرورة أو استدلالا ، أو يكون من أخبار الآحاد ؛ ولا يجوز أن يكون

طريقه التواتر الموجب للعلم ضرورةً أو دلالة، إذ لو كان كذلك لكان كل مكلف يجد من نفسه العلم بوجوب الطاعة لذلك المعين وأن ذلك من دين الله عليه، كما أن كل مكلف علم أن من دين الله الواجب عليه خمس صلوات، وصوم رمضان، وحج البيت ونحوها؛ ولا أحد يعلم ذلك من نفسه ضرورة، فبطلت هذه الدعوى، وبطل أن يكون معلوماً بأخبار الآحاد لاستحالة وقوع العلم به. وأيضاً فإنه لو وجب المصير إلى نقل النص على الإمام بأى وجه كان، وجب إثبات إمامة أبى بكر والعباس؛ لأن لكل واحد منهما قوماً ينقلون النص صريحاً في إمامته؛ وإذا بطل إثبات الثلاثة بالنص في وقت واحد — على ما يأتى بيانه — كذلك الواحد، إذ ليس أحد الفرق أولى بالنص من الآخر. وإذا بطل ثبوت النص لعدم الطريق الموصل إليه ثبت الاختيار والاجتهاد. فإن تعسف متعسف وأدعى التواتر والعلم الضرورى بالنص فينبغى أن يقابلوا على الفور بنقيض دعواهم في النص على أبى بكر وبأخبار في ذلك كثيرة تقوم أيضاً في حملتها مقام النص؛ ثم لا شك في تصميم من عدا الإمامية على نفي النص؛ وهم الخلق الكثير والجم الفقير. والعلم الضرورى لا يجتمع على نفيه من ينحط عن معشار أعداد مخالفى الإمامية؛ ولو جاز رد الضرورى في ذلك لحاز أن ينكر طائفة بغداد والصين الأقصى وغيرهما.

السادسة — في رد الأحاديث التى احتج بها الإمامية في النص على على رضى الله عنه، وأن الأمة كفرت بهذا النص وأردت، وخالفت أمر الرسول عناداً؛ منها قوله عليه السلام: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ». قالوا: والمولى في اللغة بمعنى أولى؛ فلما قال: «فَعَلَى مَوْلَاهُ» بقاء التعقيب علم أن المراد بقوله «مولى» أنه أحق وأولى. فوجب أن يكون أراد بذلك الإمامة وأنه مفترض الطاعة؛ وقوله عليه السلام لعلى: «أَنْتَ مِنِّى بِمِثْلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِى». قالوا: ومثلة هارون معروفة، وهو أنه كان مشاركاً له في النبوة ولم يكن ذلك لعلى، وكان أحق له ولم يكن ذلك لعلى، وكان خليفة؛ فعلم أن المراد به الخلافة، إلى غير ذلك مما احتجوا به على ما يأتى ذكره في هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

والجواب عن الحديث الأول أنه ليس بتواتر؛ وقد اختلف في صحته، وقد طعن فيه أبو داود السجستاني وأبو حاتم الرازي، واستدلوا على بطلانه بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مُرْسِنَةٌ وَجْهِيَّةٌ وَغَفَّارٌ وَأَسْلَمٌ مَوَالِيٌّ دُونَ النَّاسِ كُلِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مَوْلَى دُونَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ». قالوا: فلو كان قد قال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ» لكان أحد الخبرين كذباً.

جواب ثان — وهو أن الخبر وإن كان صحيحاً رواه ثِقَّةٌ عن ثِقَةٍ فليس فيه ما يدل على إمامته. وإنما يدل على فضيلته، وذلك أن المولى بمعنى الولي. فيكون معنى الخبر: مَنْ كُنْتُ وَلِيَّهُ فَعَلِيَ وَلِيَّهُ؛ قال الله تعالى: «فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ» أَيْ وَلِيَّهُ. وكان المقصود من الخبر أن يعلم الناس أن ظاهر علي كباطنه، وذلك فضيلة عظيمة لعلي.

جواب ثالث — وهو أن هذا الخبر ورد على سبب، وذلك أن أسامة وعلياً اختصا، فقال علي لأسامة: أنت مولاي. فقال: لست مولاك، بل أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم، فقال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيَ مَوْلَاهُ».

جواب رابع — وهو أن علياً عليه السلام لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة الإفك في عائشة رضي الله عنها: النساء سواها كثير. شق ذلك عليها، فوجد أهل النفاق مجالاً فطعنوا عليه وأظهروا البراءة منه؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقال ردّاً لقولهم، وتكذيباً لهم فيما قدموا عليه من البراءة منه والطعن فيه؛ ولهذا ما روى عن جماعة من الصحابة أنهم قالوا: ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ببغضهم لعلي عليه السلام. وأما الحديث الثاني فلا خلاف أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد بمنزلة هارون من موسى الخلافة بعده، ولا خلاف أن هارون مات قبل موسى عليهما السلام — على ما يأتي من بيان وفاتيهما في سورة «المائدة» — وما كان خليفة بعده وإنما كان الخليفة يوشع بن نون؛ فلو أراد بقوله: «أَنْتَ مَتَّى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى» الخلافة لقال: أَنْتَ مَتَّى بِمَنْزِلَةِ يَوْشَعَ مِنْ مُوسَى، فلما لم يقل هذا دل على أنه لم يرد هذا، وإنما أراد أني استخلفتك على أهلي في حياتي وغيوبتي عن أهلي. كما كان هارون خليفة موسى على قومه لما خرج إلى مناجاة

ربه . وقد قيل : إن هذا الحديث خرج على سبب ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى غزوة تبوك استخلف علياً عليه السلام في المدينة على أهله وقومه ، فأرجف به أهل النفاق وقالوا : إنما خلفه بغضاً وقيل له ، فخرج على فلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال له : إن المنافقين قالوا كذا وكذا ! فقال : " كذبوا بل خلفتك كما خلف موسى هارون " . وقال : " أما ترى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى " . وإذا ثبت أنه أراد الاستخلاف على زعمهم فقد شارك علياً في هذه الفضيلة غيره ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف في كل غزاة غزاه رجالاً من أصحابه ، منهم : ابن أم مكتوم ، ومحمد بن مسلمة وغيرهما من أصحابه ، على أن مدار هذا الخبر على سعد بن أبي وقاص وهو خبر واحد . وروى في مقابلته لأبي بكر وعمر ما هو أولى منه . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أنفذ معاذ بن جبل إلى اليمن قيل له : ألا تنفذ أبا بكر وعمر ؟ فقال : " لئلا يغني بي عنهما إن منزلتهما مني بمنزلة السمع والبصر من الرأس " . وقال : " هما وزيراي في أهل الأرض " . وروى عنه عليه السلام أنه قال : " أبو بكر وعمر بمنزلة هارون من موسى " . وهذا الخبر ورد ابتداء ، وخبر على ورد على سبب ، فوجب أن يكون أبو بكر أولى منه بالإمامة ، والله أعلم .

السابعة — واختلف فيما يكون به الإمام إماماً وذلك ثلاث طرق ، أحدها : النص ، وقد تقدم الخلاف فيه ، وقال به أيضاً الحنابلة وجماعة من أصحاب الحديث والحسن البصري وبكر بن أحمد بن عبد الواحد وأصحابه وطائفة من الخوارج . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على أبي بكر بالإشارة ، وأبو بكر على عمر . فإذا نص المستخلف على واحد معين كما فعل الصديق ، أو على جماعة كما فعل عمر ، وهو الطريق الثاني ، ويكون التخيير إليهم في تعيين واحد منهم كما فعل الصحابة رضي الله عنهم [في تعيين عثمان بن عفان رضي الله عنه ^(١)] . الطريق الثالث : إجماع أهل الحق والعقد ، وذلك أن الجماعة في مصر من أمصار المسلمين إذا مات إمامهم ولم يكن لهم إمام ولا استخلف فأقام أهل ذلك المصر الذي هو حضرة الإمام وموضعه إماماً لأنفسهم اجتمعوا عليه ورؤوه فإن كل من خلفهم وأمامهم من المسلمين في الآفاق يلزمهم الدخول في طاعة ذلك الإمام ؛ إذا لم يكن الإمام معلناً بالفسق والفساد ؛ لأنها دعوة

(١) الزيادة في تفسير العلاني نقل عن القرطبي .

محيطه بهم تجب إجابتها ولا يسع أحدا التخلف عنها لما في إقامة إمامين من اختلاف الكلمة وفساد ذات البين ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) " ثلاث لا يغفل عليهن قلب مؤمن إخلاص العمل لله ولزوم الجماعة ومناجحة ولاية الأمر فإن دعوة المسلمين من ورائهم محيطه " .

الثامنة — فإن عقدها واحد من أهل الحل والعقد فذلك ثابت ويلزم الغير فعله . خلافا لبعض الناس حيث قال : لا تنعقد إلا بجماعة من أهل الحل والعقد ؛ ودليلنا أن عمر رضى الله عنه عقد البيعة لأبى بكر ولم ينكر أحد من الصحابة ذلك ؛ ولأنه عقد فوجب ألا يفتقر إلى عدد يعقدونه كسائر العقود . قال الإمام أبو المعالى : من أتعقدت له الإمامة بعقد واحد فقد لزمته ، ولا يجوز خلعه من غير حدث وتغير أمر ؛ قال : وهذا مجمع عليه .

التاسعة — فإن تغلب من له أهلية الإمامة وأخذها بالقهر والغلبة فقد قيل إن ذلك يكون طريقا رابعا ؛ وقد سئل سهل بن عبد الله التستري : ما يجب علينا لمن غلب على بلادنا وهو إمام ؟ قال : تجميعه وتؤدى إليه ما يطالبك من حقه ، ولا تنكر فعاله ولا تفر منه ، وإذا أثبتك على سر من أسر الدين لم تقشه . وقال ابن خوزيمنداد : ولو وثب على الأمر من يصلح له من غير مشورة ولا اختيار وباع له الناس تمت له البيعة ، والله أعلم .

العاشرة — وأختلف في الشهادة على عقد الإمامة ؛ فقال بعض أصحابنا : إنه لا ينتقر إلى الشهود ؛ لأن الشهادة لا تثبت إلا بسمع قاطع ، وإيس هاهنا سمع قاطع يدل على إثبات الشهادة . ومنهم من قال : يفتقر إلى شهود ؛ فمن قال بهذا احتج بأن قال : لو لم تعقد فيه الشهادة أدى إلى أن يدعى كل مدع أنه عقد له سرا ، ويؤدى إلى الهرج والفتنة ، فوجب أن تكون الشهادة معتبرة ويكفى فيها شاهدان ، خلافا للجبائي حيث قال باعتبار أربعة شهود وعاقده ومعقود له ؛ لأن عمر حيث جعلها شورى في ستة دل على ذلك . ودليلنا أنه لا خلاف بيننا

(١) روى « لا يغفل » بضم الياء وكسر الفين ؛ أى لا يكون معها في قلبه غش ودغل وتفاق . وروى « لا يغفل »

بفتح الياء ؛ أى لا يدخله حقد يزيله عن الحق . (٢) في تفسير العلامى : « مبتدع » .

(٣) السنة : هم الذين نصح عمر — رضى الله عنه — للمسلمين أن يختاروا واحدا منهم لولاية الأمر بعده حين طلب إليه أن يعهد عهدا . وهم : على وعثمان وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبى وقاص والزبير بن العوام وطلحة ابن عبيد الله . راجع قصة الشورى في تاريخ ابن الأثير (ج ٢ ص ٥٠) طبع أوروبا .

وبينه أن شهادة الاثنين معتبرة « وما زاد مختلف فيه ولم يدل عليه الدليل فيجب ألا يعتبر .

الحادية عشرة — في شرائط الإمام ؛ وهي أحد عشر :

الأول — أن يكون من صميم قريش ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " الأئمة من قريش " . وقد اختلف في هذا .

الثاني — أن يكون ممن يصلح أن يكون قاضياً من قضاة المسلمين مجتهداً لا يحتاج إلى غيره في الاستفتاء في الحوادث ؛ وهذا متفق عليه .

الثالث — أن يكون ذا خبرة ورأى حصيل بأمر الحرب وتدير الجيوش وسد الثغور وحماية البيضة وردع الأمة والانتقام من الظالم والأخذ للظلم (١) .

الرابع — أن يكون ممن لا تلحقه رقّة في إقامة الحدود ولا فزع من ضرب الرقاب ولا قطع الأبشار . والدليل على هذا كله إجماع الصحابة رضي الله عنهم ؛ لأنه لا خلاف بينهم أنه لا بد من أن يكون ذلك كله مجتمعاً فيه ؛ ولأنه هو الذي يولى القضاة والحكام ، وله أن يباشر الفصل والحكم ، ويتفحص أمور خلفائه وقضاة ؛ وإن يصلح لذلك كله إلا من كان عالمًا بذلك كله قيماً به . والله أعلم .

الخامس — أن يكون حراً ؛ ولا خفاء باشتراط حرية الإمام وإسلامه وهو السادس .

السابع — أن يكون ذكراً ، سليم الأعضاء وهو الثامن . وأجمعوا على أن المرأة لا يجوز أن تكون إماماً وإن اختلفوا في جواز كونها قاضية فيما تجوز شهادتها فيه .

التاسع والعاشر — أن يكون بالغاً عاقلاً ؛ ولا خلاف في ذلك .

الحادي عشر — أن يكون عدلاً ؛ لأنه لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الإمامة لفاسق ؛ ويجب أن يكون من أفضلهم في العلم ؛ لقوله عليه السلام : " أئمتكم شفعاؤكم فانظروا

(١) بيضة الاسلام : جماعتهم .

عن تستشفعون“ . وفي التزليل في وصف طالوت : « إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ^(١) » فبدأ بالعلم ثم ذكر ما يدل على القوة وسلامة الأعضاء . وقوله : « أَصْطَفَاهُ » معناه آختره ؛ وهذا يدل على شرط النسب . وليس من شرطه أن يكون معصوما من الزلل والخطأ ، ولا عالما بالغيب ، ولا أفرس الأمة ولا أشجعهم ، ولا أن يكون من بني هاشم فقط دون غيرهم من قريش ؛ فإن الإجماع قد انعقد على إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وليسوا من بني هاشم .

الثانية عشرة - يجوز نصب المفضل مع وجود الفاضل خوف الفتنة وألا يستقيم أمر الأمة ؛ وذلك أن الإمام إنما نصب لدفع العدو وحماية البيضة وسد الخلل واستخراج الحقوق وإقامة الحدود وجباية الأموال لبيت المال وقسمتها على أهلها . فإذا خيف بإقامة الأفضل المخرج والفساد وتعطيل الأمور التي لأجلها ينصب الإمام كان ذلك عذرا ظاهرا في العدول عن الفاضل إلى المفضل ؛ ويدل على ذلك أيضا علم عمر وسائر الأمة وقت الشورى بأن الستة فيهم فاضل ومفضل ، وقد أجاز العقد لكل واحد منهم إذا أدى المصلحة إلى ذلك واجتمعت كلمتهم عليه من غير إنكار أحد عليهم ؛ والله أعلم .

الثالثة عشرة - الإمام إذا نصب ثم فسق بعد أنبرام العقد فقال الجمهور : إنه تنفسخ إمامته ويخلع بالفسق الظاهر المعلوم ؛ لأنه قد ثبت أن الإمام إنما يقام لإقامة الحدود وأستيفاء الحقوق وحفظ أموال الأيتام والمجانين والنظر في أمورهم إلى غير ذلك مما تقدم ذكره ؛ وما فيه من الفسق يُعده عن القيام بهذه الأمور والنهوض بها . فلو جوزنا أن يكون فاسقا أدى إلى إبطال ما أقيم لأجله ، ألا ترى في الابتداء إنما لم يجوز أن يعقد للفاسق لأجل أنه يؤدي إلى إبطال ما أقيم له ، وكذلك هذا مثله . وقال آخرون : لا يخلع إلا بالكفر أو بترك إقامة الصلاة أو الترك إلى دعائها أو شيء من الشريعة ؛ لقوله عليه السلام في حديث عبادة : « وَالْأُتُنَازِعُ الْأَمْرَ أَهْلَهُ [قَالَ] إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنْ اللَّهِ فِيهِ بَرَهَانٌ ^(٢) » .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٤٦ (٢) الزيادة عن صحيح مسلم (ج ٦ ص ١٧) طبع الآستانة . و«بواحا»

أي جهارا ؛ من باح بالشيء يوح به إذا أعلنه .

وفي حديث عوف بن مالك : " لا ما أقاموا فيكم الصلاة " الحديث . أخرجهما مسلم . وعن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إنه يُستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون فمن كره فقد برئ ومن أنكر فقد سلم ولكن من رضى وتابع — قالوا : يا رسول الله ألا نقاتلهم ؟ قال : — لا ما صلوا " . أى من كره بقلبه وأنكر بقلبه . أخرجه أيضا مسلم .

الرابعة عشرة — ويجب عليه أن يخلع نفسه إذا وجد في نفسه نقصا يؤثر في الإمامة . فاما إذا لم يجد نقصا فهل له أن يعزل نفسه ويعقد لغيره ؟ اختلف الناس فيه ؛ فمنهم من قال : ليس له أن يفعل ذلك وإن فعل لم تتخلع إمامته . ومنهم من قال : له أن يفعل ذلك . والدليل على أن الإمام إذا عزل نفسه أنزل قول أبي بكر الصديق رضى الله عنه : أقبِلُونِي . وقول الصحابة : لا نقيلك ولا نستقيلك ، قدمك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فمن ذا يؤخرك ! رضى بك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فلا نرضاك ! فلو لم يكن له أن يفعل ذلك لأنكرت الصحابة ذلك عليه ولقالت له : ليس لك أن تقول هذا ، وليس لك أن تفعله . فلما أقرته الصحابة على ذلك علم أن للإمام أن يفعل ذلك ؛ ولأن الإمام ناظر للغيب^(١) فيجب أن يكون حكمه حكم الحاكم ، والوكيل إذا عزل نفسه . فإن الإمام هو وكيل الأمة ونائب عنها ، ولما اتفق على أن الوكيل والحاكم وجميع من ناب عن غيره في شيء له أن يعزل نفسه ، كذلك الإمام يجب أن يكون مثله . والله أعلم .

الخامسة عشرة — إذا انعقدت الإمامة باتفاق أهل الحل والعقد أو بواحد على ما تقدم وجب على الناس كافة مبايعته على السمع والطاعة ، وإقامة كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . ومن تأبى عن البيعة لعذر عذر ، ومن تأبى لغير عذر جبر وقهر ؛ لثلاث تفرق كلمة المسلمين . وإذا بويعن لخليفتين فالخليفة الأول وقتل الآخر ؛ واختلف في قتله هل هو محسوس أو معنى فيكون عزله قتله وموته . والأقول أظهر ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا بويعن لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما " . رواه أبو سعيد الخدري أخرجه مسلم .

(١) في بعض الأصول : « لغير » .

وفي حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمعه يقول : "ومن بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع فإن جاء آخرينازعه فأضربوا عنقه الآخر".
رواه مسلم أيضا ؛ ومن حديث عربة : "فأضربوه بالسيف كائنا من كان". وهذا أدل دليل على منع إقامة إمامين ؛ ولأن ذلك يؤدي إلى النفاق والمخالفة والشقاق وحدوث الفتن وزوال النعم ؛ لكن إن تباعدت الأقطار وتباينت كالأندلس ونحراسان جاز ذلك ؛ على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السادسة عشرة — لو خرج خارجي على إمام معروف العدالة وجب على الناس جهاده ؛ فإن كان الإمام فاسقا والخارجي مظهر للعدل لم ينبغ للناس أن يسرعوا إلى نصرته الخارجي حتى يتبين أمره فيما يظهر من العدل ، أو تتفق كلمة الجماعة على خلع الأول ، وذلك أن كل من طلب مثل هذا الأمر أظهر من نفسه الصلاح حتى إذا تمكن رجع إلى عادته من خلاف ما أظهر .

السابعة عشرة — فأما إقامة إمامين أو ثلاثة في عصر واحد وبلد واحد فلا يجوز إجماعا لما ذكرنا . قال الإمام أبو المعالي : ذهب أصحابنا إلى منع عقد الإمامة لشخصين في طرفي العالم ؛ ثم قالوا : لو اتفق عقد الإمامة لشخصين نُزل ذلك منزلة تزويج وليّين امرأة واحدة من زوجين من غير أن يشعر أحدهما بعقد الآخر . قال : والذي عندي فيه أن عقد الإمامة لشخصين في صقع واحد متضايق الخطط والمخالف غير جائز وقد حصل الإجماع عليه .^(١)
فأما إذا بُعد المدى وتخلل بين الإمامين شُوع النوى فلا احتمال في ذلك مجال وهو خارج عن القواطع . وكان الأستاذ أبو إسحاق يجوز ذلك في إقليمين متباعدين غاية التباعد لئلا تتعطل حقوق الناس وأحكامهم . وذهبت الكرامية إلى جواز نصب إمامين من غير تفصيل ؛ ويلزمهم إجازة ذلك في بلد واحد ، وصاروا إلى أن عليا ومعاوية كانا إمامين . قالوا : وإذا كانا اثنين في بلدين أو ناحيتين كان كل واحد منهما أقوم بما في يديه وأضبط لما يليه ؛ ولأنه

(١) المخالف : الأطراف والنواحي .

لما جاز بعثة نبيين في عصر واحد ولم يؤد ذلك إلى إبطال النبوة كانت الإمامة أولى، ولا يؤدي ذلك إلى إبطال الإمامة . والجواب أن ذلك جائز لولا منع الشرع منه ؛ لقوله : " فاقتلوا الآخر منهما " ولأن الأمة عليه . وأما معاوية فلم يدع الإمامة لنفسه وإنما ادعى ولاية الشام بتولية من قبله من الأئمة . ومما يدل على هذا إجماع الأمة في عصرهما على أن الإمام أحدهما ؛ ولا قال أحدهما إني إمام ومخالفني إمام . فإن قالوا : العقل لا يحيل ذلك وليس في السمع ما يمنع منه . قلنا : أقوى السمع الإجماع ، وقد وجد على المنع .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّجَعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا ﴾ قد علمنا قطعاً أن الملائكة لا تعلم إلا ما أعلمت ولا تسبق بالقول ، وذلك عام في جميع الملائكة ؛ لأن قوله : « لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ » خرج على جهة المدح لهم ، فكيف قالوا : « اتَّجَعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا » ؟ فقيل : المعنى أنهم لما سمعوا لفظ خليفة فهموا أن في بني آدم من يفسد ؛ إذ الخليفة المقصود منه الإصلاح وترك الفساد ، لكن عظموا الحكم على الجميع بالمعصية ؛ فبين الرب تعالى أن فيهم من يفسد ومن لا يفسد فقال تطيباً لقلوبهم : « إِنِّي أَعْلَمُ » وحقق ذلك بأن علم آدم الأسماء ، وكشف لهم عن مكنون علمه . وقيل : إن الملائكة قد رأت وعلمت ما كان من إفساد الجن وسفكهم الدماء . وذلك لأن الأرض كان فيها الجن قبل خلق آدم فأفسدوا وسفكوا الدماء ، فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة فقتلهم وألحقهم بالبحار وورس الجبال ، فمن حينئذ دخلته العزة . فجاء قولهم : « اتَّجَعَلُ فِيهَا » على جهة الاستفهام المحض : هل هذا الخليفة على طريقة من تقدم من الجن أم لا ؟ قاله أحمد بن يحيى ثعلب . وقال ابن زيد وغيره : إن الله تعالى أعلمهم أن الخليفة سيكون من ذريته قوم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء ؛ فقالوا لذلك هذه المقالة ، إما على طريق التعجب من استخلاف الله من يعصيه أو من عصيان الله من يستخلفه في أرضه وينعم عليه بذلك ، وإما على طريق الاستعظام والإكبار للفصلين جميعاً : الاستخلاف والعصيان . وقال قتادة : كان الله أعلمهم أنه إذا جعل في الأرض خلقاً أفسدوا وسفكوا الدماء ، فسألوا حين قال تعالى : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » أهو الذي أعلمهم أم غيره .

وهذا قول حسن، رواه عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن قتادة في قوله «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا» قال: كان الله أعلمهم أنه إذا كان في الأرض خلق أفسدوا فيها وسفكوا الدماء، فلذلك قالوا: «أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا». وفي الكلام حذف على مذهبه، والمعنى إني جاعل في الأرض خليفة يفعل كذا ويفعل كذا، فقالوا: أَتَجْعَلُ فِيهَا الذي أعلمته أم غيره؟ والقول الأول أيضا حسن جدا، لأن فيه استخراج العلم واستنباطه من مقتضى الألفاظ وذلك لا يكون إلا من العلماء، وما بين القولين حسن، فتأمل. وقد قيل: إن سؤاله تعالى لللائكة بقوله: «كيف تركتم عبادي» — على ما ثبت في صحيح مسلم وغيره — إنما هو على جهة التوبيخ لمن قال: أَتَجْعَلُ فِيهَا، وإظهار لما سبق في معلومه إذ قال لهم: «إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ».

قوله: «مَن يُفْسِدُ فِيهَا» «مَن» في موضع نصب على المفعول بتجعل والمفعول الثاني يقوم مقامه «فيها». «يُفْسِدُ» على اللفظ، ويجوز في غير القرآن يفسدون على المعنى. وفي التنزيل: «وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ» على اللفظ، «وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُونَ» على المعنى. «وَيَسْفِكُ» عطف عليه، ويجوز فيه الوجهان. وروى أسيد عن الأعرج أنه قرأ: «وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ» بالنصب، يجعله جواب الاستفهام بالواو، كما قال: ^(١)

ألم أك جاركم وتكون بنى * وبينكم المودّة والإخاء

والسّفْكُ: الصّب. سفكت الدم أسفكه سَفَكًا: صببته، وكذلك الدمع؛ حكاه ابن فارس والجوهري. والسفّاك: السفاح، وهو القادر على الكلام. قال المهدي: ولا يستعمل السفك إلا في الدم، وقد يستعمل في نثر الكلام؛ يقال سفك الكلام إذا نثره. وواحد الدماء دم، محذوف اللام. وقيل: أصله دَمِي. وقيل: دَمِي، ولا يكون اسم على حرفين إلا وقد حذف منه، والمحذوف منه ياء وقد نُطق به على الأصل؛ قال الشاعر:

فلو أنا على حجر دُحْنَا * جرى الدميان بالخبر اليقين

(١) القائل هو الخطيب.

قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ﴾ أى نترهك عما لا يليق بصفاتك . والتسبيح
فى كلامهم التنزيه من السوء على وجه التعظيم ؛ ومنه قول أعشى بن ثعلبة :
أقول لما جاءنى فخره * سبحان من علقمة الفاخر

أى براءة من علقمة . وروى طلحة بن عبيد الله قال : سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن تفسير سبحان الله فقال : " هو تنزيه الله عز وجل عن كل سوء " . وهو
مشتق من السبح وهو الجرى والذهاب ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا »
فالمسبح جارٍ فى تنزيه الله تعالى وتبرئته من السوء . وقد تقدم الكلام فى « نحن » ، ولا يجوز
إدغام النون فى النون لئلا يلتقى سا كان .

مسئلة : واختلف أهل التأويل فى تسبيح الملائكة ، فقال ابن مسعود وابن عباس :
تسبيحهم صلاتهم ؛ ومنه قول الله تعالى : « فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ »^(٣) أى المصلين . وقيل :
تسبيحهم رفع الصوت بالذكر ، قاله المفضل ؛ وأستشهد بقول جرير :
قَبَّحَ إِلَهُهُ وَجْهَ تَغْلِبَ كَلْبًا * سَبَّحَ الْجَحِيحَ وَكَبَّرُوا إِهْلَالًا^(٤)

وقال قتادة : تسبيحهم سبحان الله ؛ على عرفه فى اللغة ، وهو الصحيح لما رواه أبو ذر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : أى الكلام أفضل ؟ قال : " ما أصطفى الله
لملائكته [أو لعباده] سبحان الله وبجمده " . أخرجه مسلم . وعن عبد الرحمن بن قُرْطُ أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أُسْرِىَ به سمع تسبيحًا فى السموات العلا : سبحان العلى
الأعلى سبحانه وتعالى ؛ ذكره البيهقي .

(١) راجع ج ١٩ ص ٤١ (٢) راجع ص ٢٠٣ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٥ ص ١٢٣ (٤) فى ديوان جرير : « شيخ » . وفسر الشيخ بأنه رفع الأيدي بالدعاء .

راجع اللسان مادة « شيخ » وديوان جرير المخطوط المحفوظ بدار الكتب المصرية رقم ١ أدب ش .

(٥) زيادة عن صحيح مسلم (ج ٨ ص ٨٦ طبع الآستانة) .

قوله تعالى : (بِحَمْدِكَ) أى وبحمدك نخلط التسبيح بالحمد ونصله به . والحمد : الثناء ، وقد تقدّم . ويحتمل أن يكون قولهم : « بحمدك » اعتراضاً بين الكلامين ، كأنهم قالوا : ونحن نسبح ونقدس ، ثم أعترضوا على جهة التسليم ، أى وأنت المحمود فى الهداية إلى ذلك . والله أعلم . قوله تعالى : (وَتَقَدَّسَ لَكَ) أى نعظمك ونمجّدك ونطهر ذكرك عما لا يليق بك مما نسبك إليه الملاحدون ، قاله مجاهد وأبو صالح وغيرهما . وقال الضحاك وغيره : المعنى نطهر أنفسنا لك ابتغاء مرضاتك . وقال قوم منهم قتادة : « تقدّس لك » معناه نصلى . والتقدّيس : الصلاة . قال ابن عطية : وهذا ضعيف .

قلت : بل معناه صحيح ، فإن الصلاة تشتمل على التعظيم والتقدّيس والتسبيح ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى ركوعه وسجوده : « سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ » . روته عائشة أخرجه مسلم . وبناء « قدس » كيفما تصرف فإن معناه التطهير ، ومنه قوله تعالى : « ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ » أى المطهرة . وقال : « الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ » (٣) يعنى الطاهر ، ومثله : « بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى » (٤) وبيت المقدس سُمي به لأنه المكان الذى يتقدّس فيه من الذنوب أى يتطهر ، ومنه قيل للسلطان : قدس ، لأنه يتوضأ فيه ويتطهر ، ومنه القادوس . وفى الحديث : « لَا قُدْسَ أُمَّةٍ لَا يَأْخُذُ لضعفها مِنْ قُوَّتها » . يريد لا طهرها الله ، أخرجه ابن ماجه فى سنّته . فالقدّس : الطهر من غير خلاف ، وقال الشاعر : (٥)

فأدر كنّه يا خُذْنَ بالسّاق والنّسّا * كما شَبَّرَقَ الولدانُ ثوبَ المقدّس

أى المطهر . فالصلاة طهرة للعبد من الذنوب ، والمُصَلّى يدخلها على أكل الأحوال لكونها أفضل الأعمال ، والله أعلم .

(١) راجع المسئلة الرابعة ص ١٣٣ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٦ ص ١٢٥

(٣) راجع ج ١٨ ص ٤٥ (٤) راجع ج ١١ ص ١٧٥ (٥) هو امرؤ القيس . والهاء

فى « أدركته » ضمير النور ، والنون ضمير الكلاب . والنسا : عرق فى الفخذ . والشبرقة : تقطيع الثوب وغيره . والمقدّس (بكسر الدال وتشديدها) : الراهب . وبالفتحة : المبارك . يقول : أدركت الكلاب النور بأخذن بساقه ونفذه . وشبرقت جلده كما شبرقت ثوب الراهب المسيح لله عز وجل إذا نزل من صومعته فقطعوا ثيابه تبركا به . (عن شرح الديوان واللسان) .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ « أعلم » فيه تأويلان ؛ قيل : إنه فعل مستقبل . وقيل : إنه اسم بمعنى فاعل ؛ كما يقال : الله أكبر ، بمعنى كبير ؛ وكما قال :
لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنِّي لَأَوَجِّلُ * على أيّنا تعدّو المنية أول

فعلى أنه فعل تكون « ما » في موضع نصب بأعلم ، ويجوز إدغام الميم في الميم . وإن جعلته اسما بمعنى عالم تكون « ما » في موضع خفض بالإضافة . قال ابن عطية : ولا يصح فيه الصرف بإجماع من النحاة ، وإنما الخلاف في « أفعل » إذا سُمّي به وكان نكرة ، فسيبويه والخليل لا يصرفانه ، والأخفش يصرفه . قال المهدوي : يجوز أن تقدر التنوين في « أعلم » إذا قدرته بمعنى عالم ، وتنصب « ما » به ؛ فيكون مثل حواج بيت الله . قال الجوهري : ونسوة حواج بيت الله ، بالإضافة إذا كنّ قد حَجَّجن ، وإن لم يكن حَجَّجن قلت : حواج بيت الله ، فننصب البيت ؛ لأنك تريد التنوين في حواج .

قوله تعالى : ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ اختلف علماء التأويل في المراد بقوله تعالى : « مَا لَا تَعْلَمُونَ » . فقال ابن عباس : كان إبليس — لعنه الله — قد أعجب ودخله الكبر لما جعله خازن السماء وشرفه ، فأعتقد أن ذلك لمزية له ؛ فاستخف الكفر والمعصية في جانب آدم عليه السلام . وقالت الملائكة : « وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ » وهي لا تعلم أن في نفس إبليس خلاف ذلك ؛ فقال الله تعالى لهم : « إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » . وقال قتادة : لما قالت الملائكة « أَلْجَعَلُ فِيهَا » وقد علم الله أن فيمن يستخلف في الأرض أنبياء وفضلاء وأهل طاعة قال لهم « إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى إني أعلم ما لا تعلمون مما كان ومما يكون ومما هو كائن ؛ فهو عام .

(١) القائل هو معن بن أوس . كان له صديق وكان معن متزوجا بأخته . فاتفق أنه طلقها وتزوج غيرها ، فألى صديقه ألا يكله أبدا . فأنشأ معن يستعطف قلبه عليه ويسترقه له . (عن أشعار الجاسية) .

قوله تعالى : وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا) «عَلَّمَ» معناه عَرَّفَ . وتعليمه هنا إلهام علمه ضرورة . ويحتمل أن يكون بواسطة ملك وهو جبريل عليه السلام ؛ على ما يأتي .
وقرئ : «وَعُلِّمَ» غير مسمى الفاعل . والأول أظهر ؛ على ما يأتي . قال علماء الصوفية : علمها بتعليم الحق إياه وحفظها بحفظه عليه ونسى ما عهد إليه ؛ لأن وكَّله فيه إلى نفسه فقال : « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنَى وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا ^(١) » . وقال ابن عطاء : لو لم يكشف لآدم علم تلك الأسماء لكان أعجز من الملائكة في الإخبار عنها . وهذا واضح .

وآدم عليه السلام يُكْنَى أبا البشر . وقيل : أبا محمد ؛ كنى بمحمد خاتم الأنبياء صلوات الله عليهم ؛ قاله السَّهْبِيُّ . وقيل : كُنِيته في الجنة أبو محمد ؛ وفي الأرض أبو البشر . وأصله بهمزتين ؛ لأنه أفعَل إلا أنهم لَبَتُوا الثانية ، فإذا احتججت إلى تحريكها جعلتها واوا فقلت : أوادم في الجمع ؛ لأنه ليس لها أصل في الياء معروف ، فجعلت الغالب عليها الواو ؛ عن الأخفش . واختلف في اشتقاقه ؛ ف قيل : هو مشتق من أَدَمَة الأرض وأديمها وهو وجهها ، فسمي بما خلق منه ؛ قاله ابن عباس . وقيل . إنه مشتق من الأَدَمَة وهي السُّمْرَة . واختلفوا في الأَدَمَة ، فزعم الضحاك أنها السُّمْرَة ؛ وزعم النضر أنها البياض ، وأن آدم عليه السلام كان أبيض ؛ مأخوذ من قولهم : ناقة أدماء ، إذا كانت بيضاء . وعلى هذا الاشتقاق جمعه آدم ^{هـ} وأوادم ؛ كحُمَر وأحامر ، ولا ينصرف بوجه . وعلى أنه مشتق من الأَدَمَة جمعه آدمون ؛ ويلزم قائلو هذه المقالة صرفه .

قلت : الصحيح أنه مشتق من أديم الأرض . قال سعيد بن جبیر : إنما سُمِّيَ آدم لأنه خلق من أديم الأرض ، وإنما سُمِّيَ إنسانا لأنه نَسِيَ ؛ ذكره ابن سعد في الطبقات . وروى

السُّدَى عَنْ أَبِي مَالِكٍ وَعَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ وَعَنْ مُرَّةَ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ فِي قِصَّةِ خَلْقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : فَبَعَثَ اللَّهُ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْأَرْضِ لِيَأْتِيَهُ بِطَيْنٍ مِنْهَا ، فَقَالَتِ الْأَرْضُ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ أَنْ تَنْقُصَ مِنِّي أَوْ تَشِينَنِي ؛ فَرَجَعَ وَلَمْ يَأْخُذْ وَقَالَ : يَا رَبِّ إِنَّهَا عَادَتْ بِكَ فَأَعَذْتَهَا . فَبَعَثَ مَكَائِيلَ فَعَادَتْ مِنْهُ فَأَعَاذَهَا ، فَرَجَعَ فَقَالَ كَمَا قَالَ جِبْرِيلُ ؛ فَبَعَثَ مَلِكُ الْمَوْتِ فَعَادَتْ مِنْهُ فَقَالَ : وَأَنَا أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَرْجِعَ وَلَمْ أَنْقُذْ أَمْرَهُ . فَأَخَذَ مِنْ وَجْهِ الْأَرْضِ وَخَالَطَ ۖ وَلَمْ يَأْخُذْ مِنْ مَكَانٍ وَاحِدٍ ، وَأَخَذَ مِنْ تَرَبَةِ حُمْرَاءَ وَبَيْضَاءَ وَسُودَاءَ ، فَلِذَلِكَ خَرَجَ بَنُو آدَمَ مُخْتَلَفِينَ — وَلِذَلِكَ سَمِيَ آدَمُ لِأَنَّهُ أَخَذَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ — فَصَعِدَ بِهِ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ : ” أَمَّا رَحِمَتُ الْأَرْضِ حِينَ تَضَرَّعْتَ إِلَيْكَ “ فَقَالَ ۖ رَأَيْتَ أَمْرَكَ أَوْجِبَ مِنْ قَوْلِهَا . فَقَالَ ۖ ” أَنْتَ تَصْلُحُ لِقَبْضِ أَرْوَاحِ وَلَدِهِ “ فَبَلَّ التُّرَابَ حَتَّى عَادَ طِينًا لَازِبًا ، الْأَلْزَبُ : هُوَ الَّذِي يَلْتَصِقُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ ، ثُمَّ تَرَكَ حَتَّى أَتَتْهُ فَذَلِكَ حَيْثُ يَقُولُ : « مِنْ حَمِيٍّ مَسْنُونٍ » قَالَ : مُنَيْن . ثُمَّ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ : « إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ . فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۖ » ۖ نَخْلَقُهُ اللَّهُ بِيَدِهِ لِكَيْلَا يَتَكَبَّرَ إِبْلِيسُ عَنْهُ . يَقُولُ : أَتَتَكَبَّرُ عَمَّا خَلَقْتُ بِيَدِي وَلَمْ أَتَكَبَّرْ أَنَا عَنْهُ ! نَخْلَقُهُ بَشَرًا فَكَانَ جَسَدًا مِنْ طِينٍ أَرْبَعِينَ سَنَةً مِنْ مَقْدَارِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، فَفَرَّتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ فَفَزَعُوا مِنْهُ لَمَّا رَأَوْهُ وَكَانَ أَشَدَّهُمْ مِنْهُ فَزَعًا إِبْلِيسُ فَكَانَ يَمْزِجُ بِهِ فَيَضْرِبُهُ فَيَصَوِّتُ الْجَسَدَ كَمَا يَصَوِّتُ الْفَخَّارُ تَكُونُ لَهُ صَلَاسَةٌ ، فَذَلِكَ حَيْثُ يَقُولُ : « مِنْ صَلَاسٍ كَالْفَخَّارِ » . وَيَقُولُ لِأَمْرِ مَا خَلَقْتَ ! . وَدَخَلَ مِنْ فِيهِ وَخَرَجَ مِنْ دُبُرِهِ ، فَقَالَ إِبْلِيسُ لِلْمَلَائِكَةِ : لَا تَرْتَبُوا مِنْ هَذَا فَإِنَّهُ أَجُوفٌ وَلَئِنْ سُلِّطْتُ عَلَيْهِ لَأَهْلِكَنَّ . وَيُقَالُ : إِنَّهُ كَانَ إِذَا مَرَّ عَلَيْهِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ يَقُولُ ۖ أَرَأَيْتُمْ هَذَا الَّذِي لَمْ تَرَوْا مِنَ الْخَلْقِ يُشَبِّهُهُ إِنْ فَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَأَمَرْتُمْ بِطَاعَتِهِ مَا أَتَمُّ فَاعْلَوْنَ ! قَالُوا : نَطِيعُ أَمْرِ رَبِّنَا ؛ فَأَسْرَتِ إِبْلِيسُ فِي نَفْسِهِ لَئِنْ فَضَّلَ عَلَيَّ فَلَا أَطِيعُهُ ، وَلَئِنْ فَضَّلْتُ عَلَيْهِ لَأَهْلِكَنَّ ؛ فَلَمَّا بَلَغَ الْحَيْنَ الَّذِي أُرِيدُ أَنْ يَنْفَخَ فِيهِ الرُّوحَ

(١) فِي نَسَخَةٍ . « أَنْ تَنْقُصَ مِنِّي أَوْ تَشِينَنِي » . وَفِي تَارِيخِ الطَّبَرِيِّ (ص ٨٧ قَسَمَ أَوَّلَ طَبْعٍ أَوْ رُبَا) :

« أَنْ تَنْقُصَ مِنِّي شَيْئًا وَتَشِينَنِي » . (٢) رَاجِعْ ج ١٥ ص ٢٢٧ (٣) رَاجِعْ ج ١٧ ص ١٦٠

قال للملائكة: إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له؛ فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس؛ فقالت له الملائكة: قل الحمد لله؛ فقال: الحمد لله؛ فقال الله له: رحمك ربك؛ فلما دخل الروح في عينيه نظر إلى ثمار الجنة، فلما دخل في جوفه أشتهى الطعام فوثب قبل أن يبلغ الروح رجليه عجلان إلى ثمار الجنة؛ فذلك حين يقول: «خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ» (١) «فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ. إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ» (٢) وذكر القصة. وروى الترمذي عن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض فجاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك والسَّهْلُ والحَزْنُ والخبيث والطيب». قال

أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح. أديم: جمع آدم؛ قال الشاعر:

النَّاسُ أَخْيَافٌ وَشَقَى فِي الشَّيْمِ * وَكُلُّهُمْ يَجْمَعُهُمْ وَجْهَ الْأَدَمِ

فآدم مشتق من الأديم والأدم لا من الأدمة؛ والله أعلم. ويحتمل أن يكون منهما جميعا. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في خلق آدم في «الأنعام» وغيرها إن شاء الله تعالى.

و «آدم» لا ينصرف. قال أبو جعفر النحاس: «آدم لا ينصرف في المعرفة بإجماع النحويين؛ لأنه على أفعل وهو معرفة، ولا يمتنع شيء من الصرف عند البصريين إلا لعلتين. فإن نكرته ولم يكن نعتا لم يصرفه الخليل وسيبويه، وصرفه الأخفش سعيد؛ لأنه كان نعتا وهو على وزن الفعل، فإذا لم يكن نعتا صرّفه. قال أبو إسحاق الزجاج: القول قول سيبويه، ولا يفترق بين النعت وغيره لأنه هو ذاك بعينه.»

الثانية — قوله تعالى: «الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا» «الأسماء» هنا بمعنى العبارات، فإن الاسم قد يطلق ويراد به المسمّى؛ كقولك: زيد قائم، والأسد شجاع. وقد يراد به التسمية ذاتها؛ كقولك: أسد ثلاثة أحرف؛ ففي الأول يقال: الاسم هو المسمّى بمعنى يراد به المسمّى، وفي الثاني لا يراد به المسمّى؛ وقد يجري اسم في اللغة مجرى ذات العبارة وهو الأكثر من

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨٨ (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٥ (٣) الأخياف: المختلفون

في الأخلاق والأشكال. (٤) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ و ج ٧ ص ١٦٨

استعملها ؛ ومنه قوله تعالى : « وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا » على أشهر التأويلات ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ لِلَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ أَسْمَاءً ، وَيَجْرِي بِمَجْرَى الذَّاتِ ، يُقَالُ : ذَاتٌ وَنَفْسٌ وَعَيْنٌ وَأَسْمٌ بِمَعْنَى ؛ وَعَلَى هَذَا حَمَلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « سَبِّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » (١) « تَبَارَكَ أَسْمُ رَبِّكَ » « إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْ مُوَهَّاءً » .

الثالثة — وأختلف أهل التأويل في معنى الأسماء التي علمها لآدم عليه السلام ؛ فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير : علمه أسماء جميع الأشياء كلها جليلها وحقيرها . وروى عاصم بن كليب عن سعد مولى الحسن بن علي قال : كنت جالسا عند ابن عباس فذكروا اسم الآنية واسم السوط ؛ قال ابن عباس : « وعلم آدم الأسماء كلها » .

قلت : وقد روى هذا المعنى مرفوعا على ما يأتي ؛ وهو الذي يقتضيه لفظ « كلها » إذ هو اسم موضوع للإحاطة والعموم ؛ وفي البخاري من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَيَجْتَمِعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ لَوْ أَسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَبُو النَّاسِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَاسْتَجِدَّ لَكَ مَلَائِكَتُهُ وَهَلَمَّكَ أَسْمَاءُ كُلِّ شَيْءٍ » الحديث . قال ابن خزيمة منقاد : في هذه الآية دليل على أن اللغة مأخوذة توقيفاً ، وأن الله تعالى علمها آدم عليه السلام جملة وتفصيلاً . وكذلك قال ابن عباس : علمه أسماء كل شيء حتى الجفنة والمجلب . وروى شيبان عن قتادة قال : علم آدم من الأسماء أسماء خلقه ما لم يعلم الملائكة ، وسمى كل شيء باسمه وأنحى منفعة كل شيء إلى جنسه . قال النحاس : وهذا أحسن ما روى في هذا . والمعنى علمه أسماء الأجناس وعرفه منافعها ، هذا كذا ، وهو يصلح لكذا . وقال الطبري : علمه أسماء الملائكة وذريته ؛ واختار هذا ورجمه بقوله : « ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ » . وقال ابن زيد : علمه أسماء ذريته كلهم . الربيع بن خثيم (٢) : أسماء الملائكة خاصة . القتيبي : أسماء ما خلق في الأرض . وقيل : أسماء الأجناس والأنواع .

قلت : القول الأول أصح ، لما ذكرناه آنفاً ولياً نبينه إن شاء الله تعالى .

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٣ (٢) أنحى : صرف . وفي الطبري : « ألجأ » .

(٣) في التقريب بضم المعجمة وفتح المثناة . وفي الخلاصة « نديم » بفتح المعجمة والمثناة بينهما تخانية ساكنة .

الرابعة - وأختلف المتأولون أيضا هل عرض على الملائكة أسماء الأشخاص أو الأسماء دون الأشخاص ؛ فقال ابن مسعود وغيره : عرض الأشخاص لقوله تعالى : «عَرَضَهُمْ» وقوله : «أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ» . وتقول العرب : عَرَضْتُ الشئ فَأَعَرَضْتُ ؛ أى أظهرته فظهر . ومنه : عَرَضْتُ الشئ للبيع . وفي الحديث "إنه عَرَضَهُمْ أمثال الذر" . وقال ابن عباس وغيره : عرض الأسماء . وفي حرف ابن مسعود : ■ عرضهن ■ ؛ فأعاد على الأسماء دون الأشخاص ؛ لأن الهاء والنون أخص بالمؤنث . وفي حرف أبي : «عرضها» . مجاهد : أصحاب الأسماء . فمن قال في الأسماء إنها التسميات فاستقام على قراءة أبي : «عرضها» . وتقول في قراءة من قرأ ■ عرضهم ■ : إن لفظ الأسماء يدل على أشخاص ؛ فلذلك ساغ أن يقال للأسماء : «عرضهم» . وقال في «هؤلاء» المراد بالإشارة : إلى أشخاص الأسماء ، لكن وإن كانت غائبة فقد حضر ما هو منها بسبب وذلك أسماؤها . قال ابن عطية : والذي يظهر أن الله تعالى علم آدم الأسماء وعرضهن عليه مع تلك الأجناس بأشخاصها ، ثم عرض تلك على الملائكة وسألهم عن تسمياتها التي قد تعلمها ، ثم إن آدم قال لهم : هذا اسمه كذا ، وهذا اسمه كذا . وقال المساوردي : وكان الأصح توجه العرض إلى المسمين . ثم في زمن عرضهم قولان : أحدهما أنه عرضهم بعد أن خلقهم . الثاني - أنه صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم .

الخامسة - وأختلف في أول من تكلم باللسان العربي ؛ فروى عن كعب الأحبار : أن أول من وضع الكتاب العربي والمرباني والكتب كلها وتكلم باللسنة كلها آدم عليه السلام . وقاله غير كعب الأحبار .

فإن قيل : قد روى عن كعب الأحبار من وجه حسن قال : أول من تكلم بالعربية جبريل عليه السلام وهو الذي ألقاها على لسان نوح عليه السلام وألقاها نوح على لسان ابنه سام ؛ ورواه ثور بن زيد عن خالد بن معدان عن كعب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أول من فتق لسانه بالعربية المبينة إسماعيل وهو ابن عشر سنين " . وقد روى أيضا : أن أول من تكلم بالعربية يعرب بن قحطان ، وقد روى غير ذلك . قلنا : الصحيح أن

أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ بِاللُّغَاتِ كُلِّهَا مِنَ الْبَشَرِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَالْقُرْآنُ يَشْهَدُ لَهُ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا » وَاللُّغَاتُ كُلُّهَا أَسْمَاءُ فَهِيَ دَاخِلَةٌ تَحْتَهُ وَبِهَذَا جَاءَتْ السَّنَةُ ؛ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا حَتَّى الْقَصْبَةُ وَالْقَصِيعَةُ » وَمَا ذَكَرُوهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهِ أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ بِالْعَرَبِيَّةِ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَكَذَلِكَ إِنْ صَحَّ مَا سِوَاهُ فَإِنَّهُ يَكُونُ مَحْمُولًا عَلَى أَنَّ الْمَذْكُورَ أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ مِنْ قَبِيلَتِهِ بِالْعَرَبِيَّةِ بِدَلِيلِ مَا ذَكَرْنَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَكَذَلِكَ جَبْرِيلُ أَوَّلَ مَنْ تَكَلَّمَ بِهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَأَلْقَاهَا عَلَى لِسَانِ نُوحٍ بَعْدَ أَنْ عَلَّمَهَا اللَّهُ آدَمَ أَوْ جَبْرِيلَ ؛ عَلَى مَا تَقَدَّمَ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (هَوَلَاءَ) لَفْظٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الْكُسْرِ . وَلُغَةٌ تَمِيمٌ وَبَعْضُ قَيْسٍ وَأَسَدٌ فِيهِ الْقَصْرُ ؛ قَالَ الْأَعَشَى :

هَوَلَاءَ ثُمَّ هَوَلَاءَ كَلًّا أُعْطِيَ * تَ نِعَالًا مَحْدُوءَةً بِمِثَالِ

وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ : هَوَلَاءَ ؛ فَيَحْذِفُ الْأَلْفَ وَالْهَمْزَةَ ^(١) .

السادسة — قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) شَرْطٌ ، وَالْجَوَابُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ : إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَنْ بَنَى آدَمُ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ فَأَنْبِئُونِي ؛ قَالَ الْمُبَرِّدُ . وَمَعْنَى « صَادِقِينَ » عَالِمِينَ ؛ وَلِذَلِكَ لَمْ يَسْغِ لِلْمَلَائِكَةِ الْأَجْتِهَادَ وَقَالُوا : « سُبْحَانَكَ » ! حَكَاهُ النِّقَاشُ قَالَ : وَلَوْ لَمْ يَشْتَرِطْ عَلَيْهِمْ إِلَّا الصِّدْقُ فِي الْإِنْبَاءِ لَجَازَ لَهُمُ الْأَجْتِهَادُ كَمَا جَازَ لِلَّذِي أَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ حِينَ قَالَ لَهُ : « كَمْ لَيْتَ » فَلَمْ يَشْتَرِطْ عَلَيْهِ الْإِصَابَةَ ، فَقَالَ وَلَمْ يُصَبِّ وَلَمْ يُعَافَ ؛ وَهَذَا بَيْنَ لَا خَفَاءَ فِيهِ . وَحِكْيُ الطَّبْرِيِّ وَأَبُو عُبَيْدٍ : أَنَّ بَعْضَ الْمُفْسِّرِينَ قَالَ إِنْ مَعْنَى « إِنْ كُنْتُمْ » : إِذْ كُنْتُمْ ، وَقَالَا : هَذَا خَطَأٌ . وَ « أَنْبِئُونِي » مَعْنَاهُ أَخْبِرُونِي . وَالتَّبَأُ : الْخَبَرُ ؛ وَمِنْهُ النَّبِيُّ بِالْهَمْزِ ، وَسَيَأْتِي بَيَانُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ^(٢) .

السابعة — قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : يُخْرَجُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ بِالْإِنْبَاءِ تَكْلِيفٌ مَا لَا يَطَاقُ لِأَنَّهُ عِلْمُ أَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . وَقَالَ الْمُحَقِّقُونَ مِنْ أَهْلِ التَّأْوِيلِ : لَيْسَ هَذَا عَلَى جِهَةِ التَّكْلِيفِ وَإِنَّمَا

(١) فِي الْبَحْرِ الْأَبْي حَيَان « يَحْذِفُ أَلْفَ هَا وَهَمْزَةَ أُولَاءَ وَإِقْرَارِ الْوَاوِ الَّتِي بَعْدَ تِلْكَ الْهَمْزَةِ » .

(٢) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ... » رَاجِعُ ص ٤٣١ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ .

هو على جهة التقرير والتوقيف . وسيأتي القول في تكليف ما لا يطاق — هل وقع التكليف به أم لا — في آخر السورة^(١)، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ** ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾ أى تنزيهاً لك عن أن يعلم الغيب أحد سواك . وهذا جوابهم عن قوله : « أَتُنَبِّئُونِي » فأجابوا أنهم لا يعلمون إلا ما أعلمهم به ولم يتعاطوا ما لا علم لهم به كما يفعله الجهال منا . و « ما » فى ■ ما علمتنا ■ بمعنى الذى ؛ أى إلا الذى علمتنا ؛ ويجوز أن تكون مصدرية بمعنى إلا تعليمك إيانا .

الثانية — الواجب على من سُئِلَ عن علم أن يقول إن لم يعلم : الله أعلم ولا أدرى ، اقتداء بالملائكة والأنبياء والفضلاء من العلماء ، لكن قد أخبر الصادق أن يموت العلماء يقبض العلم ؛ فيبقى ناس جهال يُسْتَفْتَوْنَ فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون . وأما ماورد من الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين بعدهم فى معنى الآية فروى البُستِى^(٢) فى المسند الصحيح له عن ابن عمر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى البقاع شر ؟ قال : « لا أدرى حتى أسأل جبريل » فسأل جبريل ؛ فقال : لا أدرى حتى أسأل ميكائيل ؛ فجاء فقال : خير البقاع المساجد ، وشرها الأسواق . وقال الصديق للجدة : أرجى حتى أسأل الناس . وكان على يقول : وابدعها على الكبد ؛ ثلاث مرات . قالوا وما ذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : أن يُسْأَلَ الرجلُ عما لا يعلم فيقول : الله أعلم . وسأل ابن عمر رجلاً عن مسألة فقال : لا علم لى بها ؛ فلما أدبر الرجل . قال ابن عمر : نعم ما قال ابن عمر ، سُئِلَ عما لا يعلم فقال لا علم لى به ! ذكره الداريمى فى مسنده . وفى صحيح مسلم عن أبى عقيل

(١) راجع ج ٣ ص ٤٢٨ (٢) فى نسخة « التسانى » .

يحيى بن المتوكل صاحب بهية^(١) قال : كنت جالسا عند القاسم بن عبيد الله ويحيى بن سعيد ، فقال يحيى للقاسم : يا أبا محمد إنه قبيح على مثلك عظيم أن يسأل عن شيء من أمر هذا الدين فلا يوجد عندك منه علم ولا قرَج ، أو علم ولا مخرج ؟ فقال له القاسم : وعمّ ذلك ؟ قال : لأنك ابن إمامي هُدَي : ابن أبي بكر وعمر . قال يقول له القاسم : أفبِح من ذلك عند من عقل عن الله أن أقول بغير علم أو آخذ عن غير ثقة . فسكت فما أجابه . وقال مالك بن أنس : سمعت ابن هُرْمُز يقول : ينبغي للعالم أن يؤثّر جلساءه من بعده لا أدرى حتى يكون أصلا في أيديهم ؛ فإذا سُئل أحدهم عما لا يدرى قال : لا أدرى . وذكر الهيثم بن جميل قال : شهدت مالك بن أنس سُئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها : لا أدرى . قلت : ومثله كثير عن الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين ، وإنما يحمل على ترك ذلك الرياسة وعدم الإنصاف في العلم . قال ابن عبد البر : من بركة العلم وآدابه الإنصاف فيه ، ومن لم ينصف لم يفهم ولم يتفهّم . روى يونس بن عبد الأعلى قال سمعت ابن وهب يقول سمعت مالك بن أنس يقول : ما في زماننا شيء أقل من الإنصاف .

قلت : هذا في زمن مالك فكيف في زماننا اليوم الذي عمّ فينا الفساد وكثر فيه الطّعام ! وطُلب فيه العلم للرياسة لا للدراية . بل للظهور في الدنيا وغلبة الأقران بالمراء والجدال الذي يقسي القلب ويورث الضغن ؛ وذلك مما يحمل على عدم التقوى وترك الخوف من الله تعالى . أين هذا مما روى عن عمر رضى الله عنه وقد قال : لا تزيدوا في مهور النساء على أربعين أوقية ولو كانت بنت ذى العصبية — يعنى يزيد بن الحصين الحارثي — فمن زاد ألقيت زيادته في بيت المال ؛ فقامت امرأة من صوب النساء طويلة فيها فطس^(٣) فقالت : ما ذلك لك !

(١) بهية (بالتصغير) : مولاة أبي بكر رضى الله عنه . تروى عن عائشة . وروى عنها أبو عقيل المذكور .

(٢) القاسم هذا ، هو ابن عبيد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب . وأم القاسم هي أم عبد الله بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ؛ فأبو بكر جدّه الأعلى لأمّه ، وعمر جدّه الأعلى لأبيه ، وابن عمر جدّه الحقيقي لأبيه . رضى الله عنهم أجمعين . (عن شرح النووى على صحيح مسلم) .

(٣) الفطس (بالتحريك) : انخفاض قصة الأنف وتطامنها وانتشارها .

قال : ولم ؟ قالت لأن الله عز وجل يقول : «وَأَتَيْتُمُ إحْدَاهُنَّ قِطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا» فقال عمر : امرأة أصابت ورجل أخطأ ! وروى وكيع عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي قال : سأل رجل علياً رضي الله عنه عن مسألة فقال فيها ؛ فقال الرجل : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ، ولكن كذا وكذا ؛ فقال علي : أصبت وأخطأت ، وفوق كل ذي علم عليم . وذكر أبو محمد قاسم بن أصبغ قال : لما رحلت إلى المشرق نزلت القيروان فأخذت على بكر ابن حماد حديث مسدد ، ثم رحلت إلى بغداد ولقيت الناس ، فلما آنصرفت عدت إليه لتمام حديث مسدد ، فقرأت عليه فيه يوماً حديث النبي صلى الله عليه وسلم : "أنه قدم عليه قوم من مضر من مجتأبي التمار^(١)" فقال : إنما هو مجتأبي التمار ؛ فقلت إنما هو مجتأبي التمار ؛ هكذا قرأته على كل من قرأته عليه بالأندلس والعراق ؛ فقال لي : بدخولك العراق تعارضنا وتفخر علينا ! أو نحو هذا . ثم قال لي : قم بنا إلى ذلك الشيخ - لشيخ كان في المسجد - فإن له بمثل هذا علماً ؛ فقمنا إليه فسألناه عن ذلك فقال : إنما هو مجتأبي التمار ، كما قلت . وهم قوم كانوا يلبسون الثياب مشققة^(٢) ، جيوبهم أمامهم . والتمار جمع تمر^(٣) . فقال بكر بن حماد وأخذ بأنفه : رَغِمَ أَنْفِي لِلْحَقِّ ، رَغِمَ أَنْفِي لِلْحَقِّ . وأنصرف . وقال يزيد بن الوليد بن عبد الملك فأحسن :

إذا ما تحدثت في مجلس * تنأى حديثي إلى ما علمتُ

ولم أعد علمي إلى غيره ■ وكان إذا ما تنأى سكتُ

الثانية - قوله تعالى : ﴿سُبْحَانَكَ﴾ ■ سبحان ■ منصوب على المصدر عند الخليل وسيبويه ، يؤدي عن معنى تُسَبِّحُكَ تسبيحاً . وقال الكسائي : هو منصوب على أنه نداء مضاف . و ﴿الْعَلِيمُ﴾ فعيل للبالغة والتكثير في المعلومات في خلق الله تعالى . و ﴿الْحَكِيمُ﴾ معناه الحاكم ؛ وبينهما مزيد المبالغة . وقيل معناه المحكم ويحيى الحكيم على هذا من صفات الفعل ، صرف عن مُفْعِل إلى فَعِيل ، كما صرف عن مُسْمِع إلى سَمِيع ومُؤَلِّم إلى أَلِيم ؛ قاله ابن

(١) مشققة مخططة . (٢) مجتأبي التمار ؛ أي لا بسها . يقال : آجبت القميص والظلام دخلت فيهما .

(٣) وهي كل شملة مخططة من مآزر الأعراب ؛ كأنما أخذت من لون التمر .

الأنبأرى . وقال قوم : «الحكيم» المانع من الفساد ؛ ومنه سُميت حِكْمَةُ النَّجْمِ ؛ لأنها تمنع الفرس من الجرى والذهاب في غير قصد . قال جرير :

أَبْنَى حَنِيْفَةً أَحْكَمُوا سُفْهَاءَكُمْ * إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ أَغْضَبَا

أى آمنعوهم من الفساد . وقال زهير :

القائد الخيل مَنَعُوكَ دَوَابَّهَا * قَدْ أَحْكَمْتَ حَكَمَاتِ الْقِدْوَالِ بَقَا^(١)

الْقَدَّ : الجلد . وَالْأَبَقَى : الْقَنْبُ . والعرب تقول : أَحْكَمَ الْيَتِيمَ عَنْ كَذَا وَكَذَا ؛ يريدون منعه .
والسورة الْمُحْكَمَةُ : المتنوعة من التغيير وكل التبديل ، وأن يُلْحَقَ بها ما يخرج عنها ، ويزاد عليها ما ليس منها ؛ والحكمة من هذا ؛ لأنها تمنع صاحبها من الجهل . ويقال : أَحْكَمَ الشَّيْءُ إِذَا أَتَقَنَّهُ وَمَنَعَهُ مِنَ الْخُرُوجِ عَمَّا يَرِيدُ . فهو مُحْكَمٌ وَحَكِيمٌ عَلَى التَّكْثِيرِ .

قوله تعالى : قَالَ يَسْعَادُمْ أَنِّيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ
قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ
وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ) فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ) أمره الله أن يُعْلِمَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ بعد أن عرضهم على الملائكة ليعلموا أنه أعلم بما سألهم عنه تنبيهاً على فضله وعلو شأنه ؛ فكان أفضل منهم بأن قدمه عليهم وأَسْبَغَهُمْ لَهُ وَجَعَلَهُمْ تِلَامِذَتَهُ وَأَمَرَهُمْ بِأَنْ يَتَعَلَّمُوا مِنْهُ . فحصلت له رتبة الجلال والعظمة بأن جعله مسجوداً له ، مختصاً بالعلم .

الثانية — في هذه الآية دليل على فضل العلم وأهله ؛ وفي الحديث : ” وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا رِضًا لَطَالِبِ الْعِلْمِ “ أى تخضع وتتواضع ؛ وإنما تفعل ذلك لأهل العلم خاصة^(٣)

(١) النَّكْبُ : أن يَنْكَبَ الجُرْظُفْرَا أو حَافِرَا . والدَّوَابُّ . أو آخر الخوافر . يقول : يقود الخيل في القزو ويعبد بها حتى تنكب دوابها ؛ أى تأكلها الأرض وتؤثر فيها . (٢) الْقَنْبُ (بكسر القاف وضمة) : ضرب من الكنان . (٣) في نسخة من الأصل : « لأجل » .

من بين سائر عيال الله ؛ لأن الله تعالى ألزمها ذلك في آدم عليه السلام فتأدبت بذلك الأدب .
فكلما ظهر لها علم في بشر خضعت له وتواضعت وتذلت إعظاماً للعلم وأهله ، ورضى منهم^(٢)
بالطلب له والشغل به . هذا في الطلاب منهم فكيف بالأخبار فيهم والرايين منهم ! جعلنا
الله منهم وفيهم ، إنه ذو فضل عظيم .

الثالثة - اختلف العلماء من هذا الباب ، أيما أفضل الملائكة أو بنو آدم على قولين :

فذهب قوم إلى أن الرسل من البشر أفضل من الرسل من الملائكة ، والأولياء من البشر أفضل
من الأولياء من الملائكة . وذهب آخرون إلى أن الملائكة الأعلى أفضل . احتج من فضل الملائكة
بأنهم « عِبَادٌ مُكْرَمُونَ . لَا يَسْأَلُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَعْيُنِهِ يَعْمَلُونَ » . « لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ
وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ » . وقوله : « لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ
الْمُقَرَّبُونَ »^(٣) . وقوله : « قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي
مَلَكٌ » . وفي البخاري : « يقول الله عز وجل : " مَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَائِكَةِ ذِكْرِهِ فِي مَلَائِكَةِ خَيْرِهِمْ " » .^(٤)

وهذا نص . احتج من فضل بنو آدم بقوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ »^(٥) . بالهمز ، من برأ الله الخلق . وقوله عليه السلام : « وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ
أَجْنِحَتَهَا رِضًى لَطَالِبِ الْعِلْمِ » الحديث . أخرجه أبو داود ، وبما جاء في أحاديث من أن الله
تعالى يباهي بأهل عرفات الملائكة ، ولا يباهي إلا بالأفضل ، والله أعلم . وقال بعض العلماء :
ولا طريق إلى القطع بأن الأنبياء أفضل من الملائكة ، ولا القطع بأن الملائكة خير منهم ؛
لأن طريق ذلك خبر الله تعالى وخبر رسوله أو إجماع الأمة ؛ وليس ها هنا شيء من ذلك ،
خلافاً للقدرية والقاضي أبي بكر رحمه الله حيث قالوا : الملائكة أفضل . قال : وأما من قال
من أصحابنا والشيعه : إن الأنبياء أفضل لأن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم ، فيقال
لهم : المسجود له لا يكون أفضل من الساجد ، ألا ترى أن الكعبة مسجود لها والأنبياء
والخلق يسجدون نحوها ، ثم إن الأنبياء خير من الكعبة باتفاق الأمة . ولا خلاف أن السجود

(١) في نسخ من الأصل : « عمال الله » . (٢) في نسخة : « ورضى الله عنهم ... الخ » .

(٣) راجع ج ٦ ص ٢٦ (٤) راجع ج ٦ ص ٤٢٩ (٥) راجع ج ٢٠ ص ١٤٥

لا يكون إلا الله تعالى ؛ لأن السجود عبادة ؛ والعبادة لا تكون إلا لله ، فإذا كان كذلك فكون السجود إلى جهة لا يدل على أن أجهة خير من الساجد العابد ؛ وهذا واضح . وسيأتى له مزيد بيان في الآية بعد هذا .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ دليل على أن أحدا لا يعلم من الغيب إلا ما أعلمه الله كالأنبياء أو من أعلمه من أعلمه الله تعالى ؛ فالمنجمون والكهّان وغيرهم كذبة . وسيأتى بيان هذا في « الأنعام » إن شاء الله تعالى عند قوله تعالى : « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ » .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾ أى من قولهم : « أَمْجَعُ فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا » حكاه مكي والماوردي . وقال الزهراوى : ما أبدوه هو يدارهم بالسجود لآدم . ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ قال ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير : المراد ما كتمه إبليس في نفسه من الكبر والمعصية . قال ابن عطية : وجاء « تكتمون » للجماعة ؛ والكاتم واحد في هذا القول على تجوز العرب واتساعها ؛ كما يقال لقوم قد جنى سفيه منهم : أنتم فعلتم كذا . أى منكم فاعله ، وهذا مع قصد تعنيف ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ ينادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ » ^(٢) وإنما ناداه منهم عيئة ، وقيل الأقرع . وقالت طائفة : الإبداء والمكتوم ذلك على معنى العموم في معرفة أسرارهم وظواهرهم أجمع . وقال مهدي بن ميمون : كنا عند الحسن فسأله الحسن بن دينار ما الذى كتمت الملائكة ؟ قال : إن الله عز وجل لما خلق آدم رأى الملائكة خلقا عجبا ، وكانهم دخلهم من ذلك شيء ، قال : ثم أقبل بعضهم على بعض وأسروا ذلك بينهم ، [فقالوا : و] ما يهكم من هذا المخلوق ! إن الله لم يخلق خلقا إلا كذا أكرم عليه منه . و « ما » فى قوله : « ما تبدون » يجوز أن ينتصب بـ « أعلم » على أنه فعل ، ويجوز أن يكون بمعنى عالم وتنصب به « ما » فيكون مثل حَوَاجَّ بيت الله ، وقد تقدّم .

(١) راجع ج ٧ ص ١ (٢) راجع ج ١٦ ص ٣٠٩ (٣) زيادة عن تفسير الطبرى .

(٤) راجع ص ٢٧٨

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٤﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ أى وأذكر . وأما قول أبى عبيدة : إن «إذ» زائدة
فليس بجائز؛ لأن إذ ظرف وقد تقدم^(١) . وقال : «قلنا» ولم يقل قلت لأن الجبار العظيم يخبر
عن نفسه بفعل الجماعة تفخيماً وإشادةً بذكره . والملائكة جمع ملك؛ وقد تقدم^(٢) . وتقدم
القول أيضاً فى آدم وأشتقاقه فلا معنى لإعادته؛ وروى عن أبى جعفر بن القعقاع أنه ضمّ تاء
التأنيث من الملائكة إتباعاً لضم الجيم فى «أسجدوا» . ونظيره «الحمد لله» .

الثانية — قوله تعالى : ﴿اسْجُدُوا﴾ السجود معناه فى كلام العرب التذلل والخضوع؛

قال الشاعر :

يَجْمَعُ تَضَلُّ البُسُوقِ فى حَجَرَاتِهِ ■ تَرى الْأُنْكُمْ فيها سُجْدًا لِلْخَوَافِرِ

الأنكم : الجبال الصغار . جعلها سُجْدًا لِلْخَوَافِرِ لِقَهْرِ الخوافر إياها وأنها لا تمتنع عليها . وعين
ساجدة؛ أى فاترة عن النظر، وغايته وضع الوجه بالأرض . قال ابن فارس : سَجَدَ إِذْ تَطَامَنُ ،
وكلُّ ما سَجَدَ فَقَدْ ذَلَّ . والإسجد : إدامة النظر . قال أبو عمرو : وأسجد إذا طأطأ رأسه؛ قال :
فُضُولُ أَزْمَتِهَا أَسْجَدَتْ * سَجَدَ النَّصَارَى لِأَحْبَارِهَا

قال أبو عبيدة : وأنشدنى أعرابى من بنى أسد :

* وَقَانَ لَهُ أَسْجِدٌ لِلْيَلَىٰ فَأَسْجَدَا *

يعنى البعير إذا طأطأ رأسه . ودراهم الإسجد : دراهم كانت عليها صور كانوا يسجدون لها؛ قال :

* وَاقَىٰ بِهَا كَدْرَاهِمَ الْإِسْجَادِ *

(١) راجع المسئلة الأولى ص ٢٦١ (٢) راجع المسئلة الثانية ص ٢٦٢

(٣) راجع المسئلة الأولى ص ٢٧٩ (٤) هو حميد بن ثور يصف نساء . يقول : لما آرتحن ولوين

فصول أزمه جاملهن على معاصهن أسجدت — طأطأت رؤوسها — هن . (عن اللسان وشرح القاموس) .

الثالثة - استدل من فضل آدم وبنيه بقوله تعالى للملائكة : « اسجدوا لآدم » . قالوا : وذلك يدل على أنه كان أفضل منهم . والجواب أن معنى « اسجدوا لآدم » اسجدوا إلى مستقبلين وجه آدم . وهو كقوله تعالى : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ » أي عند دلوك الشمس ؛ وكقوله : « وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » أي فقعوا إلى عند إتمام خلقه ومواجهتكم إياه ساجدين . وقد بينا أن المسجود له لا يكون أفضل من الساجد بدليل القبلة .

فإن قيل : فإذا لم يكن أفضل منهم فما الحكمة في الأمر بالسجود له ؟ قيل له : إن الملائكة لما استعظموا بتسبيحهم وتقديسهم أمرهم بالسجود لغيره ليرىهم استغناء عنهم وعن عبادتهم . وقال بعضهم : عيروا آدم واستصغروه ولم يعرفوا خصائص الصنع به فأمروا بالسجود له تكريماً . ويحتمل أن يكون الله تعالى أمرهم بالسجود له معاقبة لهم على قولهم : « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » لما قال لهم : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » وكان علم منهم أنه إن خاطبهم أنهم قائلون هذا ، فقال لهم : « إِنِّي خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ طِينٍ » وجاعله خليفة . فإذا نفخت فيه من روعي فقعوا له ساجدين . والمعنى : ليكون ذلك عقوبة لكم في ذلك الوقت على ما أتممنا الآن .

فإن قيل : فقد استدل ابن عباس على فضل البشر بأن الله تعالى أقسم بحياة رسوله صلى الله عليه وسلم فقال : « لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ »^(١) . وأقمنه من العذاب بقوله : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ »^(٢) . وقال للملائكة : « وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ »^(٣) . قيل له : إنما لم يقسم بحياة الملائكة كما لم يقسم بحياة نفسه سبحانه ؛ فلم يقل : لعمرى . وأقسم بالسماء والأرض ؛ ولم يدل على أنهما أرفع قدراً من العرش والحنان السبع . وأقسم بالتين والزيتون . وأما قوله سبحانه : « وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ » فهو نظير قوله لنبيه عليه السلام : « لَئِنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ » فليس فيه إذا دلالة ، والله أعلم .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٩ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٦٢ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٨٢

الرابعة — وأختلف الناس في كيفية سجود الملائكة لآدم بعد اتفاقهم على أنه لم يكن سجود عبادة؛ فقال الجمهور: كان هذا أمراً للملائكة بوضع الجباه على الأرض، كالسجود المعتاد في الصلاة؛ لأنه الظاهر من السجود في العرف والشرع؛ وعلى هذا قيل: كان ذلك السجود تكريماً لآدم وإظهاراً لفضله، وطاعة لله تعالى، وكان آدم كالقِبلة لنا. ومعنى «لآدم» إلى آدم؛ كما يقال صلى للقِبلة؛ أى إلى القِبلة. وقال قوم: لم يكن هذا السجود المعتاد اليوم الذى هو وضع الجبهة على الأرض ولكنه مَبْقَى على أصل اللغة؛ فهو من التذلل والآتياد، أى آخضعوا لآدم وأقروا له بالفضل. ﴿فَسَجَدُوا﴾ أى أمتثلوا ما أمروا به

وأختلف أيضاً هل كان ذلك السجود خاصاً بآدم عليه السلام فلا يجوز السجود لغيره من جميع العالم إلا لله تعالى، أم كان جائزاً بعده إلى زمان يعقوب عليه السلام؛ لقوله تعالى: «وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا» فكان آخر ما أبيح من السجود للمخلوقين؟ والذى عليه الأكثر أنه كان مباحاً إلى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأن أصحابه قالوا له حين سجدت له الشجرة والجل: نحن أولى بالسجود لك من الشجرة والجل الشارد؛ فقال لهم: «لا ينبغي أن يسجد لأحد إلا لله رب العالمين». روى ابن ماجه في سننه والبُسْتِيّ في صحيحه عن أبي واقد قال: لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما هذا؟» فقال: يا رسول الله، قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقتهم وأساقفتهم فأردت أن أفعل ذلك بك؛ قال: «فلا تفعل فإنى لو أمرت شيئاً أن يسجد لشيء لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لا تؤدى المرأة حق ربها حتى تؤدى حق زوجها حتى لو سأها نفسها وهى على قتب لم تمنعه». لفظ البُسْتِيّ. ومعنى القتب أن العرب يعزّ عندهم وجود كرسى للولادة فيحملون نساءهم على القتب عند الولادة. وفي بعض طرق معاذ: ونهى عن السجود للبشر، وأمر بالمصافحة.

(١) راجع ج ٩ ص ٢٦٤

(٢) القتب. رجل صغير على قدر السنام.

قلت : وهذا السجود المنهى عنه قد آتخذهُ جُهَّال المتصوّفة عادةً في سماعهم وعند دخولهم على مشايخهم واستغفارهم ؛ فيرى الواحد منهم إذا أخذه الحال بزعمه يسجد للأقدام^(١) لجهله سواء أكان للقبلة أم غيرها جهالة منه ؛ ضلّ سعيهم وخاب عملهم .

الخامسة — قوله : « **إِلَّا إِبْلِيسَ** » نصب على الاستثناء المتصل ؛ لأنه كان من الملائكة على قول الجمهور . ابن عباس وابن مسعود وابن جريح وابن المسيب وقتادة وغيرهم ؛ وهو اختيار الشيخ أبي الحسن ، ورجحه الطبري ؛ وهو ظاهر الآية . قال ابن عباس : وكان اسمه عزرازيل وكان من أشراف الملائكة وكان من الأجنحة الأربعة ثم أليس بعد . روى سَمَكُ ابن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان إبليس من الملائكة فلما عصى الله غضب عليه فلعله فصار شيطانا . وحكى الماوردي عن قتادة : أنه كان من أفضل صنف من الملائكة يقال لهم الجنة . وقال سعيد بن جبيرة : إن الجن سبّط من الملائكة خلّقوا من نار وإبليس منهم . وخلق سائر الملائكة من نور . وقال ابن زيد والحسن وقتادة أيضا : إبليس أبو الجن كما أن آدم أبو البشر ولم يكن ملكا ؛ وروى نحوه عن ابن عباس وقال : اسمه الحارث . وقال شهر ابن حوشب وبعض الأصوليين : كان من الجن الذين كانوا في الأرض وقتلتهم الملائكة فسبّوه صغيرا وتعبد مع الملائكة وخُوطب ؛ وحكاها الطبري عن ابن مسعود . والاستثناء على هذا منقطع ، مثل قوله تعالى : « **مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ** » ، وقوله : « **إِلَّا مَا ذَكَّرْتُمُ** » في أحد القولين ؛ وقال الشاعر :

ليس عليك عطش ولا جوع ■ إلا الرقاد والرقاد ممنوع

وأحتج بعض أصحاب هذا القول بأن الله جلّ وعزّ وصف الملائكة فقال : « **لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** » ، وقوله تعالى : « **إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ** » والجنّ غير الملائكة . أجاب أهل المقالة الأولى بأنه لا يمتنع أن يخرج إبليس من جملة الملائكة لما سبق في علم الله بشقائه عدلا منه ، لا يُسأل عما يفعل ، وليس في خلقه من نار ولا في تركيب الشهوة حين غضب عليه ما يدفع أنه من الملائكة . وقول من قال : إنه كان من جن الأرض فسبي ،

(١) في نسخ من الأصل : « لا أقدم » .

(٢) في نسخ : « معاشر » .

فقد روى في مقابلته أن إبليس هو الذى قاتل الجن فى الأرض مع جُند من الملائكة؛ حكاه المهدوى وغيره . وحكى الثعلبى عن ابن عباس : أن إبليس كان من حى من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خَلَقُوا من نار السموم ، وخلق الملائكة من نور ، وكان اسمه بالسريانية عزازيل ، وبالعربية الحارث ، وكان من خزان الجنة وكان رئيس ملائكة السماء الدنيا وكان له سلطانها وسلطان الأرض ، وكان من أشد الملائكة أجتهادا وأكثرهم علما ، وكان يسوس ما بين السماء والأرض ؛ فرأى لنفسه بذلك شرفا وعظمة ، فذلك الذى دعاه إلى الكفر فعصى الله فمسخه شيطانا رجيا . فإذا كانت خطيئة الرجل فى كبر فلا ترجمه ، وإن كانت خطيئته فى معصية فأرجمه ؛ وكانت خطيئة آدم عليه السلام معصية ، وخطيئة إبليس كبرا . والملائكة قد تُسمى جَنَّا لاستتارها ؛ وفى التنزيل : « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَهْجًا ^(١) » ؛ وقال الشاعر ^(٢) فى ذكر سليمان عليه السلام :

وَسَخَّرَ مِنْ جِنَّ الْمَلَائِكِ تِسْعَةً * قِيَامًا لَدَيْهِ يَعْمَلُونَ بِلَا أَجْرِ

وأیضا لما كان من خزان الجنة نُسب إليها فأشتق اسمه من اسمها ، والله أعلم . وإبليس وزنه إفعيل ، مشتق من الإبلاس وهو اليأس من رحمة الله تعالى . ولم ينصرف ؛ لأنه معرفة ولا نظيره فى الأسماء فشبه بالأعجمية ؛ قاله أبو عبيدة وغيره . وقيل : هو أعجمى لا اشتقاق له فلم ينصرف للأعجمة والتعريف ؛ قاله الزجاج وغيره .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ أَبَى ﴾ معناه أمتنع من فعل ما أُمر به ؛ ومنه الحديث الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” إذا قرأ ابن آدم السجدة [فسجد] ^(٣) اعتزل الشيطان يبكي يقول يا وَيْلَهُ — وفى رواية : يا وَيْلِي — أُمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأُمِرْتُ بالسجود فَأَيْتُ فلي النار “ . خرجه مسلم . يقال : أبى يَأْبَى إِبَاءً ، وهو حرف نادر جاء على فَعَلْ يَفْعَلْ ليس فيه حرف من حروف الخلق ؛ وقد قيل : إن الألف مضاربة لحروف الخلق . قال الزجاج : سمعت إسماعيل بن إسحاق القاضى يقول : القول

(١) راجع ج ١٥ ص ١٣٤ (٢) هو أعشى قيس كما فى تفسير الطبري وأبى حيان .

(٣) الزيادة من صحيح مسلم .

عندى أن الألف مضاربة لحروف الحلق . قال النحاس : ولا أعلم أن أبا إسحاق روى عن إسماعيل نحواً غير هذا الحرف .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَكْبَرَ ﴾ الاستكبار : الاستعظام ؛ فكأنه كره السجود في حقه وأستعظمه في حق آدم ؛ فكان ترك السجود لآدم تسفياً لأمر الله وحكمته . وعن هذا الكبير عبر عليه السلام بقوله : « لا يدخل الجنة من [كان] في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر » . في رواية فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة . قال : « إن الله جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغمط الناس » . أخرجه مسلم . ومعنى بطر الحق : تسفيهه وإبطاله . وغمط الناس : الاحتقار لهم والازدراء بهم . ويروى : « وغمص » بالصاد المهملة ، والمعنى واحد ؛ يقال : غمصه يغمصه غمضاً وأغمصه ؛ أى استصغره ولم يره شيئاً . وغمص فلان النعمة إذا لم يشكرها . وغمصت عليه قولاً قاله ؛ أى عبته عليه . وقد صرح اللعين بهذا المعنى فقال : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » . « أَتَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا » . « لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ » فكفره الله بذلك . فكل من سقه شيئاً من أوامر الله تعالى أو أمر رسوله عليه السلام كان حكمه حكمه ، وهذا ما لا خلاف فيه . وروى ابن القاسم عن مالك أنه قال : بلغنى أن أول معصية كانت الحسد والكبر ، حسد إبليس آدم ، وشج آدم في أكله من الشجرة . وقال قتادة : حسد إبليس آدم ، على ما أعطاه الله من الكرامة فقال : أنا نارى وهذا طينى . وكان بدء الذنوب الكبير ، ثم الحرص حتى أكل آدم من الشجرة ، ثم الحسد إذ حسد ابن آدم أخاه .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ قيل : كان هنا بمعنى صار ؛ ومنه قوله تعالى : « فَكَانَ مِنَ الْمَغْرِقِينَ » . وقال الشاعر :

بَتَيْهَاءَ قَفَرٍ وَالْمِطَى كَأَنَّهَا ■ قَطَا الْحَزْنَ قَدْ كَانَتْ فِرَاحاً بِيَوْضَاهَا

(١) زيادة عن صحيح مسلم . (٢) راجع ج ٧ ص ١٧٠ .

(٣) هو ابن أحر؛ كما في اللسان مادة « كون » .

أى صارت . وقال ابن فورك . « كان » هنا بمعنى صار خطأ ترده الأصول . وقال جمهور المتأولين : المعنى أى كان فى علم الله تعالى أنه سيكفر ؛ لأن الكافر حقيقةً والمؤمن حقيقةً هو الذى قد علم الله منه الموافاة .

قلت : وهذا صحيح ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم فى صحيح البخارى : « وإنما الأعمال بالخواتيم » . وقيل : إن إبليس عبد الله تعالى ثمانين ألف سنة ، وأعطى الرياسة والخزانة فى الجنة على الاستدراج ؛ كما أعطى المنافقون شهادة أن لا إله إلا الله على أطراف ألسنتهم ، وكما أعطى بلعام^(١) الأعمى الأعظم على طرف لسانه ؛ فكان فى رياسته والكبر فى نفسه متمكن . قال ابن عباس : كان يرى لنفسه أن له فضيلة على الملائكة بما عنده ؛ فلذلك قال : أنا خير منه ؛ ولذلك قال الله عز وجل : « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ »^(٢) أى استكبرت ولا تكبر لك . ولم أتكبر أنا حين خلقت بيدي والكبر لى ؛ فلذلك قال : « وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ » . وكان أصل خلقته من نار العزة ؛ ولذلك حلف بالعزة فقال : « قَبِعَ زَيْكَ لِأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » فالعزة أورثته الكبر حتى رأى الفضل له على آدم عليه السلام . وعن أبى صالح قال : خلقت الملائكة من نور العزة وخلق إبليس من نار العزة .

التاسعة — قال علماؤنا — رحمة الله عليهم — : ومن أظهر الله تعالى على يديه ممن ليس بنبي كرامات وخوارق للعادات فليس ذلك دالاً على ولايته ؛ خلافاً لبعض الصوفية والرافضة حيث قالوا : إن ذلك يدل على أنه ولي ، إذ لو لم يكن ولياً ما أظهر الله على يديه ما أظهر . ودليلنا أن العلم بأن الواحد منّا وليّ الله تعالى لا يصح إلا بعد العلم بأنه يموت مؤمناً ، وإذا لم يعلم أنه يموت مؤمناً لم يمكن أن نقطع على أنه وليّ الله تعالى ؛ لأن الوليّ الله تعالى من علم الله تعالى أنه لا يوافق إلا بالإيمان . ولما آتفقتنا على أننا لا يمكننا أن نقطع على أن ذلك الرجل يوافق بالإيمان ، ولا الرجل نفسه يقطع على أنه يوافق بالإيمان ، علم أن ذلك ليس

(١) فى تاريخ ابن الأثير والطبرى إنه بلعام بن باعور من ولد لوط ، كان فى عهد موسى عليه السلام . وهو من أهل كنعان . راجع تاريخ ابن الأثير ج ١ ص ١٤٠ ، وتاريخ الطبرى قسم أول ص ٥٠٨ طبع أوربا .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٢٨

يدلّ على ولايته لله . قالوا : ولا تمنع أن يطلع الله بعض أوليائه على حسن عاقبته وخاتمة عمله وغيره معه ؛ قاله الشيخ أبو الحسن الأشعري وغيره . وذهب الطبري إلى أن الله تعالى أراد بقصة إبليس تفرّيع أشباهه من بني آدم ، وهم اليهود الذي كفروا بحمد عليه السلام مع علمهم بنبوته ، ومع قِدَم نعم الله عليهم وعلى أسلافهم .

العاشرة — وأختلف هل كان قبل إبليس كافر أولاً؟ فقيل : لا ، وإن إبليس أول من كفر . وقيل : كان قبله قوم كفار وهم الجن وهم الذين كانوا في الأرض . وأختلف أيضاً هل كفر إبليس جهلاً أو عناداً على قولين بين أهل السنة ، ولا خلاف أنه كان عالماً بالله تعالى قبل كفره . فمن قال إنه كفر جهلاً قال : إنه سلب العلم عند كفره . ومن قال كفر عناداً قال : كفر ومعه علمه . قال ابن عطية : والكفر [عناداً] مع بقاء العلم مستبعداً ، إلا أنه عندى جائز لا يستحيل مع خذل الله لمن يشاء .

قوله تعالى : وَقُلْنَا يٰٓأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٠﴾
فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا يٰٓأَدَمُ اسْكُنْ ﴾ لا خلاف أن الله تعالى أخرج إبليس عند كفره وأبعده عن الجنة ، وبعد إخراجه قال لآدم : اسكن ؛ أي لازم الإقامة واتخذها مسكناً ، وهو محل السكون . وسكن إليه يسكن سكناً . والسكن : النار ؛ قال الشاعر :

* قَدْ قُومَتْ يَسْكُنٍ وَأُدْهَانِ *

والسكن : كل ما سكن إليه . والسكن معروف ، سُمي به لأنه يسكن حركة المذبوح ؛ ومنه المسكين لقلّة تصرفه وحركته . وسكان السفينة عربي ؛ لأنه يسكنها عن الاضطراب .

(١) زيادة عن تفسير ابن عطية . (٢) السكان (بالضم) : ذنب السفينة التي به تعدل .

الثانية - في قوله تعالى: ﴿أَسْكُنْ﴾ تنبيه على الخروج؛ لأن السُّكْنَى لا تكون مُسْكَاةً، ولهذا قال بعض العارفين: السُّكْنَى تكون إلى مدة ثم تنقطع، فدخلها في الجنة كان دخول سُّكْنَى لا دخول إقامة ^(١).

قلت: وإذا كان هذا فيكون فيه دلالة على ما يقوله الجمهور من العلماء: إن من أسكن رجلاً مسكناً له أنه لا يملكه بالسُّكْنَى، وأن له أن يخرجها إذا انقضت مدة الإسكان. وكان الشعبي يقول: إذا قال الرجل داري لك سُّكْنَى حتى تموت فهي له حياته وموته، وإذا قال: داري هذه أسكنها حتى تموت فإنها ترجع إلى صاحبها إذا مات. ونحو من السُّكْنَى العُمَرَى، إلا أن الخلاف في العُمَرَى أقوى منه في السُّكْنَى. وسيأتي الكلام في العُمَرَى في «هود» إن شاء الله تعالى. قال الحاربي: سمعت ابن الإعرابي يقول: لم يختلف العرب في أن هذه الأشياء على ملك أربابها ومنافعها لمن جعلت له العُمَرَى والرَّقْبَى والإفقار والإخبال والمنحة والعريّة والسُّكْنَى والإطراق. وهذا حجة مالك وأصحابه في أنه لا يملك شيء من العطايا إلا المنافع دون الرقاب، وهو قول الليث بن سعد والقاسم بن محمد، ويزيد بن قسيط.

والعُمَرَى: هو إسكانك الرجل في دارك مدة عمرك أو عمره. ومثله الرَّقْبَى: وهو أن يقول: إن مُتُّ قبلي رجعتُ إلىّ وإن مُتُّ قبلك فهي لك؛ وهي من المراقبة. والمراقبة: أن يَرُقُبَ كل واحد منهما موت صاحبه؛ ولذلك اختلفوا في إجازتها ومنعها، فأجازها أبو يوسف والشافعي، وكأنها وصية عندهم. ومنعها مالك والكوفيون؛ لأن كل واحد منهم يقصد إلى عوض لا يدرى هل يحصل له، ويتقن كل واحد منهما موت صاحبه. وفي الباب حديثان أيضاً بالإجازة والمنع ذكرهما ابن ماجه في سننه؛ الأول رواه جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «العُمَرَى جائزة لمن أَعْمَرَهَا والرَّقْبَى جائزة لمن أَرُقَبَهَا» ففي هذا الحديث التسوية بين العُمَرَى والرَّقْبَى في الحكم. الثاني رواه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا رُقْبَىَ فَمَنْ أَرُقِبَ شَيْئاً فَهُوَ لَهُ حَيَاتُهُ وَمَمَاتُهُ». قال: والرَّقْبَى أن

(١) في بعض الأصول: «لا دخول ثواب».

(٢) راجع ج ٩ ص ٥٧.

يقول هو للآخر: مَنِي ومَنِكَ موتًا. فقولهُ: "لَا رُقِيَّ" نَهَى يَدُلَّ عَلَى الْمَنَعِ؛ وقولهُ: "مَنْ أَرْقَبَ شَيْئًا فَهُوَ لَهُ" يَدُلُّ عَلَى الْجَوَازِ؛ وَأَخْرَجَهُمَا أَيْضًا النَّسَائِيُّ. وَذَكَرَ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ: الْعُمَرِيُّ وَالرَّقِّيُّ سَوَاءٌ. وَقَالَ أَبُو الْمُنْذِرِ: ثَبَتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "الْعُمَرِيُّ جَائِزَةٌ لِمَنْ أَعْمَرَهَا وَالرَّقِّيُّ جَائِزَةٌ لِمَنْ أَرْقَبَهَا". فَقَدْ صَحَّ الْحَدِيثُ أَبُو الْمُنْذِرِ؛ وَهُوَ حُجَّةٌ لِمَنْ قَالَ بِأَنَّ الْعُمَرِيَّ وَالرَّقِّيَّ سَوَاءٌ. وَرَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَبِهِ قَالَ الثَّوْرِيُّ وَأَحْمَدُ، وَأَنَّهُ لَا تَرْجِعُ إِلَى الْأَوَّلِ أَبَدًا؛ وَبِهِ قَالَ إِسْحَاقُ. وَقَالَ طَاوُسٌ: مَنْ أَرْقَبَ شَيْئًا فَهُوَ سَبِيلُ الْمِيرَاثِ.

وَالْإِفْقَارُ مَا خُوذَ مِنْ فَقَارِ الظَّهْرِ. أَفْقَرْتُكَ نَاقَتِي: أَعَرْتُكَ فَقَارَهَا لِتَرْكِبَهَا. وَأَفْقَرَكُ الصَّيْدَ إِذَا أَمَكَّكَ مِنْ فَقَارِهِ حَتَّى تَرْمِيَهُ. وَمِثْلُهُ الْإِخْبَالُ، يُقَالُ: أَخْبَلْتُ فَلَانًا إِذَا أَعْرَمْتَهُ نَاقَةً يَرْكَبُهَا أَوْ فَرَسًا يَغْزُو عَلَيْهِ؛ قَالَ زَهِيرٌ:

هَنَالِكَ إِنْ يُسْتَحْبَلُوا الْمَالُ يُحْبَلُوا * وَإِنْ يُسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يَسْأَلُوا يَغْلُوا

وَالْمِنْحَةُ: الْعَطِيَّةُ. وَالْمِنْحَةُ: مِئْثَةُ اللَّبَنِ. وَالْمِنْبِجَةُ: النَّاقَةُ أَوْ الشَّاةُ يُعْطَاهَا الرَّجُلُ آخَرَ يَحْتَلِبُهَا ثُمَّ يَرْدُهَا؛ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْعَارِيَّةُ مُؤَدَّاةٌ وَالْمِنْحَةُ مُرْدُودَةٌ وَالَّذِينَ مَقْضِيٌّ وَالزَّعِيمُ غَارِمٌ". رَوَاهُ أَبُو أَمَامَةَ، أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَغَيْرُهُمَا، وَهُوَ صَحِيحٌ. وَالْإِطْرَاقُ: إِعَارَةُ الْفَحْلِ؛ اسْتَطَرَّقَ فَلَانٌ فَلَانًا فَخَلَّهُ: إِذَا طَلَبَهُ لِيَضْرِبَ فِي إِبْلِهِ؛ فَأَطْرَقَهُ إِيَادُهُ؛ وَيُقَالُ: أَطْرَقَنِي فَخْلُكَ أَيْ أَعْرَضَنِي فَخْلُكَ لِيَضْرِبَ فِي إِبْلِي. وَطَرَقَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ يَطْرُقُ طَرُوقًا أَيْ قَعًا عَلَيْهَا. وَطَرُوقَةُ الْفَحْلِ: أَنْشَاءُ؛ يُقَالُ: نَاقَةٌ طَرُوقَةُ الْفَحْلِ لِتَلْقَى بَلْغَتْ أَنْ يَضْرِبَهَا الْفَحْلُ.

الثالثة - قوله تعالى: (أَنْتَ وَزَوْجُكَ) ■ أَنْتَ «تأكيد للضمير الذي في الفعل؛ ومثله «فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ». وَلَا يَحْجُوزُ أَسْكَنَ وَزَوْجُكَ، وَلَا أَذْهَبَ وَرَبُّكَ، إِلَّا فِي ضَرُورَةِ الشَّعْرِ؛ كَمَا قَالَ:

قُلْتُ إِذْ أَقْبَلْتُ وَزُهْرًا تَهَادَى * كِنِيعَاجُ الْمَلَا تَعَسَّفَنَ رَمَلًا^(١)

(١) قائله عمر بن أبي ربيعة. «زهر» جمع زهراء، وهي البيضاء المشرقة. والتهادى: المشى الرويد الساكن. والنعايج: بقرة الوحش. «تعسفن» : ركنن.

فـ «زُهر» معطوف على المضمر في «أقبلت» ولم يؤكد ذلك المضمر . ويجوز في غير القرآن على بُعد : قم وزيد .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَزَوْجَكَ ﴾ لغة القرآن «زَوْجٌ» بغير هاء ، وقد تقدم القول فيه .^(١) وقد جاء في صحيح مسلم : «زوجة» ، حدثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مع إحدى نسائه فتر به رجل فدعاه فجاء فقال : «يا فلان هذه زوجتي فلانة» فقال يارسول الله ، من كنت أظن به فلم أكن أظن بك ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم» . وزوج آدم عليه السلام هي حواء عليها السلام ، وهو أول من سماها بذلك حين خلقت من ضلعه من غير أن يحس آدم عليه السلام بذلك ؛ ولو ألم بذلك لم يعطف رجل على أمرأته ؛ فلما آتته قيل له : من هذه ؟ قال : امرأة ؛ قيل : وما اسمها ؟ قال : حواء ؛ قيل : ولم سُميت امرأة ؟ قال : لأنها من المرء أخذت ؛ قيل : ولم سُميت حواء ؟ قال : لأنها خلقت من حمى . روى أن الملائكة سأله عن ذلك لتجرب علمه ، وأنهم قالوا له : أتحبها يا آدم ؟ قال : نعم ؛ قالوا لحواء : أتحبينه يا حواء ؟ قالت : لا ؛ وفي قلبها أضعاف ما في قلبه من حبه . قالوا : فلو صدقت امرأة في حبها لزوجها لصدقت حواء . وقال ابن مسعود وابن عباس : لما أُسكن آدم الجنة مشى فيها مستوحشا ، فلما نام خلقت حواء من ضلعه القُصرى من شقه الأيسر ليسكن إليها ويأنس بها ؛ فلما آتته رآها فقال : من أنت ؟ قالت : امرأة خلقت من ضلعك لتسكن إلى ؛ وهو معنى قوله تعالى : «هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا» . قال العلماء : ولهذا كانت المرأة عوجاء ؛ لأنها خلقت من أعوج وهو الضلع . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن المرأة خلقت من ضلع — في رواية : وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه — لن تستقيم

(٢) الضلع ، كعنب وجذع .

(١) راجع ص ٢٤٠ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٣٧

لك على طريقة واحدة فإن آسَمْتَعْتَ بها آسَمْتَعْتَ ^(١) [بها] وبها عِوَج وإن ذهبْتَ تُقِيمُهَا كَسَرْتَهَا
وَكَسَرُهَا طَلَقُهَا ■ . وقال الشاعر :

هِيَ الضَّيَاعُ الْعَوَجَاءُ لَسْتَ تُقِيمُهَا * أَلَا إِنَّ تَقْوِيمَ الضَّلُوعِ أَنْكَسَارُهَا
أَتَجْمَعُ ضَعْفًا وَأَقْتَدَارًا عَلَى الْفَتَى ■ أليس عجيباً ضَعْفُهَا وَأَقْتَدَارُهَا

ومن هذا الباب آسَدَل العلماء على ميراث الخنثى المشكل إذا تساوت فيه علامات
النساء والرجال من النخبة والتدنى والمبال بنقص الأعضاء . فإن نقصت أضلاعه عن أضلاع
المرأة أُعْطِيَ نصيب رجل — روى ذلك عن علي رضي الله عنه — لخالق حواء من أحد
أضلاعه ، وسيأتى فى المواريث بيان هذا إن شاء الله تعالى ^(٢) .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ الْجَنَّةُ ﴾ الجنة : البستان ، وقد تقدّم القول فيها ^(٣) .
ولا التفات لما ذهبت إليه المعتزلة والقدرية من أنه لم يكن فى جنة الخلد وإنما كان فى جنة
بأرض عدن . وآسَدَلُوا على بدعتهم بأنها لو كانت جنة الخلد لما وصل إليه إبليس ، فإن الله
يقول : « لَا تَلْعَوْ فِيهَا وَلَا تَأْتِمِرْ » ^(٤) وقال : « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا » ^(٥) وقال : « لَا يَسْمَعُونَ
فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا » ^(٦) . وإلا فَيَلَا سَلَامًا » . وأنه لا يخرج منها أهلها لقوله : « وَمَا هُمْ
مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ » ^(٧) . وأيضا فإن جنة الخلد هى دار القدس ، قُدِّسَتْ عن الخطايا والمعاصى
تطهيرا لها . وقد لَعَا فيها إبليس وكَذَب ، وأُخْرِجَ منها آدم وحواء بمعصيتهما .

قالوا : وكيف يجوز على آدم مع مكانه من الله وكَمَال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو
فى دار الخلد والمُذَلِّك الذى لا يَبْلَى ؟ فالجواب : أن الله تعالى عَرَّفَ الجنة بالألف واللام ،
ومن قال : أسأل الله الجنة ؛ لم يُفْهَم منه فى تعارف الخلق إلا طلب جنة الخلد . ولا يستحيل
فى العقل دخول إبليس الجنة لتغير آدم ؛ وقد لَقِيَ موسى آدم عليهما السلام فقال له موسى :
أنت أشقيت دُزَيْتَكَ وأخرجتهم من الجنة ؛ فأدخل الألف واللام ليدل على أنها جنة الخلد

(١) الزيادة عن صحيح مسلم . (٢) راجع ج ٥ ص ٦٥ (٣) راجع ص ٢٣٩ من هذا الجزء .

(٤) راجع ج ١٧ ص ٦٨ . (٥) راجع ج ١٩ ص ١٨٢ (٦) راجع ج ١٧ ص ٢٠٦

(٧) راجع ج ١٠ ص ٣٤

المعروفة ، فلم ينكر ذلك آدم ، ولو كانت غيرها لردّ على موسى ؛ فلما سكت آدم على ما قرّره موسى صحّ أن الدار التي أخرجهم الله عز وجلّ منها بخلاف الدار التي أُخرجوا إليها .
وأما ما احتجوا به من الآي فذلك إنما جعله الله فيها بعد دخول أهلها فيها يوم القيامة ، ولا يمنع أن تكون دار الخلد لمن أراد الله تخليده فيها وقد يخرج منها من قضى عليه بالفناء . وقد أجمع أهل التأويل على أن الملائكة يدخلون الجنة على أهل الجنة ويخرجون منها ، وقد كان مفاتيحها بيد إبليس ثم انتزعت منه بعد المعصية ، وقد دخلها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ثم خرج منها وأخبر بما فيها وأنها هي جنة الخلد حقاً . وأما قولهم : إن الجنة دار القدس وقد طهرها الله تعالى من الخطايا فجعل منهم ؛ وذلك أن الله تعالى أمر بني إسرائيل أن يدخلوا الأرض المقدسة وهي الشام ، وأجمع أهل الشرائع على أن الله تعالى قدسها وقد شُهد فيها المعاصي والكفر والكذب ولم يكن تقدسها مما يمنع فيها المعاصي ؛ وكذلك دار القدس . قال أبو الحسن بن بطال : وقد حكى بعض المشايخ أن أهل السنة مجمعون على أن جنة الخلد هي التي أهبط منها آدم عليه السلام فلا معنى لقول من خالفهم . وقولهم : كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد ؛ فيعكس عليهم ويقال : كيف يجوز على آدم وهو في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد في دار الفناء ! هذا ما لا يجوز على من له أدنى مُسكة من عقل ، فكيف بآدم الذي هو أرحم الخلق عقلاً ، على ما قال أبو أمامة على ما يأتي .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ قراءة الجمهور «رَغَدًا» بفتح الغين . وقرأ النخعي وآبن وثّاب بسكونها . والرَّغْدُ : العيش الدارُّ الهنيء الذي لا عناء فيه ؛ قال :
بينما المرء تراه ناعماً * يأمن الأحداث في عيش رَغْدٍ^(١)

ويقال : رَغْدٌ عيشهم ورَغْدٌ (بضم الغين وكسرهما) . وأرغد القوم : أخصبوا وصاروا في رَغْدٍ من العيش . وهو منصوب على الصفة لمصدر محذوف . وَحَيْثُ وَحَيْثُ وَحَيْثُ ، وَحَوْتٌ وَحَوْتٌ وَحَاتٌ ، كلّها لغات ، ذكرها النحاس وغيره .

(١) القائل هو امرؤ القيس ؛ كما في تفسير أبي حيان والطبري .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ أى لا تقرباها بأكل ؛ لأن الإباحة فيه وقعت . قال ابن العربي : سمعت الشاشي في مجلس النظر [بن شميل ^(٢)] يقول : إذا قيل لا تقرب (بفتح الراء) كان معناه لا تلبس بالفعل ، وإذا كان (بضم الراء) فإن معناه لا تدن منه . وفي الصحاح : قرب الشيء يقرب قرباً أى دنا . وقربه (بالكسر) أقربه قربانا أى دنوت منه . وقربت أقرب قرابة - مثل كتبت أكتب كتابة - إذا سرت إلى الماء وبينك وبينه ليلة ؛ والأسم القرب . قال الأصمعي : قلت لأعرابي : ما القرب ؟ فقال : سير الليل ليرد الغد . وقال ابن عطية قال بعض الخذاق : إن الله تعالى لما أراد النهي عن أكل الشجرة نهى عنه بلفظ يقتضي الأكل وما يدعو إليه العرب وهو القرب . قال ابن عطية : وهذا مثال بين في سد الذرائع . وقال بعض أرباب المعاني قوله : « وَلَا تَقْرَبَا » إشعار بالوقوع في الخطيئة والخروج من الجنة ، وأن سكناه فيها لا يدوم ؛ لأن الخلد لا يحظر عليه شيء ولا يؤمر ولا ينهى . والدليل على هذا قوله تعالى « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » فدل على خروجه منها .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الشَّجَرَةُ ﴾ الأسم المبهمة يُنعت بما فيه الألف واللام لا غير ، كقولك : مررت بهذا الرجل وبهذه المرأة وهذه الشجرة . وقرأ ابن محيصة : « هذى الشجرة » بالياء وهو الأصل ؛ لأن الهاء في هذه بدل من ياء ولذلك آنكسر ما قبلها . وليس في الكلام هاء تأنث قبلها كسرة سواها ، وذلك لأن أصلها الياء .

(١) أى من غير تلك الشجرة .

(٢) في الأصول : ■ مجلس النظر يقول « . والتصويب والزيادة عن كتاب البحر لأبي حيان . وقد عقب عليه بقوله : « وفي هذه الحكاية عن ابن العربي من التخليط ما يتعجب من حاكيا ، وهو قوله : سمعت الشاشي في مجلس النظر بن شميل ■ وبين النظر والشاشي من السنين مثنون إلا إن كان ثم مكان معروف يجلس النظر بن شميل فيمكن » . والشاشي هنا هو محمد بن أحمد بن الحسين بن عمر المعروف بأبي بكر الشاشي ولد بميفارقين سنة ٤٢٩ هـ وتوفي سنة ٥٠٧ هـ ■ (راجع طبقات الشافعية ج ٤ ص ٥٧) .

أما النظر بن شميل فقد توفي سنة ثلاث وقيل أربع ومائتين (راجع بغية الوعاة ووفيات الأعيان) .
وولد أبو بكر بن العربي سنة ٤٦٨ هـ وتوفي سنة ٥٠٣ هـ (راجع طبقات المفسرين) .

والشَّجَرَة والشَّجَرَة والشَّيْرة؛ ثلاث لغات، وقرئ «الشَّجَرَة» بكسر الشين . والشَّجَرَة والشَّجَرَة : ما كان على ساق من نبات الأرض . وأرض شَّيْرة وشَّجَرَاء أى كثيرة الأشجار، ووادي شَّجِير؛ ولا يقال : وادي أشجر . وواحد الشَّجَرَاء شَجَرَة، ولم يأت من الجمع على هذا المثال إلا أحرف يسيرة : شَجَرَة وشَّجَرَاء، وقَصَبَة وقَصَبَاء، وطَرْفَة وطَرْفَاء، وحَلْفَة وحَلْفَاء . وكان الأصمعي يقول في واحد الحَلْفَاء : حَلْفَة؛ بكسر اللام مخالفة لأخواتها . وقال سيدييه : الشَّجَرَاء واحد وجمع . وكذلك القَصَبَاء والطَّرْفَاء والحَلْفَاء . والمشَّجَرَة : موضع الأشجار . وأرض مَشَّجَرَة ، وهذه الأرض أشجر من هذه أى أكثر شجرا ؛ قاله الجوهري .

التاسعة — وأختلف أهل التأويل في تعيين هذه الشجرة التي نُهِيَ عنها فأكل منها ؛ فقال ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبير وجعدة بن هبيرة : هي الكَرَم ؛ ولذلك حُرِّمَت علينا الخمر . وقال ابن عباس أيضا وأبو مالك وقتادة : هي السُّنْبُلَة ، والحَبَّة منها ككُلِّي البقر، أحلَّى من العسل وألَيْن من الزُّبْد ؛ قاله وهب بن منبه . ولما تاب الله على آدم جعلها غذاء لبنيه . وقال ابن جريج عن بعض الصحابة : هي شجرة التَّين ، وكذا روى سعيد عن قتادة ، ولذلك تُعَبَّرُ في الرؤيا بالندامة لآكلها من أجل ندم آدم عليه السلام على أكلها ؛ ذكره السَّهْمِي . قال ابن عطية : وليس في شيء من هذا التعيين ما يعضده خبر ، وإنما الصواب أن يُعْتَقَد أن الله تعالى نهى آدم عن شجرة نخالف هو إليها وعصى في الأكل منها . وقال القشيري أبو نصر : وكان الإمام والدي رحمه الله يقول : يُعَلَّم على الجملة أنها كانت شجرة المِحْنَة .

العاشرة — وأختلفوا كيف أكل منها مع الوعيد المقترن بالقرب وهو قوله تعالى : «فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ» ؛ فقال قوم : أكلوا من غير التي أشير إليها ، فلم يتأؤلا النهي واقعا على جميع جنسها ، كأن إبليس غَرَّه [بالأخذ] بالظاهر . قال ابن العربي : وهي أول معصية عصى الله بها على هذا القول . قال : « وفيه دليل على أن من حلف ألا يأكل من هذا الخبز فأكل من جنسه حنث . وتحقيق المذاهب فيه أن أكثر العلماء قالوا : لا حنث فيه . وقال

(١) في نسخة : « شعبة » وكلاهما يروى عن قتادة . (٢) الزيادة من ابن العربي .

مالك وأصحابه : إن أقتضى بساط اليمين تعيين المشار إليه لم يحث بأكل جنسه ، وإن أقتضى بساط اليمين أو سببها أو نيتها الجنس محل عليه وحث بأكل غيره ؛ وعليه حُلت قصة آدم عليه السلام فإنه نهى عن شجرة عُذَّتْ له وأريد بها جنسها ؛ فحمل القول على اللفظ دون المعنى .

وقد اختلف علماءنا في فَرْع من هذا ؛ وهو أنه إذا حلف ألا يأكل هذه الحنطة فأكل خبزاً منها على قولين ؛ قال في الكتاب : يحث ؛ لأنها هكذا تؤكل . وقال ابن الموزان : لا شيء عليه ؛ لأنه لم يأكل حنطة وإنما أكل خبزاً فراعى الاسم والصفة . ولو قال في يمينه : لا أكل من هذه الحنطة لحث بأكل الخبز المعمول منها . . وفيما أشتري بثمنها من طعام وفيما أنبتت خلاف . وقال آخرون : تأولوا النهي على التذنب . قال ابن العربي : وهذا وإن كان مسألة من أصول الفقه فقد سقط ذلك ها هنا ؛ لقوله : « فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ » فقرن النهي بالوعيد ، وكذلك قوله سبحانه : « فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى » . وقال ابن المسيب : إنما أكل آدم بعد أن سَقَنَهُ حَوَاءُ الخمر فسكر وكان في غير عقله . وكذلك قال يزيد بن قسيط ، وكانا يحلفان بالله أنه ما أكل من هذه الشجرة وهو يعقل . قال ابن العربي : وهذا فاسد نقلاً وعقلاً ، أما النقل فلم يصح بحال ، وقد وصف الله عز وجل نمر الجنة فقال : « لَا فِيهَا غَوْلٌ » . وأما العقل فلا أن الأنبياء بعد النبوة معصومون عما يؤدي إلى الإخلال بالفرائض وأقتحام الجرائم .

قلت : قد استنبط بعض العلماء نبوة آدم عليه السلام قبل إسماعيل الجنة من قوله تعالى : « فَلَمَّا أَنْبَأَهُم بِأَسْمَائِهِمْ » فأمره الله تعالى أن ينبيء الملائكة بما ليس عندهم من علم الله جل وعز . وقيل : أكلها ناسياً ، ومن الممكن أنهما نسيًا الوعيد .

قلت : وهو الصحيح لإخبار الله تعالى في آية بذلك حتماً وجرماً فقال : « وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنَى وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْماً^(١) » . ولكن لما كان الأنبياء عليهم السلام يلزمهم من التحفظ والتيقظ لكثرة معارفهم وعُلُوْ منازلهم ما لا يلزم غيرهم كان تشاغله عن تذكر النهي تضييعاً صار به عاصياً ؛ أى مخالفاً . قال أبو أمامة : لو أن أحلام بنى آدم منذ خلق الله الخلق إلى يوم القيامة وضعت في كفة ميزان ووضع حِلْمُ آدم في كفة أخرى لرجحهم ؛ وقد قال الله تعالى : « وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْماً » .

قلت : قول أبي أمامة هذا عمومٌ في جميع بني آدم . وقد يحتمل أن يخص من ذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه كان أوفر الناس حِلماً وعقلاً . وقد يحتمل أن يكون المعنى لو أن أحلام بني آدم من غير الأنبياء . والله أعلم .

قات : والقول الأول أيضاً حسن ؛ فظننا أن المراد العين وكان المراد الجنس ؛ كقول النبي صلى الله عليه وسلم حين أخذ ذهباً وحريراً فقال : " هذان حرامان على ذكور أمتي " . وقال في خبر آخر : " هذان مهلكان أمتي " . وإنما أراد الجنس لا العين .

الحادية عشرة — يقال : إن أول من أكل من الشجرة حواء بإغواء إبليس إياها — على ما يأتي بيانه — وإن أول كلامه كان معها لأنها وسواس الخدّة ، وهي أول فتنة دخلت على الرجال من النساء ؛ فقال : ما مُنعنا هذه الشجرة إلا أنها شجرة الخلد ؛ لأنه علم منهما أنهما كانا يُحِبَّان الخلد ، فاتاهما من حيث أحبا — « حُبَّك الشيء يُعِمِّي ويُصِم » — فلما قالت حواء لآدم أنكر عليها وذكر العهد ؛ فالح على حواء وألحت حواء على آدم ، إلى أن قالت : أنا أكل قبلك حتى إن أصابني شيء سَلِمْتَ أنت ؛ فأكلت فلم يضرها ، فأنت آدم فقالت : كُلْ فإنني قد أكلت فلم يضرني ؛ فأكل فبُدت لهما سوءاتهما وحصلتا في حكم الذنب ؛ لقول الله تعالى : **وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ** . فجمعهما في النهي ؛ فلذلك لم تنزل بها العقوبة حتى وُجد المنهي عنه منهما جميعاً ، وخفيت على آدم هذه المسئلة ؛ ولهذا قال بعض العلماء : إن من قال لزوجه أو أمتيه : إن دخلتما الدار فانتما طالقتان أو حُرَّتَان ؛ إن الطلاق والعق لا يقع بدخول إحداهما . وقد اختلف علماءنا في ذلك على ثلاثة أقوال ؛ قال ابن القاسم : لا تطلقان ولا تعتقان إلا بآتئاعهما في الدخول ؛ حملاً على هذا الأصل وأخذاً بمقتضى مطلق اللفظ . وقاله سُحْنُون . وقال ابن القاسم مرة أخرى : تطلقان جميعاً وتعتقان جميعاً بوجود الدخول من إحداهما ؛ لأن بعض الحنث حنث ؛ كما لو حلف ألا يأكل هذين الرغيفين فإنه يحنث بأكل كل أحدهما بل بأكل لقمة منهما . وقال أشهب : تعتق وتطلق التي دخلت وحدها ؛ لأن دخول

كل واحدة منهما شرط في طلاقها أو عتقها . قال ابن العربي : وهذا بعيد ؛ لأن بعض الشرط لا يكون شرطاً إجماعاً .

قلت : الصحيح الأول ، وإن النهي إذا كان معلقاً على فعلين لا يتحقق المخالفة إلا بهما ؛ لأنك إذا قلت : لا تدخل الدار ؛ فدخل أحدهما ما وجدت المخالفة منهما ؛ لأن قول الله تعالى « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » نهى لهما « فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ » جوابه ؛ فلا يكونا من الظالمين حتى يفعلوا ؛ فلما أكلت لم يصحها شيء ؛ لأن المنهى عنه ما وجد كاملاً . وخفي هذا المعنى على آدم فطمع ونسى هذا الحكم ، وهو معنى قوله تعالى : « وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنَى » . وقيل : نسي قوله : « إِنْ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى » . والله أعلم .

الثانية عشرة — وأختلف العلماء في هذا الباب هل وقع من الأنبياء — صلوات الله عليهم أجمعين — صغائر من الذنوب يؤخذون بها ويعاتبون عليها أم لا — بعد اتفاقهم على أنهم معصومون من الكبائر ومن كل رزية فيها شيء ونقص إجماعاً عند القاضي أبي بكر ؛ وعند الأستاذ أبي إسحاق^(٢) أن ذلك مقتضى دليل المعجزة ؛ وعند المعتزلة أن ذلك مقتضى دليل العقل على أصولهم — ؛ فقال الطبري وغيره من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين : تقع الصغائر منهم . خلافاً للرافضة حيث قالوا : إنهم معصومون من جميع ذلك ؛ واحتجوا بما وقع من ذلك في التنزيل وثبت من تنصلهم من ذلك في الحديث ، وهذا ظاهر لا خفاء فيه . وقال جمهور من الفقهاء من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي : إنهم معصومون من الصغائر كلها كعصمتهم من الكبائر أجمعها ؛ لأننا أمرنا باتباعهم في أفعالهم وآثارهم وسييرهم أمراً مطلقاً من غير التزام قرينة ، فلو جؤزنا عليهم الصغائر لم يمكن الاقتداء بهم ؛ إذ ليس كل فعل من أفعالهم يتميز مقصده من القربة والإباحة أو الحظر أو المعصية ، ولا يصح أن يؤمر المرء بامتنال أمرٍ لعله معصية ؛ لا سيما على من يرى تقديم الفعل على القول إذا تعارضاً من الأصوليين . قال

(١) هو محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم أبو بكر الباقلائي .

(٢) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايني . وفي الأصول : « عند الأستاذ أبي بكر »

وهو تحريف . (راجع الكلام في عصمة الأنبياء في شرح المواقف) .

الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايني : وأختلفوا في الصغائر ، والذي عليه الأكثر أن ذلك غير جائز عليهم ، وصار بعضهم إلى تجويزها ، ولا أصل لهذه المقالة . وقال بعض المتأخرين ممن ذهب إلى القول الأول : الذي ينبغي أن يقال إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم وتَسبُّها إليهم وعاتبهم عليها ، وأخبروا بها عن نفوسهم وتصلوا منها وأشفقوا منها وتابوا ؛ وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل جملتها وإن قيل ذلك آحادها ؛ وكل ذلك مما لا يُزرى بمناصبهم ، وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة الندور وعلى جهة الخطأ والنسيان ، أو تأويل دعا إلى ذلك فهي بالنسبة إلى غيرهم حسنات وفي حقهم سيئات ؛ [بالنسبة] إلى مناصبهم وعلو أقدارهم ؛ إذ قد يؤخذ الوزير بما يثاب عليه السائس ، فأشفقوا من ذلك في موقف القيامة مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة . قال : وهذا هو الحق . ولقد أحسن الجُنيد حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقربين . فهم — صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كان قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم فلم يُحَلَّ ذلك بمناصبهم ولا قَدَحَ في رُتَبهم ، بل قد تلافاهم وأجبتاهم وهداهم ومدحهم وزكاهم وأختارهم وأصطفاهم ؛ صلوات الله عليهم وسلامه .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَمَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ الظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه . والأرض المظلومة : التي لم تُحْفَر قُطُّ ثم حُفرت . قال النابغة .

وقفتُ فيها أصيلاً أسألها * عَيْتٌ جواباً وما بالربع من أحد

إلا الأواريَّ لآيًّا ما أبيتُها * والنؤى كالحوض بالمظلومة الجلد^(١)

ويُسمَّى ذلك التراب الظليم . قال الشاعر :

فأصْبَحَ في غرباء بعد إشاحة^(٢) * على العيش مردودٍ عليها ظليمها

(١) الأواري (واحد أرى) : جبل تشد به الدابة في محسبها . واللائي : المشقة والجهد . والنؤى : حفرة حول البيت تملأ يصل إليه الماء . والجلد (بالفتح) : الأرض الصلبة . راجع خزائن الأدب في إعرابه .
(٢) الإشاحة : الحذر والخوف لمن حاول أن يدفع الموت . قال صاحب اللسان : « يعني حفرة القبر يردها ترابها عليه بعد دفن الميت فيها » .

وإذا نُحِرَ البعيرُ من غير داء به فقد ظلم ؛ ومنه : * ... ظَلَّامُونَ لِلْجُزْرِ ^(١) *
ويقال : سَقَانَا ظَلِيمَةً طَيِّبَةً ؛ إذا سَقَاهُم اللبن قبل إدراكه . وقد ظَلَمَ وطَبَهُ ؛ إذا سَقَى
منه قبل أن يَرُوبَ ويُخْرَجَ زُبْدُهُ . واللبنُ مَظْلُومٌ وظَلِيمٌ . قال :

وقائلةٌ ظَلَمْتُ لَكُمْ سِقَاتِي ■ وهل يَخْفَى عَلَى الْعَكْدِ الظَّلِيمِ ^(٢)
ورجل ظَلِيمٌ : شديد الظلم . والظلم : الشُّرْكُ ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا ﴾ حُذِفَتِ النون من « كَلَّا » لأنه أَمَرٌ ، وحُذِفَتِ الهمزة
لكثرة الاستعمال ، وحذفها شاذٌ . قال سيدييه : من العرب من يقول أُؤْكَلُ ؛ فَيُتِمُّ . يقال منه :
أَكَلْتُ الطَّعَامَ أَكْلًا وَمَا أَكَلًا . والأَكْلَةُ (بالفتح) : المِزَّةُ الواحدة حتى تشبع . والأَكْلَةُ
(بالضم) : اللَّقْمَةُ ؛ تقول : أَكَلْتُ أَكْلَةً واحدة ؛ أى لُقْمَةً ، وهى القُرْصَةُ أيضًا . وهذا
الشيء أَكْلَةٌ لَكَ ؛ أى طُعْمَةٌ لَكَ . والأَكْلُ أيضًا ما أَكَل . ويقال : فلان ذُو أَكْلٍ ؛ إذا
كان ذا حِظٍّ من الدنيا ورزقٍ واسع . ﴿ رَعْدًا ﴾ نعتٌ لمصدر محذوف ؛ أى أَكَلًا رَعْدًا .
قال ابن كَيْسَانَ : ويجوز أن يكون مصدرًا في موضع الحال . وقال مجاهد : « رَعْدًا ■ أى
لا حساب عليهم . والزَّغْدُ في اللغة : الكثير الذى لا يُعْنِيكَ ؛ ويقال : أرغد القوم ؛ إذا
وقعوا في خِصْبٍ وسَعَةٍ . وقد تقدَّم هذا المعنى . و﴿ حَيْثُ ﴾ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الضَّمِّ ؛ لأنها خالفت
أخواتها الظروف في أنها لا تضاف ، فأشبهت قبلُ وبعْدُ إذا أفردتا فُضِّمَتَا . قال الكسائى :
لغة قيس وِكَانَةُ الضَّمِّ ، ولغة تميم الفتح . قال الكسائى : وبنو أسد يخفَضُونَهَا في موضع
الخفض ، وينصِبُونَهَا في موضع النصب ؛ قال الله تعالى : « سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ
لَا يَعْلَمُونَ » ^(٤) وَنُضْمٌ وَتُفْتَحُ . ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ الهاء من « هذه » بدل من ياء
الأصل ؛ لأن الأصل هذى . قال النحاس : ولا أعلم في العربية هاء تأنيث مكسورا ما قبلها

(١) عجز بيت لابن مقبل ■ وهو بجمه :

عاد الأذلة في دار وكانت بها * هُرْتُ الشَّقَاشِقُ ظَلَّامُونَ لِلْجُزْرِ

(٢) الوط (بفتح فسكون) : الزق الذى يكون فيه السمن واللبن . (٣) ظلمت سقاتي : سقيتهم إياه قبل أن

يروب . والعكد (بضم العين وفتحها وفتح الكاف جمع العكدة والعكدة) : أصل اللسان . (٤) راجع ج ١ ص ٦٢

(٥) راجع المسألة السادسة ص ٣٠٣ من هذا الجزء . (٦) آية ١٨٢ سورة الأعراف . و ٤ ■ سورة القلم .

إلا هاء « هذه » . ومن العرب من يقول : هاتا هند ، ومنهم من يقول : هاتي هند .
 وحكى سيبويه : هذه هند ؛ بإسكان الهاء . وحكى الكسائي عن العرب : ولا تقربا هذى
 الشجرة . وعن شبل بن عباد قال : كان ابن كثير وابن محيصن لا يثبتان الهاء في « هذه »
 في جميع القرآن . وقراءة الجماعة « رَعَدًا » بفتح الغين . وروى عن ابن وثاب والنخعي أنهما
 سَكَا الغين . وحكى سلمة عن الفراء قال يقال : هذه فعلت وهذى فعلت ، بإثبات ياء بعد
 الذال . وهذى فعلت ، بكسر الذال من غير إلحاق ياء ولا هاء . وهاتا فعلت . قال هشام
 ويقال : تافعلت . وأنشد :

خَلِيلِي لَوْلَا مَا كُنَّ الدَّارُ لَمْ أَقِمْ ■ بِنَا الدَّارِ إِلَّا عَابَرِ ابْنِ سَبِيلِ

قال ابن الأنباري : وتا بإسقاط ها بمنزلة ذى بإسقاط ها من هذى ، وبمنزلة ذه بإسقاط ها من
 هذه . وقد قال الفراء : مَنْ قال هَذَا قامتْ لَا يُسْقَطُ هَا ؛ لِأَنَّ الْأَسْمَ لَا يَكُونُ عَلَى ذَالٍ وَاحِدَةٍ .
 (فَتَكُونَا) عطف على « تقربا » فلذلك حُذِفَت النون . وزعم الجرمي^(١) أَنَّ الْفَاءَ هِيَ النَّاصِبَةُ ؛
 وكلاهما جائز .

قوله تعالى : فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا
 اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾
 قوله تعالى : (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ) فيه عشر مسائل :
 الأولى — قوله تعالى : (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا) قرأ الجماعة « فَأَزَلَّهَا » بغير ألف ، من
 الزَّلَّة وهي الخطيئة ؛ أى آسرتها وأوقعهما فيها . وقرأ حمزة « فَأَزَالُهَا » بألف ، من التَّنْحِيَةِ ؛
 أى تحاها . يقال : أزالتَه فزال . قال ابن كيسان : فَأَزَالُهَا من الزوال ؛ أى صرفهما عما كَانَا
 عليه من الطاعة إلى المعصية .

قلت : وعلى هذا تكون القراءةان بمعنى ، إلا أن قراءة الجماعة أمكن في المعنى . يقال منه :
 أَرَزَلْتَهُ فَرَزَل . ودل على هذا قوله تعالى : « إِنَّمَا آسَرْتَهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا » ، وقوله :

(١) الجرمي (بفتح الجيم وسكون الراء) : صالح بن إسحاق أبو عمر مولى جرم ؛ لغوى مشهور . (عن بقية الوعاة) .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٤٣

« فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ » والوسوسة إنما هي إدخالها في الزلل بالمعصية ؛ وليس للشيطان قدرة على زوال أحد من مكان إلى مكان ، إنما قدرته [على] إدخاله في الزلل ؛ فيكون ذلك سبباً إلى زواله من مكان إلى مكان بذنبه . وقد قيل : إن معنى أزلهما من زل عن المكان إذا تَحَيَّ ؛ فيكون في المعنى كقراءة حمزة من الزوال . قال أمرؤ القيس :

يُرِلُّ الْغَلَامُ الْخُفَّ عَنْ صَهْوَاتِهِ * وَيُلَوِي بِأَثْوَابِ الْعَنِيفِ الْمُنْقَلِ (١)

وقال أيضاً :

كُمَيْتٍ يُرِلُّ اللَّبَدُ عَنْ حَالِ مَنَّتِهِ * كَمَا زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بِالْمُنْتَزِلِ (٢)

الثانية — قوله تعالى : « فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ » إذا جعل أزال من زال عن المكان فقوله : « فَأَخْرَجَهُمَا » تأكيد وبيان للزوال ؛ إذ قد يمكن أن يزولا عن مكان كانا فيه إلى مكان آخر من الجنة ، وليس كذلك ، وإنما كان إخراجهما من الجنة إلى الأرض ؛ لأنهما خلقا منها ، وليكون آدم خليفة في الأرض . ولم يقصد إبليس — لعنه الله — إخراجها منها وإنما قصد إسقاطها من مرتبتها وإبعاده كما أبعد هو ؛ فلم يبلغ مقصده ولا أدرك مراده . بل أزداد سخنة عين وغيظ نفس وخيبة ظن . قال الله جل ثناؤه : « ثُمَّ أَجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى » (٣) فصار عليه السلام خليفة الله في أرضه بعد أن كان جاراً له في داره ؛ فكم بين الخليفة والجار ! صلى الله عليه وسلم . ونسب ذلك إلى إبليس ؛ لأنه كان بسببه وإغوائه . ولا خلاف بين أهل التأويل وغيرهم أن إبليس كان متولياً لإغواء آدم ؛ واختلف في الكيفية ، فقال ابن مسعود وابن عباس وجهور العلماء أغواهما مشافهة ؛ ودليل ذلك قوله تعالى : « وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكَا مِّنَ النَّاصِحِينَ » والمقاسمة ظاهرها المشافهة . وقال بعضهم ، وذكره عبد الرزاق عن وهب بن منبه : دخل الجنة في فم الحية وهي ذات أربع كالْبُخْتِيَّةِ من أحسن دابة خلقها الله تعالى بعد أن عرض

(١) الخف (بالكسر) : الخفيف . والصهوة : موضع اللبد من ظهر الفرس . ويلوى بها : يذهب بها من شدة عدوه . والعنيف : الذي لا يحسن الركوب ، وليس له رفق بركوب الخيل . والمنقل : الثقل .

(٢) الكميت : لون ليس بأشقر ولا أدهم . والحال : موضع اللبد من ظهر الفرس . والصقواء (جمع صفاة) : الصخرة الملساء . والمنزل : الذي ينزل عليها فيزلق عنها .

(٣) سخنت عينه : قبيض قزرت . (٤) راجع ج ١١ ص ٢٥٧

نفسه على كثير من الحيوان فلم يدخله إلا الحية ؛ فلما دخلت به الجنة خرج من جوفها إبليس فأخذ من الشجرة التي نهى الله آدم وزوجه عنها فجاء بها إلى حواء فقال : أنظري إلى هذه الشجرة ، ما أطيّب ريحها وأطيّب طعمها وأحسن لوناً ! فلم يزل يُغويها حتى أخذتها حواء فأكلتها . ثم أغوى آدم ، وقالت له حواء : كُلْ فَإِنِّي قَدْ أَكَلْتُ فلم يضرتني ؛ فأكل منها فبدت لها سوءاتها وحصلها في حكم الذنب ؛ فدخل آدم في جوف الشجرة ، فناداه ربه : أين أنت ؟ فقال : أنا هذا يارب ؛ قال : ألا تخرج ؟ قال أستحي منك يارب ؛ قال : أهبط إلى الأرض التي خلقت منها . ولعنّت الحية ورُدّت قوائمها في جوفها وجعلت العداوة بينها وبين بني آدم ؛ ولذلك أُمرنا بقتلها ؛ على ما يأتي بيانه . وقيل لحواء : كما أدميت الشجرة فكذلك يصيبك الدم كل شهر وتحملين وتضعين كرها تشرفين به على الموت مرارا . زاد الطبري والنقاش : وتكوني سفيهة وقد كنت حليمة . وقالت طائفة : إن إبليس لم يدخل الجنة إلى آدم بعد ما أخرج منها وإنما أغوى بشيطانه وسلطانه ووسواسه التي أعطاه الله تعالى ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : ” إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم “ . والله أعلم . وسيأتي في الأعراف ^(١) أنه لما أكل بقي عُرياً وطلب ما يستتر به فتابعت عنه الأشجار وبكتوه بالمعصية ، فرحمته شجرة التين ، فأخذ من ورقه فاستتر به ، فبلى بالعُرى دون الشجر . والله أعلم . وقيل : إن الحكمة في إخراج آدم من الجنة عمارة الدنيا .

الثالثة — يُذكر أن الحية كانت خادماً آدم عليه السلام في الجنة فخافته بأن مكّنت عدو الله من نفسها وأظهرت العداوة له هناك ؛ فلما أهبطوا تأكدت العداوة وجعل رزقها التراب ، وقيل لها : أنت عدو بني آدم وهم أعداؤك وحيث لقيك منهم أحد شذخ رأسك . روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” نحسُّ يقتلهنَّ المحرّم “ فذكر الحية فيهن . وروى أن إبليس قال لها : أدخليني الجنة وأنت في ذمتي ؛ فكان ابن عباس يقول : أخفروا ذمة ^(٢) إبليس . وروى ساكنة بنت الجعد عن سراء بنت نهبان الغنوية قالت : سمعت

(١) راجع ج ٧ ص ١٨١ (٢) أي أنقضوا عهده وذمامه . (٣) في التريب : « بفتح أولها

وتشديد الراء المهملة مع اللام » . وفي أسد الغابة : « بفتح السين وإمالة الراء المشددة ، وآخره باء ساكنة » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " آقتلوا الحيات صغيرها وكبيرها وأسودها وأبيضها فإن من قتلها كانت له فداء من النار ومن قتلته كان شهيدا " . قال علماءنا : وإنما كانت له فداء من النار لمشاركتها إبليس وإعانتته على ضرر آدم وولده ؛ فلذلك كان من قتل حية فكأنما قتل كافرا . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبداً " . أخرجه مسلم وغيره .

الرابعة — روى ابن جريج عن عمرو بن دينار عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود ^(١) قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بمنى فموت حية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " آقتلوها " فسبقتنا إلى بحر فدخلته ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هاتوا بسعفة ونار فأضرموها عليه نارا " . قال علماءنا : وهذا الحديث يخص نهييه عليه السلام عن المثلثة وعن أن يعذب أحد بعذاب الله تعالى ؛ قالوا : فلم يبق لهذا العدو حرمة حيث فاته حتى أوصل إليه الهلاك من حيث قدر .

فإن قيل : قد روى عن إبراهيم النخعي أنه كره أن تحرق العقرب بالنار ، وقال : هو مثله . قيل له : يحتمل أن يكون لم يبلغه هذا الأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعمل على الأثر الذي جاء : " لا تعذبوا بعذاب الله " فكان على هذا سبيل العمل عنده .

فإن قيل : فقد روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار وقد أنزلت عليه : « وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا » فنحن نأخذها من فيه رطبة ، إذ خرجت علينا حية ، فقال : " آقتلوها " ؛ فأبتدرناها لنقتلها فسبقتنا ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وقاها الله شركم كما وقاكم شرها " . فلم يضرهم نارا ولا أحتال في قتلها . قيل له : يحتمل أن يكون لم يجد نارا فتركها ، أو لم يكن الحجر بهيئة ينفع بالنار هناك مع ضرر الدخان وعدم وصوله إلى الحيوان . والله أعلم . وقوله : " وقاها الله شركم " أي قتلكم إياها . كما وقاكم شرها " أي تسعها .

(١) كذا في جميع نسخ الأصل . وفي غيرها من التفاسير : « عن عبد الله بن مسعود » . ويبدو أن الأصل : « عن أبي عبيدة عن أبيه عبد الله » الخ . (٢) الضمير للحديث ؛ أي لم يبق هذا الحديث الخ .

الخامسة - الأمر بقتل الحيات من باب الإرشاد إلى دفع المضرة المخوفة من الحيات ؛

فما كان منها متحقق الضرر وجبت المبادرة إلى قتله ؛ لقوله : ^(١) "أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَأَقْتُلُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْتَرَيْنِ" ^(٢) فخصهما بالذكر مع أنهما دخلا في العموم ونبه على ذلك بسبب عظم ضررها . وما لم يتحقق ضرره فما كان منها في غير البيوت قُتِل أيضا لظاهر الأمر العام ، ولأن نوع الحيات غالبه الضرر ، فيستصحب ذلك فيه ، ولأنه كله مرقوع بصورته وبما في النفوس من النفرة عنه ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : " إِنْ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَحِبُّ الشَّجَاعَةَ لَوْ عَلَى قَتْلِ حَيَّةٍ " . فشجّع على قتلها . وقال فيما خرّجه أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا : " أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ [كَلْهَنَ] ^(٣) فَنَ خَافَ ثَارَهُنَّ فَلَيْسَ مِنِّي " . والله أعلم .

السادسة - ما كان من الحيات في البيوت فلا يقتل حتى يؤذن ثلاثة أيام ؛ لقوله

عليه السلام : " إِنْ بِالْمَدِينَةِ جِنَّةٌ قَدْ أَسْلَمُوا فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا فَأَذْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ " . وقد حمل بعض العلماء هذا الحديث على المدينة وحدها لإسلام الجن بها ؛ قالوا : ولا نعلم هل أسلم من جن غير المدينة أحدٌ أولا ؛ قاله ابن نافع . وقال مالك : نهى عن قتل جنان ^(٤) البيوت في جميع البلاد . وهو الصحيح ؛ لأن الله عز وجل قال : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا ^(٥) مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ » الآية . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أَنَا نِي دَاعِي الْجِنِّ فَذَهَبَتْ مَعَهُمْ فَقَرَأَتْ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ " وفيه : وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة ؛ الحديث . وسيأتي بكامله في سورة « الجن » ^(٦) إن شاء الله تعالى . وإذا ثبت هذا فلا يقتل شيء منها حتى يُخرج عليه ويُنذر ؛ على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

(١) ذو الطفتين : حية لها خططان أسودان كالطفتين أي الخوصتين . (٢) الزيادة عن سنن أبي داود .

(٣) جنان (بتشديد النون الأولى ، جمع جان) : ضرب من الحيات الدقيق الخفيف يضرب إلى الصفرة ليس

بسام ، وهو كثير في بيوت الناس . (٤) راجع ج ١٦ ص ٢١٠ (٥) راجع ج ١٩ ص ١١ فيما بعد .

(٦) في هامش نسخة من الأصل : « التحريج هو أن يقول لها : أنت في حرج - أي في ضيق - إن عدت

إلينا فلا تلومنا أن نضيق عليك بالتبع والطرود والقتل » . وكذلك هو في نهاية ابن الأثير واللسان .

السابعة — روى الأئمة عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته، قال : فوجدته يصلي، فجلست أنتظره حتى يقضى صلاته، فسمعت تحريكاً في عراجين ناحية البيت، فالتفت فإذا حيّة، فوثبت لأقتلها، فأشار إليّ أن أجلس فجلست، فلما آنصرف أشار إلى بيت في الدار فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت نعم، فقال : كان فيه فتى منا حديث عهد بعُرس، قال : فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق، فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار فيرجع إلى أهله، فاستأذنه يوماً، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” خذ عليك سلاحك فإنني أخشى عليك قُرَيْطَةً “ . فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع، فإذا أمرأته بين البابين قائمة فأهوى إليها بالرمح ليطعنّها به وأصابته غيرته، فقالت له : أكفف عليك رمحك، وأدخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني ! فدخل فإذا بحية عظيمة منطوية على الفراش، فأهوى إليها بالرمح فانتظمها به، ثم خرج فركه في الدار فاضطربت عليه، فما يُدرى أيهما كان أسرع موتاً، الحية أم الفتى ! قال : فجئنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له، وقلنا : أدع الله يحيمه [لنا]^(١)، فقال : ” استغفروا لأخيكم — ثم قال : — إن بالمدينة جنّاً قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئاً فآذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان “ . وفي طريق أخرى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن لهذه البيوت عوامر^(٢) فإذا رأيتم شيئاً منها فخرجوا عليها ثلاثاً فإن ذهب وإلا فقتلوه فإنه كافر — وقال لهم : — أذهبوا فآذِنُوا صاحبكم “ . قال علماءنا رحمّة الله عليهم : لا يفهم من هذا الحديث أن هذا الجن الذي قتله هذا الفتى كان مسلماً وأن الجن قتلته به قصاصاً، لأنه لو سلّم أن القصاص مشروع بيننا وبين الجن لكان إنما يكون في العمد المحض، وهذا الفتى لم يقصد ولم يتعمد قتل نفس مسلمة، إذ لم يكن عنده علم من ذلك، وإنما قصد إلى قتل ما سُوغ قتل نوعه شرعاً، فهذا قتل خطأ ولا قصاص فيه . فالأولى

(١) الزيادة عن صحيح مسلم . (٢) في صحيح مسلم : « لصاحبكم » .

(٣) العوامر : الحيات التي تكون في البيوت . واحداها عامر وعامرة .

أن يقال : إن كفار الجن أو فسقتهم قتلوا الفتي بصاحبهم عدواً وانتقاماً . وقد قتلت سعد ابن عبادة رضي الله عنه ؛ وذلك أنه وجد ميتاً في مغتسله وقد أخضر جسده ، ولم يشعروا بموته حتى سمعوا قائلاً يقول ولا يرون أحداً :

قد قتلنا سيّد الخَزْ ■ رَجَّ سعد بن عبادة

ورميناه بسهميـ * من فلم نُحْط فؤاده

وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن بالمدينة جناحاً قد أسلموا" ليبين طريقاً يحصل به التجزؤ من قتل المسلم منهم ويتسلط به على قتل الكافر منهم . روى من وجوه أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قتلت جانياً فأريّت في المنام أن قائلاً يقول لها : لقد قتلت مسلماً ، فقالت : لو كان مسلماً لم يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال : ما دخل عليك إلا وعليك ثيابك . فأصبحت فأمرت بأثنى عشر ألف درهم فجعلت في سبيل الله . وفي رواية : ما دخل عليك إلا وأنت مسترة ؛ فتصدقت وأعتقت رقاباً . وقال الربيع بن بدر : الجنان من الحيات التي نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها هي التي تمشى ولا تلتوى ؛ وعن علقمة نحوه .

الثامنة — في صفة الإنذار ؛ قال مالك : أحبُّ إلى أن يُنذروا ثلاثة أيام . وقاله عيسى بن دينار ؛ وإن ظهر في اليوم مراراً . ولا يقتصر على إنذاره ثلاث مرار في يوم واحد حتى يكون في ثلاثة أيام . وقيل : يكفي ثلاث مرار ؛ لقوله عليه السلام : "فليؤذنه ثلاثاً" ، وقوله : "خرجوا عليه ثلاثاً" ولأن ثلاثاً للعدد المؤنث ؛ فظهر أن المراد ثلاث مرات . وقول مالك أولى ؛ لقوله عليه السلام : "ثلاثة أيام" . وهو نص صحيح مقيد لتلك المطلقات ، ويحمل ثلاثاً على إرادة ليالي الأيام الثلاث ، فغلب الليلة على عادة العرب في باب التاريخ فإنها تغلب فيها التأنيث . قال مالك : ويكفي في الإنذار أن يقول : أخرج عليك بالله واليوم الآخر ألا تبدوا لنا ولا تؤذونا . وذكر ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه ذكر عنده حيات البيوت فقال : إذا رأيتم منها شيئاً في مساكنكم فقولوا : أنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم نوح

عليه السلام ، وأنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان عليه السلام ؛ فإذا رأيتم منهم شيئا بعد فاقتلوه .

قلت : وهذا يدل بظاهره أنه يكفى في الإذن مرة واحدة ؛ والحديث يردّه . والله أعلم .
وقد حكى ابن حبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول : « أنشدكن بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان — عليه السلام — ألا تؤذينا وألا تظهرن علينا . »

التاسعة — روى جبير عن نفي عن أبي ثعلبة الخشني — وأسمه جرثوم — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الجن على ثلاثة أثلاث فثلث لهم أجنحة يطيرون في الهواء وثلث حيات وكلاب وثلث يحلّون ويظعنون » . وروى أبو الدرداء — وأسمه عويمر — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خلق الجن ثلاثة أثلاث فثلث كلاب وحيات وخشاش الأرض وثلث ريح هفافة وثلث كبنى آدم لهم الثواب وعليهم العقاب وخلق الله الإنس ثلاثة أثلاث فثلث لهم قلوب لا يفقهون بها وأعين لا يبصرون بها وأذان لا يسمعون بها إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً وثلث أجسادهم كأجساد بنى آدم وقلوبهم قلوب الشياطين وثلث في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله » .

العاشرة — ما كان من الحيوان أصله الإذاية فإنه يُقتل ابتداء ، لأجل إذايته من غير خلاف ؛ كالحية والعقرب والفار والوزغ ، وشبهه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خمس فواسق يُقتلن في الحِلِّ والحَرَم ... » . وذكر الحديث .

فالحية أبدت جوهرها الخبيث حيث خانت آدم بأن أدخلت إبليس الجنة بين فكّيهما ؛ ولو كانت تبرزه ما تركها رضوان تدخل به . وقال لها إبليس أنت في ذمتي ؛ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها وقال : « آقتلوها ولو كنتم في الصلاة » . يعني الحية والعقرب .

والوزغة نفخت على نار إبراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فلعنت . وهذا من نوع ما يُروى في الحية . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قتل وزغة فكأنما

(١) الوزغة (بالفتح بك) : هي التي يقال لها سام أبرص .

قتل كافرا". وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : "مَنْ قَتَلَ وَزَغَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ كُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةً وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ وَفِي الثَّالِثَةِ دُونَ ذَلِكَ" وفي رواية أنه قال : "فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ سَبْعُونَ حَسَنَةً" .

والفأرة أبدت جواهرها بأن عمدت إلى حبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها . وروى عبد الرحمن بن أبي نعيم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "يَقْتُلُ الْحُرْمُ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ وَالْحِدَاةَ وَالسَّبَّعَ الْعَادِيَّ وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ وَالْفَوْسِقَةَ" . وأسنيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أخذت فِتِيلَةً لِتَحْرِقَ الْبَيْتَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِهَا .

والغراب أبدى جواهره حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بخبر الأرض فترك أمره وأقبل على جيفة . هذا كله في معنى الحية ؛ فلذلك ذكرناه . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في التعليل في « المائدة ^(١) » وغيرها إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا أَهْبُطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَقُلْنَا أَهْبُطُوا ﴾ حُذِفَتِ الْأَلْفُ مِنْ « أَهْبُطُوا » فِي اللَّفْظِ لِأَنَّهَا أَلْفٌ وَصَل . وَحُذِفَتِ الْأَلْفُ مِنْ « قُلْنَا » فِي اللَّفْظِ لِسُكُونِهَا وَسُكُونُ الْهَاءِ بَعْدَهَا . وروى محمد بن مصفى عن أبي حيوة ضم الباء في « أَهْبُطُوا » ، وهي لغة يقويها أنه غير متعد والأكثر في غير المتعدي أَنْ يَأْتِيَ عَلَى يَفْعُل . والخطاب لآدم وحواء والحية والشیطان ؛ في قول ابن عباس . وقال الحسن : آدم وحواء والوسوسة . وقال مجاهد والحسن أيضا : بنو آدم وبنو إبليس . والهبوط : النزول من فوق إلى أسفل ؛ فأهبط آدم بِسَرْنَدِيْبٍ فِي الْهِنْدِ بِجَبَلٍ يُقَالُ لَهُ « بُوذ » ^(٢) ومعه ريح الجنة فعلق بشجرها وأوديتها فأمتلا ما هناك طيباً ؛ فمن ثم يُوقَى بالطيب من ريح آدم عليه السلام . وكان السحاب يمسح رأسه فأصلع ، فأورث ولده الصلع . وفي البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ

(١) راجع ج ٦ ص ٣٠٣ (٢) في اللسان والقاموس ومعجم البلدان ومروج الذهب « راهون » .

وطوله ستون ذراعا^(١) الحديث . وأخرجه مسلم وسيأتي . واهبطت حواء بجدة وإبليس بالآبلة^(٢)، والحية بيسان^(٣)، وقيل : بسجستان^(٤) . وسجستان أكثر بلاد الله حيات، ولولا العربدة الذي يأكلها ويفنى كثيرا منها لأخليت سجستان من أجل الحيات، ذكره أبو الحسن المسعودي .

الثانية — قوله تعالى : «بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» «بعضكم» مبتدأ ، «عدو» خبره ، والجملة في موضع نصب على الحال ، والتقدير وهذه حالكم . وحذفت الواو من و «بعضكم» لأن في الكلام عائدا ، كما يقال : رأيتك السماء تمطر عليك . والعدو : خلاف الصديق ، وهو من عدا إذا ظلم . وذئب عدوان . يعدو على الناس . والعُدوان : الظلم الصراح . وقيل : هو مأخوذ من المجاوزة ، من قولك : لا يعدوك هذا الأمر ، أى لا يتجاوزك . وعدها إذا جاوزه ، فسمى عدواً لمجاوزة الحد في مكروه صاحبه ، ومنه العدو بالقدم لمجاوزة الشيء ، والمعنيان متقاربان ، فإن من ظلم فقد تجاوز .

قلت : وقد حمل بعض العلماء قوله تعالى : «بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ» على الإنسان نفسه ، وفيه بعد وإن كان صحيحا معنى . يدل عليه قوله عليه السلام : «إن العبد إذا أصبح يقول جوارحه للسانه آتى الله فينا فإنك إذا استقممت استقممتنا وإن أعوججت أعوججتنا» . فإن قيل : كيف قال «عدو» ولم يقل أعداء ، فقيه جوابان . أحدهما : أن بعضا وكلا يُخبر عنهما بالواحد على اللفظ وعلى المعنى ، وذلك في القرآن ، قال الله تعالى : «وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا» على اللفظ ، وقال تعالى : «وَكُلُّ أَوَّاهٍ مُدَبِّرٍ» على المعنى . والجواب الآخر : أن عدواً يفرد في موضع الجمع ، قال الله عز وجل : «وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ يَبْسُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا» بمعنى أعداء ، وقال تعالى : «يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ» . وقال ابن فارس : العدو اسم جامع للواحد والاثنتين والثلاثة والتأنيث ، وقد يجمع .

(١) الآية (بضم أوله وثانيه وتشديد اللام وفتحها) : البلد المعروف قرب البصرة من جانبها البحرى .

(٢) بيسان : بلدة بمرو بالشام وموضع باليمامة . (٣) سجستان (بكسر أوله وثانيه وقد يفتح أوله) :

اسم مدينة من مدن خراسان . (عن شرح القاموس) . (٤) العربدة (بكسر العين وسكون الراء وفتح الباء وكسرها

وتشديد الدال) : حية تنفخ ولا تؤذى . (٥) راجع ج ١١ ص ١٦٠ (٦) راجع ج ١٣ ص ٢٤١

(٧) راجع ج ١٠ ص ٤٣٠ (٨) راجع ج ١٨ ص ١٢٥

الثالثة — لم يكن إخراج الله تعالى آدم من الجنة وإهباطه منها عقوبة له ؛ لأنه أهبطه بعد أن تاب عليه وقيل توبته ، وإنما أهبطه إما تأديباً وإما تغليظاً للمحنة . والصحيح في إهباطه وسكناه في الأرض ما قد ظهر من الحكمة الأزلية في ذلك ■ وهي نشر نسله فيها ليكلفهم ويمتحنهم ، ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الأخرى ؛ إذ الجنة والنار ليستا بدار تكليف ؛ فكانت تلك الأكلة سبب إهباطه من الجنة . والله أن يفعل ما يشاء . وقد قال : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » . وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة ؛ وقد تقدمت الإشارة إليها مع أنه خلق من الأرض . وإنما قلنا إنما أهبطه بعد أن تاب عليه لقوله ثانية : ■ قُلْنَا أَهْبِطُوا^(١) ■ وسيأتي .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ﴾ ابتداء وخبر ؛ أى موضع استقرار . قاله أبو العالية وابن زيد . وقال السدي : ■ مُسْتَقَرٌّ « يعنى القبور . قلت : وقول الله تعالى : « جَعَلْ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا » يحتمل المعنيين . والله أعلم . الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَمَتَاعٌ ﴾ المتاع ما يستمتع به من أكل ولبس وحياة وحديث وأنس وغير ذلك ؛ ومنه سُمِّيَتْ مُتْعَةُ النِّكَاحِ لأنها يُتَمَتَّعُ بها . وأنشد سليمان بن عبد الملك حين وقف على قبر ابنه أيوب إثر دفنه :

وقفْتُ على قَبْرِ غَرِيبٍ بِقَفْرَةٍ ■ مَتَاعٌ قَلِيلٌ مِنْ حَبِيبٍ مَفَارِقِ

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِلَى حِينٍ ﴾ اختلف المتأولون في الحين على أقوال ؛ فقالت فرقة : إلى الموت ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو المقام في الدنيا . وقيل : إلى قيام الساعة ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو القبور . وقال الربيع : « إلى حِينٍ ■ إلى أَجَلٍ . والحين : الوقت البعيد ؛ حينئذ تبعيدٌ من قولك الآن . قال خويلد :

كَأَنِّي الرَّمَادُ عَظِيمُ الْقَدْرِ جَفَّتْهُ^(٢) * حِينَ الشَّاءِ كَحَوْضِ الْمَنْهَلِ اللَّقِيفِ

لَقِيفِ الْحَوْضِ لَقَفًا ؛ أى تهوّر من أسفله وأتسع . وربما أدخلوا عليه التاء . قال أبو وجزة :

الْعَاطِفُونَ يَحِينُ مَا مِنْ عَاطِفٍ ■ وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانُ أَيْنَ الْمُطْعِمِ

(١) ص ٣٢٧ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٢٨ (٣) كابي الرماد : أى عظيم الرماد .

والحين أيضاً : المدة ؛ ومنه قوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ ^(١) » .
والحين : الساعة ؛ قال الله تعالى : « أَوْ تَقُولَ حِينٌ تَرَى الْعَذَابَ ^(٢) » . قال ابن عرفة : الحين
القطعة من الدهر كالساعة فما فوقها . وقوله : « فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ تُمُوتَهُمُ حَتَّىٰ حِينٍ ^(٣) » أى حتى تفتي
أجلهم . وقوله تعالى : « تُؤْتِي أ كُلَّهَا كُلَّ حِينٍ ^(٤) » أى كل سنة ؛ وقيل : بل كل ستة أشهر ؛
وقيل : بل غدوة وعشيا . قال الأزهري : الحين اسم كالوقت يصلح لجميع الأزمان كلها
طالت أو قصرت . والمعنى أنه ينتفع بها في كل وقت ولا ينقطع نفعها البتة . قال : والحين
يوم القيامة . والحين : الغدوة والعشية ؛ قال الله تعالى : « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ
تُصْبِحُونَ ^(٥) » . ويقال : عاملته محايته ؛ من الحين . وأحييت بالمكان : إذا أقمت به حيناً .
وحان حين كذا أى قرب . قالت بثينة :

وإِن سُلُوِي عَنْ جَمِيلٍ لِّسَاعَةٍ * مِنَ الدَّهْرِ مَا حَانَتْ وَلَا حَانَ حِينُهَا

السابعة — لما اختلف أهل اللسان في الحين اختلف فيه أيضاً علماءنا وغيرهم ؛
فقال الفراء : الحين حينان : حين لا يوقف على حده ، والحين الذى ذكر الله جل ثناؤه :
« تُؤْتِي أ كُلَّهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا » ستة أشهر . قال ابن العربي : الحين المجهور لا يتعلق به حكم ؛
والحين المعلوم هو الذى يتعلق به الأحكام ويرتبط به التكليف ؛ وأكثر المعلوم سنة . ومالك
يرى في الأحكام والأيمان أعم الأسماء والأزمنة . والشافعي يرى الأقل . وأبو حنيفة توسط
فقال : ستة أشهر . ولا معنى لقوله ؛ لأن المقدرات عنده لا تثبت قياساً ، وليس فيه نص
عن صاحب الشريعة ، وإنما المعول على المعنى بعد معرفة مقتضى اللفظ لغة . فمن نذر أن
يصلى حيناً فيحمل على ركعة عند الشافعي ؛ لأنه أقل النافلة ، قياساً على ركعة الوتر . وقال
مالك وأصحابه : أقل النافلة ركعتان ؛ فيتقدر الزمان بقدر الفعل . وذكر ابن خويز منسداد
في أحكامه : أن من حلف ألا يكلم فلاناً حيناً أو لا يفعل كذا حيناً ، أن الحين سنة . قال :
وأتفقوا في الأحكام أن من حلف ألا يفعل كذا حيناً أو لا يكلم فلاناً حيناً ، أن الزيادة
على سنة لم تدخل في يمينه .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٣٠ .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٧٢ .

(١) راجع ج ١٩ ص ١١٦ .

(٥) راجع ج ١٤ ص ١١ .

(٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٠ .

قلت : هذا الاتفاق إنما هو في المذهب . قال مالك رحمه الله : من حلف ألا يفعل شيئاً إلى حين أو زمان أو دهر ، فذلك كله سنة . وقال عنه ابن وهب : إنه شك في الدهر أن يكون سنة . وحكى ابن المنذر عن يعقوب وابن الحسن : أن الدهر ستة أشهر . وعن ابن عباس وأصحاب الرأي وعكرمة وسعيد بن جبير وعامر الشعبي وعبيدة في قوله تعالى : « تَوَتَّى أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا » أنه ستة أشهر . وقال الأوزاعي وأبو عبيد : الحين ستة أشهر . وليس عند الشافعي في الحين وقت معلوم ، ولا للحين غاية ، قد يكون الحين عنده مدة الدنيا . وقال : لا تحنثه أبداً ، والورع أن يقضيه قبل انقضاء يوم . وقال أبو ثور وغيره : الحين والزمان على ما تحتمله اللغة ، يقال : قد جئت من حين ، ولعله لم يحن من نصف يوم . قال اليكنا الطبري الشافعي : وبالجملة ، الحين له مصارف ، ولم ير الشافعي تعيين يحمل من هذه المحامل ؛ لأنه يحمل لم يوضع في اللغة لمعنى معين . وقال بعض العلماء في قوله تعالى : « إلى حِينٍ » فائدة بشارة إلى آدم عليه السلام ليعلم أنه غير باق فيها ومتقل إلى الجنة التي وعد بالرجوع إليها ، وهي لغير آدم دالة على المعاد فحسب ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ تلقى قيل معناه : فهم وفطن . وقيل : قيل وأخذ ؛ وكان عليه السلام يتلقى الوحي ؛ أي يستقبله ويأخذه ويتلقفه . تقول : خرجنا نتلقى الحجيج ؛ أي نستقبلهم . وقيل : معنى تلقى تلقن . وهذا في المعنى صحيح ، ولكن لا يجوز أن يكون التلقى من التلقن في الأصل ؛ لأن أحد الحرفين إنما يقلب ياء إذا تجانسا ، مثل تظن من تظن ، وتقصى من تقصص . ومثله تسررت من تسررت ، وأملت من أملت وشبه ذلك ؛ ولهذا لا يقال : تقبى من تقبل ، ولا تلقى من تلقن ؛ فأعلم . وحكى مكى أنه ألهمها فانتفع بها . وقال الحسن : قبولها تعلمها لها وعملها بها .

الثانية — وأختلف أهل التأويل في الكلمات ؛ فقال ابن عباس والحسن وسعيد
 ابن جبير والضحاك ومجاهد هي قوله : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ
 مِنَ الْخَاسِرِينَ »^(١) . وعن مجاهد أيضا : سبحانك اللهم لا إله إلا أنت ربّي ظلمت نفسي
 فأغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم . وقالت طائفة : رأى مكتوباً على ساق العرش « محمد
 رسول الله » فتشفّع بذلك ، فهي الكلمات . وقالت طائفة : المراد بالكلمات البكاء والحياء
 والدعاء . وقيل : الندم والاستغفار والحزن . قال ابن عطية : وهذا يقتضي أن آدم عليه السلام
 لم يقل شيئا إلا الاستغفار المعهود . وسئل بعض السلف عما ينبغي أن يقوله المذنب ؛ فقال :
 يقول ما قاله أبواه : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » الآية . وقال موسى : « رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي
 فَآغْفِرْ لِي »^(٢) . وقال يونس : « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »^(٣) . وعن
 ابن عباس ووهب بن منبه : أن الكلمات « سبحانك اللهم وبحمدك ، لا إله إلا أنت عملتُ
 سوءا وظلمتُ نفسي فأغفر لي إنك خير الغافرين ، سبحانك اللهم وبحمدك ، لا إله إلا أنت عملتُ
 سوءا وظلمتُ نفسي فُتُبْ عليّ إنك أنت التّواب الرحيم » . وقال محمد بن كعب هي قوله :
 « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ ، عملتُ سوءا وظلمتُ نفسي فُتُبْ عليّ إنك أنت التّواب
 الرحيم . لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ ، عملتُ سوءا وظلمتُ نفسي فأرحمني إنك أنت الغفور
 الرحيم . لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ عملتُ سوءا وظلمتُ نفسي فأرحمني إنك أرحم
 الراحمين » . وقيل : الكلمات قوله حين عطس : « الحمد لله » . والكلمات : جمع كلمة ؛
 والكلمة تقع على القليل والكثير . وقد تقدّم^(٤) :

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَتَابَ عَلَيْهِ ﴾ أي قَبِلَ توبته ، أو وَفَّقَهُ للتَّوْبَةِ . وكان ذلك
 في يوم عاشوراء في يوم جمعة ؛ على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وتاب العبد : رجع
 إلى طاعة ربه . وعبد تَوَابَ : كثير الرجوع إلى الطاعة . وأصل التوبة الرجوع ؛ يقال :
 تاب وتاب وآب وأتاب : رجع .

(١) راجع ج ٧ ص ١٨١ (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٦١ (٣) راجع ج ١١ ص ٣٣٣

(٤) راجع ص ٦٧ من هذا الجزء .

الرابعة — إن قيل : لم قال « عليه » ولم يقل عليهما ، وحواء مشاركة له في الذنب بإجماع ، وقد قال : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » و « قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » . فالجواب : أن آدم عليه السلام لما خطب في أول القصة بقوله : « أَسْكُنْ » خصه بالذكر في التلقّي ، ولذلك كملت القصة بذكره وحده . وأيضا فلا ن المرأة حُرمة ومستورة فأراد الله السرّ لها ؛ ولذلك لم يذكرها في المعصية في قوله : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » . وأيضا لما كانت المرأة تابعة للرجل في غالب الأمر لم تذكر ؛ كما لم يذكر قتي موسى مع موسى في قوله : « أَلَمْ أَقُلْ لَكَ » . وقيل : إنه دلّ بذكر التوبة عليه أنه تاب عليها إذ أمرهما سواء ؛ قاله الحسن . وقيل : إنه مثل قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا » أي التجارة لأنها كانت مقصود القوم ، فأعاد الضمير عليهما ولم يقل إليهما ؛ والمعنى متقارب . وقال الشاعر :^(٢)

رَمَانِي بِأَمْرٍ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي * بَرِيًّا وَمِنْ فَوْقِ الطَّوِيِّ رَمَانِي^(٣)

وفي التنزيل : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ »^(٤) فحذف إيجازا واختصارا .

الخامسة — قوله تعالى : « إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » وصف نفسه سبحانه وتعالى بأنه التَّوَّابُ ؛ وتكرر في القرآن معرّفا ومنكرا وأسما وفعلًا . وقد يطلق على العبد أيضا تَوَّابٌ ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ »^(٥) . قال ابن العربي : ولعلمائنا في وصف الربّ بأنه تَوَّابٌ ثلاثة أقوال ؛ أحدها : أنه يجوز في حق الربّ سبحانه وتعالى فيُدعى به كما في الكتاب والسنة ولا يتأول . وقال آخرون : هو وصف حقيق لله سبحانه وتعالى ؛ وتوبة الله على العبد رجوعه من حال المعصية إلى حال الطاعة . وقال آخرون : توبة الله على العبد قبوله توبته ؛ وذلك يحتمل أن يرجع إلى قوله سبحانه وتعالى : قبلت توبتك ، وأن يرجع إلى خلقه الإنابة والرجوع في قلب المسيء وإجراء الطاعات على جوارحه الظاهرة .

(١) راجع ج ١٨ ص ١٠٩ . (٢) هو عمرو بن أحمربالباهلي . (٣) الذي في شرح شواهد

سبويه : « ومن أجل الطوى » . والطوى : البئر المطوية بالحجارة . قال الشنمري : « وصف في البيت رجلا كانت بينه وبينه مشاجرة في بئر ؛ فذكر أنه رماه بأمر يكرهه ورمى أباه بمناله على براهما منه من أجل المشاجرة التي

كانت بينهما » . (٤) راجع ج ٨ ص ١٩٣ . (٥) راجع ج ٣ ص ٩١ .

السادسة - لا يجوز أن يقال في حق الله تعالى : تائب ■ اسم فاعل من تاب يتوب ؛ لأنه ليس لنا أن نطلق عليه من الأسماء والصفات إلا ما أطلقه هو على نفسه أو نبيه عليه السلام أو جماعة المسلمين ؛ وإن كان في اللغة محتملا جائزا . هذا هو الصحيح في هذا الباب ، على ما بيناه في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . قال الله تعالى : « لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ^(١) » . وقال : « وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ^(٢) » . وإنما قيل لله عز وجل : تواب ، لمبالغة الفعل وكثرة قبوله توبة عباده لكثرة من يتوب إليه .

السابعة - اعلم أنه ليس لأحد قدرة على خلق التوبة ؛ لأن الله سبحانه وتعالى هو المنفرد بخلق الأعمال ؛ خلافا للعتلة ومن قال بقولهم . وكذلك ليس لأحد أن يقبل توبة من أسرف على نفسه ولا أن يعفو عنه . قال علماؤنا : وقد كفرت اليهود والنصارى بهذا الأصل العظيم في الدين « اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » جل وعز ، وجعلوا لمن أذنب أن يأتي الخبر أو الراهب فيعطيه شيئا ويحط عنه ذنوبه « أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ^(٣) » .

الثامنة - قرأ ابن كثير : « فتلقى آدم من ربه كلمات » . والباقون برفع « آدم » ونصب « كلمات » . والقراءتان ترجعان إلى معنى ؛ لأن آدم إذا تلقى الكلمات فقد تلقته . وقيل : لما كانت الكلمات هي المنقذة لآدم بتوفيق الله تعالى له لقبوله إياها ودعائه بها كانت الكلمات فاعلة ، وكان الأصل على هذه القراءة « فتلقَّت آدم من ربه كلمات » ؛ لكن لما بعد ما بين المؤنث وفعله حسن حذف علامة التأنيث . وهذا أصل يجري في كل القرآن والكلام إذا جاء فعل المؤنث بغير علامة ؛ ومنه قولهم : حضر القاضي اليوم امرأة . وقيل : إن الكلمات لما لم يكن تأنيثه حقيقياً حُمل على معنى الكلام ، فذكر . وقرأ الأعمش : « آدم من ربه » مدغماً . وقرأ أبو نوفل بن أبي عقرب : « أنه » بفتح الهمزة ، على معنى لأنه ؛ وكسر الباقيون على الاستئناف . وأدغم الهاء في الهاء أبو عمرو وعيسى وطلحة فيما حكى أبو حاتم عنهم . وقيل : لا يجوز ؛

لأن بينهما واوا في اللفظ لا في الخط . قال النحاس : أجاز سيبويه أن تحذف هذه الواو ، وأنشد :

لَهُ زَجَلٌ كَأَنَّهُ صَوْتُ حَادٍ * إِذَا طَلَبَ الْوَسِيقَةَ أَوْ زَمِيرُ^(١)

فعلى هذا يجوز الإدغام ، وهو رفع بالابتداء . « التَّوَاب » خبره ، والجملة خبر « إِنَّ » . ويجوز أن يكون « هو » توكيدا للهاء ، ويجوز أن تكون فاصلة ؛ على ما تقدّم .

وقال سعيد بن جبير : لما أهبط آدم إلى الأرض لم يكن فيها شيء غير النسر في البر ، والحيوت في البحر ، فكان النسر يأوى إلى الحيوت فيبيت عنده ؛ فلما رأى النسر آدم قال : يا حيوت ، لقد أهبط اليوم إلى الأرض شيء عيشى على رجله ويبطش بيديه ! فقال الحيوت : لئن كنت صادقا مالى منه في البحر منجى ، ولا لك في البر منه مخاض .

قوله تعالى : قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا أَهْبِطُوا ﴾ كرّر الأمر على جهة التغليظ وتأكيده ؛ كما تقول لرجل : قم قم . وقيل : كرّر الأمر لما علق بكل أمر منهما حكما غير حكم الآخر ؛ فعلق بالأول العداوة ، والثاني إتيان الهدى . وقيل : الهبوط الأول من الجنة إلى السماء ، والثاني من السماء إلى الأرض . وعلى هذا يكون فيه دليل على أن الجنة في السماء السابعة ، كما دلّ عليه حديث الإسراء ؛ على ما يأتى^(٢) .

﴿ جَمِيعًا ﴾ نصب على الحال . وقال وهب بن منبه : لما هبط آدم عليه السلام إلى الأرض قال إبليس للسباع : إن هذا عدو لكم فأهلكوه ؛ فاجتمعوا وولّوا أمرهم إلى الكلب

(١) البيت للشماخ . وصف حمار وحش هائجا ؛ فيقول : إذا طلب وسيقته — وهى أنثاه التى يضمها — صوت بها ، وكان صوته لما فيه من الزجل والحنين ومن حسن الترجيع والتطريب صوت حاد بهابل يتغنى ويطر بها . أو صوت مزمار . والزجل : صوت فيه جنين وترنم . (عن شرح الشواهد) . (٢) راجع ج ١ ص ٢٠٥

وقالوا : أنت أشجعنا ، وجعلوه رئيسا ، فلما رأى ذلك آدم عليه السلام تحير في ذلك ، فجاءه جبريل عليه السلام وقال له : امسح يدك على رأس الكلب ، ففعل ، فلما رأت السباع أن الكلب أليف آدم تفرقوا . وأستأمنه الكلب فأمنه آدم ، فبقى معه ومع أولاده . وقال الترمذى^(١) الحكيم نحو هذا ، وأن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض جاء إبليس إلى السباع فأشلاهم على آدم ليؤذوه ، وكان أشدهم عليه الكلب ، فأُيِّت فؤاده ، فروى في الخبر أن جبريل عليه السلام أمره أن يضع يده على رأسه فوضعها فأطمأن إليه وألفه ، فصار ممن يحرسه ويحرس ولده ويألفهم . وبموت فؤاده يفزع من الآدميين ، فلورمى بمدية ولّى هاربا ثم يعود ألقاهم . ففيه شعبة من إبليس ، وفيه شعبة من مسحة آدم عليه السلام ، فهو بشعبة إبليس ينبج ويهتز ويعدو على الآدمي ، وبمسحة آدم مات فؤاده حتى ذل وأتقاد وألف به وبولده يحرسهم ، ولهته على كل أحواله من موت فؤاده ، ولذلك شبه الله سبحانه وتعالى العلماء السوء بالكلب ، على ما يأتي بيانه في « الأعراف »^(٢) إن شاء الله تعالى . ونزلت عليه تلك العصا التي جعلها الله آية لموسى ، فكان يطرد بها السباع عن نفسه .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا يَأْتِيَ بُنَيَّكَ مِنَ الْهُدَى ﴾^(٣) اختلف في معنى قوله « هُدًى » ، ف قيل : كتاب الله ، قاله السدّي . وقيل : التوفيق للهداية . وقالت فرقة : الهدى الرسل ، وهى إلى آدم من الملائكة ، وإلى بنيه من البشر ، كما جاء في حديث أبي ذر^(٤) . ونحوه الأجرى . وفي قوله : « مِنِّي » إشارة إلى أن أفعال العباد خلق الله تعالى ، خلافاً للقدرية وغيرهم ، كما تقدم . وقرأ المحمدي « هُدًى » وهو لغة هذيل ، يقولون : هُدًى وعَصًى ونَحْيًى . وأنشد النحويون لأبي ذؤيب يرثى بنيه :

سَبَقُوا هَوًى وَأَعْنَقُوا هَوَاهُمْ * فَتَخَرَّمُوا وَلِكُلِّ جَنْبٍ مَضَرَعٌ^(٥)

(١) أشلاهم : أغراهم . (٢) هت الكلب : إذا أخرج لسانه من التعب أو العطش .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٢٣ (٤) راجع المسئلة الثالثة ص ١٨٦ من هذا الجزء .

(٥) « هوى » : يريد هواى ؛ أى ماتوا قبلى وكنت أحب أن أموت قبلهم . « وأعنعوا هواهم » جعلهم كأنهم هورا الذهاب إلى المنية لسرعتهم إليها ولم يهيوها . « فتخرموا » أى أخذوا واحدا واحدا .

قال النحاس : وعلة هذه اللغة عند الخليل وسيبويه أن سبيل ياء الإضافة أن يكسر ما قبلها ؛ فلما لم يجوز أن تحرك الألف أبدلت ياء وأدغمت . و « ما » في قوله : « إِمَّا » زائدة على « إِنْ » التي للشرط ، وجواب الشرط الفاء مع الشرط الثاني في قوله : « فَمَنْ تَبِعَ » . و « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء . و « تبع » في موضع جزم بالشرط . « فَلَا خَوْفٌ » جوابه . قال سيبويه : الشرط الثاني وجوابه هما جواب الأول . وقال الكسائي : فلا خوف عليهم ■ جواب الشرطين جميعا .

قوله تعالى : « فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » الخوف هو الذعر ولا يكون إلا في المستقبل . وخافني فلان يخفُّه ؛ أى كنت أشدَّ خوفاً منه . والتخوف : التنبُّص ؛ ومنه قوله تعالى : « أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ » ^(١) . وقرأ الزهري والحسن وعيسى بن عمرو وابن أبي إسحاق ويعقوب : « فلا خوف » بفتح الفاء على التبرئة . والاختيار عند النحويين الرفع والتنوين على الابتداء ؛ لأن الثاني معرفة لا يكون فيه إلا الرفع ؛ لأن « لا » لا تعمل في معرفة ، فأختاروا في الأول الرفع أيضا ليكون الكلام من وجه واحد . ويجوز أن تكون « لا » في قولك : فلا خوف ؛ بمعنى ليس .

والْحَزَنُ وَالْحَزَنُ ضد السرور ، ولا يكون إلا على ماض . وحزن الرجل (بالكسر) فهو حزين وحزين ؛ وأحزنه غيره وحزنه أيضا ، مثل أسأكه وسأكه ؛ ومحزون بُني عليه . قال اليزيدي : حزنه لغة قریش ، وأحزنه لغة تميم ؛ وقد قرئ بهما . وأحزن وتَحَزَّنَ بمعنى . والمعنى في الآية : فلا خوف عليهم فيما بين أيديهم من الآخرة ، ولا هم يحزنون على ما فاتهم من الدنيا . وقيل : ليس فيه دليل على نفى أهوال يوم القيامة وخوفها على المطيعين لما وصفه الله تعالى ورسوله من شدائد القيامة إلا أنه يخففه عن المطيعين ، وإذا صاروا إلى رحمته فكأنهم لم يخافوا . والله أعلم .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى أشركوا ؛ لقوله : ﴿ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾
 الصحبة : الاقتران بالشئ فى حالة تما ، فى زمان تما ، فإن كانت الملازمة والخلطة فهى كمال
 الصحبة ؛ وهكذا هى صحبة أهل النار لها . وبهذا القول ينفك الخلاف فى تسمية الصحابة
 رضى الله عنهم إذ مراتبهم متباينة ، على ما بينته فى « براءة »^(١) إن شاء الله . وبقى ألفاظ الآية
 تقدم معناها والحمد لله .

قوله تعالى : يَذَّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ
 وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ﴿ يَذَّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ نداء مضاف ، علامة النصب فيه الياء ، وحذفت منه
 النون للإضافة . الواحد ابن ، والأصل فيه بنى ؛ وقيل : بنو ؛ فن قال : المحذوف منه واو
 أحتج بقولهم : البنوة . وهذا لا حجة فيه ؛ لأنهم قد قالوا : الفتوة ، وأصله الياء . وقال
 الزجاج : المحذوف منه عندى ياء كأنه من بنيت . الأخفش : اختار أن يكون المحذوف منه
 الواو ؛ لأن حذفها أكثر لثقلها . ويقال : ابن بين البنوة ، والتصغير بنى . قال الفراء : يقال :
 يابنى ويابنى لغتان ، مثل يا أبت يا أبت ؛ وقرئ بهما . وهو مشتق من البناء وهو وضع
 الشئ على الشئ ؛ والابن فرع للأب وهو موضوع عليه .

وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام . قال أبو الفرج الجوزى :
 وليس فى الأنبياء من له اسمان غيره ، إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإن له أسماء كثيرة .
 ذكره فى كتاب « فهوم الآثار » له .

قلت : وقد قيل فى المسيح إنه اسم علم لعيسى عليه السلام غير مشتق ، وقد سماه الله روحاً
 وكلمة ، وكانوا يسمونه إيل الأيلين ؛ ذكره الجوهري فى الصحاح . وذكر البيهقي فى « دلائل
 النبوة » عن الخليل بن أحمد : خمسة من الأنبياء ذوو اسمين ، محمد وأحمد نبينا صلى الله عليه
 وسلم ، وعيسى والمسيح ، وإسرائيل ويعقوب ، ويونس وذو النون ، وإلياس وذو الكفل ،
 صلى الله عليهم وسلم .

قلت : ذكرنا أن لعيسى أربعة أسماء ، وأما نبينا صلى الله عليه وسلم فله أسماء كثيرة ،
بيانها في مواضعها .

وإسرائيل : اسم أعجمي ، ولذلك لم ينصرف ؛ وهو في موضع خفض بالإضافة . وفيه سبع
لغات : إسرائيل ، وهي لغة القرآن . وإسرائيل ، بمدة مهموزة مختاسة ، حكاهما شَبُود عن
وَرَش . وإسرائيل ، بمدة بعد الياء من غير همز ، وهي قراءة الأعمش وعيسى بن عمر ؛ وقراء
الحسن والزهرى بغير همز ولا مد . وإسرائيل ، بغير ياء بهمزة مكسورة . وإسرائيل ، بهمزة
مفتوحة . وتميم يقولون : إسرائيل ، بالنون . ومعنى إسرائيل : عبد الله . قال ابن عباس :
إسرا بالعبرانية هو عبد ، وإيل هو الله . وقيل : إسرا هو صفوة الله ، وإيل هو الله . وقيل :
إسرا من الشد ؛ فكان إسرائيل الذي شده الله وأتقن خلقه ؛ ذكره المهدوي . وقال السهيلي :
سمى إسرائيل لأنه أسرى ذات ليلة حين هاجر إلى الله تعالى ؛ فسمى إسرائيل أى أسرى إلى
الله ونحو هذا ؛ فيكون بعض الأسم عبرانياً وبعضه موافقاً للعرب . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ الذ ذكر اسم مشترك ، فالذكر بالقلب
ضد النسيان ، والذكر باللسان ضد الإنصات . وذكر الشئ باسمى وقلبي ذكره . وأجعله
منك على ذكر (بضم الذال) أى لا تنسه . قال الكسائي : ما كان بالضمير فهو مضموم
الذال ، وما كان باللسان فهو مكسور الذال . وقال غيره : هما لغتان ، يقال : ذكر وذكر ،
ومعناهما واحد . والذكر (بفتح الذال) خلاف الأثني . والذكر أيضا الشرف ؛ ومنه قوله :
« وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ^(١) » . قال ابن الأنباري ، والمعنى في الآية أذكروا شكر نعمتي ؛ فحذف
الشكر أكتفاء بذكر النعمة . وقيل : إنه أراد الذ ذكر بالقلب وهو المطلوب ؛ أى لا تنقلوا عن
نعمتي التي أنعمت عليكم ولا تناسوها ؛ وهو حسن . والنعمة هنا اسم جنس ، فهي مفردة بمعنى
الجمع ، قال الله تعالى : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا ^(٢) » أى نعمة . ومن نعمه عليهم أن
أنجاهم من آل فرعون ، وجعل منهم أنبياء ، وأنزل عليهم الكتب والمن والسلاوى ، وبخبر لهم

من الحجر المساء ■ إلى ما استودعهم من التوراة التي فيها صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ورسالته . والنعم على الآباء نعم على الأبناء ؛ لأنهم يشرفون بشرف آبائهم .

تبييه — قال أرباب المعاني : ربط سبحانه وتعالى بني إسرائيل بذكر النعمة وأسقطه عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى ذكره ، فقال : « أَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ »^(١) ليكون نظر الأمم من النعمة إلى المنعم ، ونظر أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المنعم إلى النعمة . قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ أمر وجوابه . وقرأ الزهري : « أوف »

(بفتح الواو وشد الفاء) للتكثير . وأختلف في هذا العهد ما هو ؛ فقال الحسن : عهده قوله : « خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ »^(٢) ، وقوله : « وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا »^(٣) . وقيل هو قوله : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ »^(٤) . وقال الزجاج : « أوفوا بعهدي » الذي عهدت إليكم في التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، « أوف بعهدكم » بما ضمننت لكم على ذلك ، إن أوفيتم به فلكم الجنة . وقيل : ■ أوفوا بعهدي ■ في أداء الفرائض على السنة والإخلاص ، « أوف » بقبولها منكم ومجاراتكم عليها . وقال بعضهم : « أوفوا بعهدي » في العبادات ، « أوف بعهدكم » أي أوصاكم إلى منازل الرعايات . وقيل : « أوفوا بعهدي » في حفظ آداب الظواهر ، « أوف بعهدكم » بترين سرائركم . وقيل : هو عام في جميع أوامره ونواهيهِ ووصاياهِ ؛ فيدخل في ذلك ذكر محمد صلى الله عليه وسلم الذي في التوراة وغيره . هذا قول الجمهور من العلماء ، وهو الصحيح . وعهده سبحانه وتعالى هو أن يدخلهم الجنة .

قلت : وما طلب من هؤلاء من الوفاء بالعهد هو مطلوب مناب ؛ قال الله تعالى : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » ، « أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ » وهو كثير . ووفائهم بعهد الله أمانة لوفاء الله تعالى لهم لا علة له ، بل ذلك تفضل منه عليهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ قَارِهَبُونَ ﴾ أي خافون . والرَّهْبُ والرَّهْبَةُ : الخوف . ويتضمن الأمر به معنى التهديد . وسقطت الياء بعد النون لأنها رأس آية . وقرأ ابن

(٢) راجع ص ٣٧ ■ من هذا الجزء

(١) راجع ج ٢ ص ١٧١

(٤) راجع ج ١ ص ٣٠٤

(٣) راجع ج ٦ ص ١١٢

أبي إسحاق ■ فَأَرْهَبُونِي « بالياء، وكذا « فَأَتَّقُونِي » ؛ على الأصل . « وَإِيَّايَ » منصوب بإضمار فعل ، وكذا الاختيار في الأمر والنهي والاستفهام ؛ التقدير : وإيأي أَرهَبُوا فَأَرْهَبُونَ . ويجوز في الكلام وأنا فَأَرْهَبُونَ ؛ على الابتداء والخبر . وكون « فَأَرْهَبُونَ » الخبر على تقدير الحذف ؛ المعنى وأنا ربكم فَأَرْهَبُونَ .

قوله تعالى : **وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ** ^ط وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَأَتَّقُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : **(وَأَمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ)** أى صدَّقوا ؛ يعنى بالقرآن . **(مُصَدِّقًا)** حال من الضمير في « أنزلت » ؛ التقدير بما أنزلته مصدقا ؛ والعامل فيه أنزلت . ويجوز أن يكون حالا من ما، والعامل فيه آمنوا ؛ التقدير آمنوا بالقرآن مصدقا . ويجوز أن تكون مصدرية ؛ التقدير آمنوا بإنزال . **(لِمَا مَعَكُمْ)** يعنى من التوراة .

قوله تعالى : **(وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ)** الضمير في ■ به « قيل هو عائذ على عهد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله أبو العالية . وقال ابن جريج : هو عائذ على القرآن ، إذ تضمنه قوله : **« بِمَا أُنزِلَتْ »** . وقيل : على التوراة ، إذ تضمنها قوله : **« لِمَا مَعَكُمْ »** .

فإن قيل : كيف قال « كافر » ولم يقل كافرين ؛ قيل : التقدير ولا تكونوا أول فريق كافر به . وزعم الأخفش والقراء أنه محمول على معنى الفعل ؛ لأن المعنى أول من كفر به . وحكى سيبويه : هو أظرف الفتيان وأجمله ؛ وكان ظاهر الكلام هو أظرف قتي وأجمله . وقال : **« أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ »** وقد كان قد كفر قبلهم كفار قريش ، وإنما معناه من أهل الكتاب ؛ إذ هم منظور إليهم في مثل هذا ؛ لأنهم حجة مظنون بهم علم . و **« أَوَّلَ »** عند سيبويه نصب على خبر كان . وهو مما لم ينطق منه بفعل ؛ وهو على أفعال ، عينه وفأؤه واو . وإنما لم ينطق منه بفعل لثلاثي يعل من جهتين : العين والفاء ؛ وهذا مذهب البصريين . وقال الكوفيون : هو من وآل إذا نجا ؛ فأصله أوَّال ، ثم حُفِّفَت الهمزة وأبدلت واوا وأدغمت

فقل أول، كما تخفف همزة خطيئة . قال الجوهري : « والجمع الأوائل والأوالي أيضا على القلب . وقال قوم : أصله وَوَلَّ على قَوَّلٍ ؛ فقلبت الواو الأولى همزة . وإنما لم يجمع على أوائل لاستنفاهم آجتاع الواوين بينهما ألف الجمع » . وقيل : هو أفعَل من آل يؤول . فأصله أَوَّل ؛ قلب بخاء أعقل مقلوبا من أفعَل ، فُسَّهَل وأبدل وأدغم .

مسئلة — لا حجة في هذه الآية لمن يمنع القول بدليل الخطاب ، وهم الكوفيون ومن وافقهم ؛ لأن المقصود من الكلام النهى عن الكفر أولا وآخرا ؛ وخص الأول بالذكر لأن التقدم فيه أغلظ ، فكان حكم المذكور والمسكوت عنه واحدا ؛ وهذا واضح .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتُرُوا بِآيَاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسْتُرُوا ﴾ معطوف على قوله : « وَلَا تَكُونُوا » . نهاهم عن أن يكونوا أول من كفر وألا يأخذوا على آيات الله ثمنا ؛ أى على تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم رُثى . وكان الأخبار يفعلون ذلك فنهوا عنه ؛ قاله قوم من أهل التأويل ، منهم الحسن وغيره . وقيل : كانت لهم ما كل يأكلونها على العلم كالراتب ؛ فنهوا عن ذلك . وقيل : إن الأخبار كانوا يعلمون دينهم بالأجرة فنهوا عن ذلك . وفي كتبهم : يَا بَنَ آدَمَ عَلَّمَ تَحَاَنَّا كما علمت تحانا ؛ أى باطلا بغير أجرة ؛ قاله أبو العالية . وقيل : المعنى ولا تستروا بأوامرى ونواهى وآياتى ثمنا قليلا ، يعنى الدنيا ومدتها والعيش الذى هو نزر لا خطر له ؛ فسُمى ما اعتاضوه عن ذلك ثمنا ؛ لأنهم جعلوه عوضا ؛ فانطلق عليه اسم الثمن وإن لم يكن ثمنا . وقد تقدم هذا المعنى . وقال الشاعر :

إن كنت حاولت ذنبا أوظفرت به * فما أصبت بترك الج من ثمن

قلت : وهذه الآية وإن كانت خاصة بنى إسرائيل فهى لتناول من فعل فعلهم . فمن أخذ رشوة على تغيير حق أو إبطاله ، أو امتنع من تعليم ما وجب عليه ، أو أداء ما علمه

(١) في نسخة من الأصل . . . لأن الثقل منه أعظم .

وقد تعين عليه حتى يأخذ عليه أجرا فقد دخل في مقتضى الآية . والله أعلم . وقد روى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يُتَغَنَّى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيَصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَجِدْ عَرَفَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . يعني ربحها .

الثانية — وقد اختلف العلماء في أخذ الأجرة على تعليم القرآن والعلم — هذه الآية وما كان في معناها — ؛ فنع ذلك الزهري وأصحاب الرأي وقالوا : لا يجوز أخذ الأجرة على تعليم القرآن ؛ لأن تعليمه واجب من الواجبات التي يحتاج فيها إلى نية التقرب والإخلاص ؛ فلا يؤخذ عليها أجرة كالصلاة والصيام . وقد قال تعالى : « وَلَا تَسْتَوُوا بِآيَاتِي تَمَنًّا قَلِيلًا » . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مَعْلُومُ صَبِيَانِكُمْ شَرَارُكُمْ أَقْلَهُمْ رَحْمَةً بِالْيَتِيمِ وَأَغْلَظَهُمْ عَلَى الْمُسْكِينِ " . وروى أبو هريرة قال : قلت يا رسول الله ما تقول في المعلمين ؟ قال : " درهمهم حرام وثوبهم سُحْتٌ وكلامهم رياء " . وروى عبادة بن الصامت قال : علمت ناسا من أهل الصُّفَّةِ القرآن والكتابة ، فأهدى إلى رجل منهم قوساً ؛ فقلت : ليست بمال وأرعى عنها في سبيل الله ، فسألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : " إِنْ سَرَّكَ أَنْ تُطَوَّقَ بِهَا طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبِلْهَا " . وأجاز أخذ الأجرة على تعليم القرآن مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور وأكثر العلماء ؛ لقوله عليه السلام في حديث ابن عباس — حديث الرُّقِيعَةِ — : " إِنْ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كَتَابُ اللَّهِ " . أخرجه البخاري ؛ وهو نص يرفع الخلاف ، فينبغي أن يعول عليه .

وأما ما احتج به المخالف من القياس على الصلاة والصيام ففاسد ؛ لأنه في مقابلة النص ؛ ثم إن بينهما فرقانا ، وهو أن الصلاة والصوم عباداتٌ مختصة بالفاعل ، وتعليم القرآن عبادة متعدية لغير المعلم ؛ فتجوز الأجرة على محاولته النقل كتعليم كتابة القرآن . قال ابن المنذر : وأبو حنيفة يكره تعليم القرآن بأجرة ؛ ويجوز أن يستأجر الرجل يكتب له لوحاً أو شعراً أو غناء معلوماً بأجرٍ معلوم ؛ فيجوز الإجارة فيما هو معصية ويبطلها فيما هو طاعة .

وأما الجواب عن الآية — فالمراد بها بنو إسرائيل، وشرع من قبلنا هل هو شرع لنا؛ فيه خلاف، وهو لا يقول به .

جواب ثان — وهو أن تكون الآية فيمن تعين عليه التعليم فأبى حتى يأخذ عليه أجرا .
فأما إذا لم يتعين فيجوز له أخذ الأجرة بدليل السنة في ذلك . وقد يتعين عليه إلا أنه ليس عنده ما ينقده على نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم وله أن يقبل على صناعته وحرفته .
ويجب على الإمام أن يعين لإقامة الدين إعانتة، وإلا فعلى المسلمين؛ لأن الصديق رضى الله عنه لما ولى الخلافة وعين لها لم يكن عنده ما يقيم به أهله، فأخذ ثيابا ونحرج إلى السوق؛ فقبل له في ذلك، فقال : ومن أين أنفق على عيالي ! فردوه وفرضوا له كفايته . وأما الأحاديث فليس شيء منها يقوم على ساق، ولا يصح منها شيء عند أهل العلم بالنقل . أما حديث ابن عباس فرواه سعيد بن طريف عن عكرمة عنه؛ وسعيد متروك . وأما حديث أبي هريرة فرواه علي بن عاصم عن حماد بن سلمة عن أبي جرحم عنه؛ وأبو جرحم مجهول لا يعرف، ولم يرو حماد بن سلمة عن أحد يقال له أبو جرحم، وإنما رواه عن أبي المهزم وهو متروك الحديث أيضا، وهو حديث لا أصل له . وأما حديث عبادة بن الصامت فرواه أبو داود من حديث المغيرة بن زياد الموصلي عن عبادة بن نسي عن الأسود بن ثعلبة عنه؛ والمغيرة معروف عند أهل العلم ولكنه له مناكير، هذا منها؛ قاله أبو عمر . ثم قال : وأما حديث القوس فمعروف عند أهل العلم؛ لأنه روى عن عبادة من وجهين، وروى عن أبي بن كعب من حديث موسى بن علي عن أبيه عن أبي، وهو منقطع . وليس في الباب حديث يجب العمل به من جهة النقل، وحديث عبادة وأبي؛ يحتمل التأويل؛ لأنه جائز أن يكون علمه لله ثم أخذ عليه أجرا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "خير الناس وخير من يمشى على جديد الأرض المعلمون كلما خلق الدين جددوه أعطوهم ولا تستأجروهم فتخرجوهم فإن المعلم إذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله براءة للصبي وبراءة للمعلم وبراءة لأبويه من النار ."

الثالثة - وأختلف العلماء في حكم المصلي بأجرة؛ فروى أشهب عن مالك أنه سئل عن الصلاة خلف من استؤجر في رمضان يقوم للناس؛ فقال: أرجو ألا يكون به بأس؛ وهو أشد كراهة له في الفريضة. وقال الشافعي وأصحابه وأبو ثور: لا بأس بذلك ولا بالصلاة خلفه. وقال الأوزاعي: لا صلاة له. وكرهه أبو حنيفة وأصحابه؛ على ما تقدم. قال ابن عبد البر: وهذه المسئلة معلقة من التي قبلها وأصلهما واحد.

قلت: ويأتي لهذا أصل آخر من الكتاب في «براءة» إن شاء الله تعالى. وكره ابن القاسم أخذ الأجرة على تعليم الشعر والنحو. وقال ابن حبيب: لا بأس بالإجارة على تعليم الشعر والرسائل وأيام العرب؛ ويكره من الشعر ما فيه الخمر والخنا والهجاء. قال أبو الحسن النخعي: ويلزم على قوله أن يُجيز الإجارة على كتبه ويُجيز بيع كتبه. وأما الغناء والنسج فمنع على كل حال.

الرابعة - روى الدارمي أبو محمد في مسنده أخبرنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا محمد ابن عمر بن الحكم قال حدثنا علي بن وهب الهمداني قال أخبرنا الضحاك بن موسى قال: مرّ سليمان بن عبد الملك بالمدينة - وهو يريد مكة - فأقام بها أياماً؛ فقال: هل بالمدينة أحد أدرك أحداً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؟ قالوا له: أبو حازم؛ فأرسل إليه؛ فلما دخل عليه قال له: يا أبا حازم ما هذا الجفاء؟ قال أبو حازم: يا أمير المؤمنين وأيّ جفاء رأيت مني؟ قال: أتانى وجوه أهل المدينة ولم تأتني! قال: يا أمير المؤمنين أعيدك بالله أن تقول ما لم يكن. ما عرّفتني قبل هذا اليوم ولا أنا رأيتك! قال: فالتفت إلى محمد ابن شهاب الزهري فقال: أصاب الشيخ وأخطأت. قال سليمان: يا أبا حازم، مالنا نكره الموت؟ قال: لأنكم أنكرتم الآخرة وعمرتم الدنيا فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب؛ قال: أصبت يا أبا حازم، فكيف القدوم غداً على الله تعالى؟ قال: أما المحسن فكان غائب يقدم على أهله. وأما المسيء فكان لا يبق يقدم على مولاه. فبكى سليمان وقال: ليت شعري! مالنا عند الله؟ قال: أعرض عملك على كتاب الله. قال: وأيّ مكان أجده؟ قال:

«إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ . وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ» ^(١) . قال سليمان : فأين رحمة الله يا أبا حازم؟ قال أبو حازم : رحمة الله قريب من المحسنين . قال له سليمان : يا أبا حازم ، فأىّ عباد الله أكرم؟ قال : أولو المروءة والنهي . قال له سليمان : فأىّ الأعمال أفضل؟ قال أبو حازم : أداء الفرائض مع اجتناب المحارم . قال سليمان : فأىّ الدعاء أسمع؟ قال : دعاء المحسن إليه للمحسن . فقال : أىّ الصدقة أفضل؟ قال : للسائل البأس ، وجُهد المقل ^(٢) ، ليس فيها من ولا أذى . قال : فأىّ القول أعدل؟ قال : قول الحق عند من تخافه أو ترجوه . قال : فأىّ المؤمنين أكيس؟ قال : رجل عمل بطاعة الله ودلّ الناس عليها . قال : فأىّ المؤمنين أحمق؟ قال : رجل انحط في هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنياه غيره . قال له سليمان : أصبت ، فما تقول فيما نحن فيه؟ قال : يا أمير المؤمنين أو تعفيني؟ قال له سليمان : لا ! ولكن نصيحة تلقىها إلى . قال : يا أمير المؤمنين ، إن آباءك قهروا الناس بالسيف ، وأخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة من المسلمين ولا رضاهم ، حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ؛ فقد ارتحلوا عنها ، فلو شعرت ما قالوه وما قيل لهم ! . فقال له رجل من جلسائه : بئس ما قلت يا أبا حازم ! قال أبو حازم : كذبت ، إن الله أخذ ميثاق العلماء ليميّننه للناس ولا يكتُمونه . قال له سليمان : فكيف لنا أن نصلح؟ قال : تدعون الصّاف وتسمكون بالمرقة وتقسمون بالسّوية . قال له سليمان : فكيف لنا بالماخذ به؟ قال أبو حازم : تأخذه من حله وتضعه في أهله . قال له سليمان : هل لك يا أبا حازم أن تصحبنا فتصيب منا ونصيب منك؟ قال : أعوذ بالله ! قال له سليمان : ولم ذاك؟ قال : أخشى أن أركن إليكم شيئاً قليلاً فيُذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات . قال له سليمان : ارفع إلينا حوائجك . قال : تنجيني من النار وتدخلي الجنة . قال له سليمان : ليس ذاك إلى ! قال له أبو حازم : فإلى إليك حاجة غيرها . قال : فأدع لي . قال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره خير الدنيا والآخرة ، وإن كان عدوك نخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى . قال له سليمان : قُط ! قال أبو حازم : قد أوجزت وأكثرت

(٢) جهد المقل : أى قدر ما يحتمله حال القليل المال .

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٤٧ .

إن كنت من أهله ، وإن لم تكن من أهله فما ينبغي أن أرمي عن قوس ليس لها وتر . قال له سليمان : أوصني ، قال : سأوصيك وأوحي . عظم ربك ، ونزهه أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك . فلما خرج من عنده بعث إليه بمائة دينار ، وكتب ^(١) [إليه] أن أنفقها ولك عندي مثلها كثير . قال : فردّها عليه وكتب إليه : يا أمير المؤمنين ، أعيدك بالله أن يكون سؤالك إياي هزلاً أو ردّي عليك بذلاً ^(٢) ، وما أرضاها لك ، فكيف ^(١) [أرضاها] لنفسي ! إن موسى بن عمران لما ورد ماء مدين وجد عليه رعاء يسقون ، ووجد من دونهم جاريتين تذودان [فسألها ، فقلنا : لا تسقي حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير] ، فسقى لهما ثم تولى إلى الظل فقال : ربّ إني لما أنزلت إلی من خير فقير . وذلك أنه كان جائعاً خائفاً لا يأمن ، فسأل ربّه ولم يسأل الناس . فلم يظن الرعاء ، وفطنت الجاريتان . فلما رجعتا إلى أبيهما أخبرتاه بالقصة وبقوله . فقال أبوهما وهو شعيب عليه السلام : هذا رجل جائع . فقال لإحدهما : اذهبي فأدعيه . فلما أتته عظّمته وغطّت وجهها وقالت : إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا ، فشقّ على موسى حين ذكرت « أجر ما سقيت لنا » ولم يجد بداً من أن يتبعها ، لأنه كان بين الجبال جائعاً مستوحشاً . فلما تبعها هبت الريح فجعلت تصفّق ثيابها على ظهرها فتصفّف له عجيزتها — وكانت ذات عجز — وجعل موسى يعرض مرّة ويفضّ أخرى ، فلما عيل صبره ناداها : يا أمة الله كوني خلفي ، وأريني السمت بقولك . فلما دخل على شعيب إذ هو بالعشاء مهيباً ، فقال له شعيب : اجلس يا شاب فتعشّ ، فقال له موسى عليه السلام : أعوذ بالله ! فقال له شعيب : لم ! أمّا أنت جائع ؟ قال : بلى ، ولكنني أخاف أن يكون هذا عوضاً لما سقيت لهما ، وأنا من أهل بيت لا نبيع شيئاً من ديننا بملء الأرض ذهباً . فقال له شعيب : لا يا شاب ، ولكنها عادتي وعادة آبائي : تقرّي الضيف ونطعم الطعام ، يجلس موسى فأكل . فإن كانت هذه المائة دينار عوضاً لما حدثت فالميتة والدم ولحم الخنزير في حال الاضطراب أحلّ من هذه ، وإن كان لحق في بيت المال فلي فيها نظراء ، فإن ساويت بيننا وإلا فليس لي فيها حاجة .

(٢) بذلاً : أي راجياً بذلك وعطاءك .

(١) الزيادة عن مستند الدارمي .

قلت : هكذا يكون الاقتداء بالكاتب والأنبياء . انظروا إلى هذا الإمام الفاضل والخبر العالم كيف لم يأخذ على عمله عَوْضًا ، ولا على وصيته بَدَلًا ، ولا على نصيحته صَفْدًا ؛ بل بين الحق وصدع ، ولم يلحقه في ذلك خوف ولا فزع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يمنع أحدكم هبة أحد أن يقول أو يقوم بالحق حيث كان » . وفي التنزيل : « يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ » .^(٢)

قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُوا ﴾ قد تقدم معنى التقوى . وقرئ « فَاتَّقُونِي » بالياء ، وقد تقدم . وقال سهل بن عبد الله : قوله « وَإِيَّايَ فَاتَّقُوا » قال : موضع علمي السابق فيكم . « وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ » قال : موضع المكر والاستدراج ؛ لقول الله تعالى : « سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ »^(٣) ، وقوله : « فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ »^(٤) . فما آستثنى نبيًا ولا صديقًا .

قوله تعالى : وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ

تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ اللَّبْس : الخلط . لَبَسَتْ عليه الأمر أَلَيْسَ ، إذا مزجت بينه بمشكله وحقه بباطله ؛ قال الله تعالى : « وَلَلْبَيْتُ عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ »^(٥) . وفي الأمر لُبْسٌ ؛ أى ليس بواضح . ومن هذا المعنى قول علي رضي الله عنه للحارث بن حوط : يا حارث إنه ملبوس عليك ، إن الحق لا يُعرف بالرجال ، اعرف الحق تعرف أهله . وقالت الخنساء :

تري الجليس يقول الحق تحسبه * رُشْدًا وهيئات فأنظر ما به التيسا

صَدِّقَ مقالته وأحذر عداوته ■ وألبس عليه أمورا مثل ما لبسا

(١) الصفد (بالتحريك) : العطاء . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢٠ (٣) راجع ص ١٦١ وما بعدها .

(٤) العبارة هنا غير واضحة . والذي في البحر لأبي حيان : « وقال سهل : « وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ » موضع اليقين بمعرفته ، « وَإِيَّايَ فَاتَّقُوا » موضع العلم السابق وموضع المكر والاستدراج » .

(٥) راجع ج ٧ ص ٣٢٩ و ص ٢٥٤ . (٦) راجع ج ٦ ص ٣٩٤ .

وقال العجاج :

لَمَّا لَبَسَ الْحَقُّ بِالْتَّجَنِّي * غَنِينٌ وَأَسْتَبَدَّلَن زَيْدًا مَنِّي

روى سعيد عن قتادة في قوله : « وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » ، يقول : لا تلبسوا اليهودية والنصرانية بالإسلام ، وقد علمتم أن دين الله — الذي لا يقبل غيره ولا يجزى إلا به — الإسلام ، وأن اليهودية والنصرانية بدعة وليست من الله . والظاهر من قول عنترة :

* وَكَيْتِيَّةٌ لَبَسَتْهَا بِكَيْتِيَّةِ *

أنه من هذا المعنى ؛ ويحتمل أن يكون من اللباس . وقد قيل هذا في معنى الآية ؛ أي لَا تَغُطُّوا . ومنه لبس الثوب ؛ يقال : لبست الثوب ألبسه . ولباس الرجل زوجته ، وزوجها لباسها . قال الجعدي :

إِذَا مَا الضَّجِيعُ تَنَى جَيْدَهَا * تَنَنَتْ عَلَيْهِ فَكَانَتْ لِبَاسًا

وقال الأخطل :

وَقَدْ لَبَسْتُ لِهَذَا الْأَمْرِ أَغْصَرَهُ * حَتَّى تَجَلَّلَ رَأْسِي الشَّيْبُ فَاشْتَعَلَ

واللبوس : كل ما يلبس من ثياب ودرع ؛ قال الله تعالى : « وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ ^(١) » .

ولابست فلانا حتى عرفت باطنه . وفي فلان ملبس ؛ أي مستمتع . قال :

أَلَا إِنْ بَعْدَ الْعُدْمِ لِلرَّءْفَةِ ^(٢) قِنُوءٌ * وَبَعْدَ الْمَشِيبِ طَوْلٌ عُمُرٍ وَمَلَبَسَا

ولبس الكعبة والهودج : ما عليهما من لباس (بكسر اللام) .

قوله تعالى : « بِالْبَاطِلِ » الباطل في كلام العرب خلاف الحق ، ومعناه الزائل . قال البيهقي :

* أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ *

وبطل الشيء يبطل بطلا وبطولا وبطلانا [ذهب ضياعا وخسرا] ، وأبطله غيره .

ويقال : ذهب دمه بطلا ؛ أي هدرًا . والباطل : الشيطان . والبطل : الشجاع ، سمي بذلك لأنه يبطل شجاعة صاحبه . قال النابغة :

لَهُمْ لَوَاءٌ بِأَيْدِي مَا جِدَّ بَطِيلٌ * لَا يَقْطَعُ الْخَرْقَ إِلَّا طَرْفُهُ سَامِي

(١) راجع ج ١١ ص ٣٢٠ (٢) القنوة (بكسر الأول وضمة) : الكسبة .

(٣) الزيادة عن اللسان .

والمرأة بطله . وقد بطل الرجل (بالضم) يبطل بطولة وبطالة ؛ أى صار شجاعا . وبطل الأجير (بالفتح) بطالة ؛ أى تعطل ، فهو بطل . وأختلف أهل التأويل فى المراد بقوله : « أَلْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » ؛ فروى عن ابن عباس وغيره : لا تخطوا ما عندكم من الحق فى الكتاب بالباطل ، وهو التغيير والتبديل . وقال أبو العالية : قالت اليهود : محمد مبعوث ولكن إلى غيرنا . فأقارهم ببعثه حق ، ومحمد أنه بعث إليهم باطل . وقال ابن زيد : المراد بالحق التوراة ، والباطل ما بدلوا فيها من ذكر محمد عليه السلام وغيره . وقال مجاهد : لا تخطوا اليهودية والنصرانية بالإسلام . وقاله قتادة ؛ وقد تقدم .

قلت : وقول ابن عباس أصوب ؛ لأنه عام فيدخل فيه جميع الأقوال . والله المستعان . قوله تعالى : « وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ » يجوز أن يكون معطوفا على « تَلَيْسُوا » فيكون مجزوما ، ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أن ، التقدير : لا يكن منكم لئس الحق وكتمان ؛ أى وأن تكتموه . قال ابن عباس : يعنى كتمانهم أمر النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعرفونه . وقال محمد بن سيرين : نزل عصابة من ولد هارون يثرب لما أصاب بنى إسرائيل ما أصابهم من ظهور المدق عليهم والذلة ، وتلك العصابة هم حملة التوراة يومئذ ، فأقاموا يثرب يرجون أن يخرج محمد صلى الله عليه وسلم بين ظهرائهم ، وهم مؤمنون مصدقون بنبوته ، فمضى أولئك الآباء وهم مؤمنون وخلف الأبناء وأبناء الأبناء فأدركوا محمدا صلى الله عليه وسلم فكفروا به وهم يعرفونه ؛ وهو معنى قوله تعالى : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » (٢) .

قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » جملة فى موضع الحال ؛ أى أن محمدا عليه السلام حق ؛ فكفروهم كان كفر عناد ؛ ولم يشهد تعالى لهم بعلم ، وإنما نهاهم عن كتمان ما علموا . ودل هذا على تغليب الذنب على من واقعه على علم وأنه أعصى من الجاهل . وسيأتى بيان هذا عند قوله تعالى : « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ » (٣) الآية .

قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ » (٤) فيه أربع وثلاثون مسألة :

(١) فى تاج العروس : ■ والبطالة بالكسر والضم لغتان فى البطالة بالفتح بمعنى الشجاعة . الكسر نقسله الليث ، والضم حكاه بعض ونقله صاحب المصباح . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٦ (٣) ص ٣٦٥ .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ أمرٌ معناه الوجوب ، ولا خلاف فيه ؛ وقد تقدم القول في معنى إقامة الصلاة وأشتقاقها وفي جملة من أحكامها ^(١) ، والحمد لله .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَتُوا الزَّكَاةَ ﴾ أمرٌ أيضا يقتضى الوجوب . والإيتاء : الإعطاء . آتيته : أعطيته ؛ قال الله تعالى : ﴿ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ ﴾ . وآتيته — بالقصر من غير مد — جئته ؛ فإذا كان المجيء بمعنى الاستقبال مد ؛ ومنه الحديث : « ولأتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاخبرنه » . وسيأتى .

الثالثة — الزكاة مأخوذة من زكا الشيء إذا نما وزاد ؛ يقال : زكا الزرع والمال يزكو ؛ إذا كثروا زاد . ورجل زكى ؛ أى زائد الخير . وسمى الإخراج من المال زكاة وهو نقص منه من حيث ينمو بالبركة أو بالأجر الذى يثاب به المزكى . ويقال : زرع ذلك بين الزكاة . وزكأت الناقة بولدها تزكأ به : إذا رمت به من بين رجلها . وزكا الفرد : إذا صار زوجا بزيادة الزائد عليه حتى صار شفعا . قال الشاعر :

كانوا خسا أو زكا من دون أربعة * لم يخلقوا وجدود الناس تعالج
جمع جذ ؛ وهو الحظ والبخت . تعالج أى ترتفع . اعتلجت الأرض : طال نباتها . نخسا : الفرد ، وزكا : الزوج .

وقيل : أصلها الشاء الجميل ؛ ومنه زكى القاضى الشاهد . فكأن من يخرج الزكاة يحصل لنفسه الشاء الجميل . وقيل : الزكاة مأخوذة من التطهير ؛ كما يقال : زكا فلان ؛ أى طهر من دنس الجحرة والإغمال . فكأن الخارج من المال يطهره من تبعة الحق الذى جعل الله فيه للساكنين . ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم سمي ما يخرج من الزكاة أوساخ الناس ؛ وقد قال تعالى : « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا » ^(٢) .

الرابعة — وأختلف في المراد بالزكاة هنا ؛ فقيل : الزكاة المفروضة ، لمقارنتها بالصلاة . وقيل : صدقة الفطرية ، قاله مالك في سماع ابن القاسم .

(١) راجع ص ١٦٤ — ١٧٧ من هذا الجزء . (٢) في نسخة : « أو الإغمال » وكذا في تفسير ابن عطية .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٤٤ .

قلت : فعلى الأول — وهو قول أكثر العلماء — فالزكاة في الكتاب مجملة بينها النبي صلى الله عليه وسلم ، فروى الأئمة عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق^(١) ولا فيما دون خمس ذود^(٢) صدقة ولا فيما دون خمس أواق صدقة » . وقال البخاري : « خمس أواق من الورق » . وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فيما سقت السماء والعيون أو كان عثريا^(٣) العشر وما سقى بالنضح نصف^(٤) العشر » . وسيأتي بيان هذا الباب في « الأنعام » إن شاء الله تعالى .

ويأتي في « براءة » زكاة العين والمساشية ، وبين المال الذي لا يؤخذ منه زكاة عند قوله تعالى : « خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً^(٥) » . وأما زكاة الفطر فليس لها في الكتاب نص عليها إلا ما تأوله مالك هنا ، وقوله تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى^(٦) . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى » . والمفسرون يذكرون الكلام عليها في سورة « الأعلى » ، ورأيت الكلام عليها في هذه السورة عند كلامنا على آي الصيام ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر في رمضان ، الحديث . وسيأتي ، فأضافها إلى رمضان .

الخامسة — قوله تعالى : « وَارْكُوعُوا^(٧) » الركوع في اللغة الانحناء بالشخص ، وكل

منحن راكع . قال لبيد :

أَخْبَرَ أَخْبَارَ الْقُرُونِ الَّتِي مَضَتْ * أَدَبٌ كَأَنِّي كَلِمَاتُ رَاكِعٍ

وقال ابن دُرَيْد : الرُّكُوعُ الهُوَّةُ فِي الْأَرْضِ ، لغة يمانية . وقيل : الانحناء يعم الركوع والسجود ، ويستعار أيضا في الانحطاط في المنزلة . قال :

وَلَا تُعَادِ الضَّعِيفَ مَلَكٌ أَنْ * تَرْكِعَ يَوْمًا وَالْدَّهْرُ قَدْ رَفَعَهُ

(١) الوسق (بالفتح) : ستون صاعا ، وهو ثلثمائة وعشرون رطلا عند أهل الحجاز . (٢) الذود من الإبل : ما بين الثنتين إلى التسع . وقيل : ما بين الثلاث إلى العشر . واللفظة مؤنثة ، ولا واحد لها من لفظها . (٣) العثري (بفتح المهملة والثاء المثلثة المخففة وكسر الراء وتشديد الياء) . قال ابن الأثير : هو من النخيل الذي يشرب بعروقه من ماء المطر يجمعه في حفيرة . وقيل : هو العذى (الزرع الذي لا يسقى إلا من ماء المطر لبعده من المياه ، وقيل فيه غير ذلك) . وقيل : هو ما يسقى سبيحا ، والأول أشهر . (٤) النضح (بفتح النون وسكون المعجمة بعدها مهملة) : ماسق من الآبار . (٥) راجع ج ٧ ص ٩٩ . (٦) راجع ج ٨ ص ٤٤٤ . (٧) راجع ج ٢٠ ص ٢١ .

السادسة — وأختلف الناس في تخصيص الركوع بالذكر؛ فقال قوم: جعل الركوع لما كان من أركان الصلاة عبارة عن الصلاة .

قلت: وهذا ليس مختصاً بالركوع وحده؛ فقد جعل الشرع القراءة [عبارة] ^(١) عن الصلاة، والسجود عبارة عن الركعة بكاملها؛ فقال: «وَقُرْآنَ الْفَجْرِ» أى صلاة الفجر، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أدرك سجدة من الصلاة فقد أدرك الصلاة». وأهل الحجاز يطلقون على الركعة سجدة . وقيل: إنما خص الركوع بالذكر لأن بنى إسرائيل لم يكن في صلاتهم ركوع . وقيل: لأنه كان أثقل على القوم في الجاهلية؛ حتى لقد قال بعض من أسلم — أظنه عمران بن حصين — للنبي صلى الله عليه وسلم: على ألا أحرّ إلا قائماً . فمن تأويله على ألا أركع؛ فلما تمكن الإسلام من قلبه أطمأنت بذلك نفسه وأمثل ما أمر به من الركوع .

السابعة — الركوع الشرعى هو أن يحنى الرجل صلبه ويمد ظهره وعنقه ويفتح أصابع يديه ويقبض على ركبتيه ثم يطمئن راکعاً يقول: سبحان ربى العظيم ثلاثاً؛ وذلك أدناه . روى مسلم عن عائشة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين؛ وكان إذا ركع لم يمد يده رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك . وروى البخارى عن أبى حميد الساعدي قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حذو منكبيه ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره ؛ الحديث .

الثامنة — الركوع فرض قرآناً وسنة، وكذلك السجود؛ لقوله تعالى في آخر الحج: «ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا» ^(٢) . وزادت السنة الطمأنينة فيهما والفصل بينهما . وقد تقدم القول في ذلك، وبيننا صفة الركوع آنفاً . وأما السجود فقد جاء مبيناً من حديث أبى حميد الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه . خرجه الترمذى وقال: حديث حسن صحيح . وروى مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اعتدلوا في السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه

(١) زيادة يقتضها السياق . (٢) الإبتصاص . الرفع . والتصويب . الخفض .

(٣) هصر ظهره : أى شاه إلى الأرض . (٤) راجع ج ١٢ ص ٩٨

أنبساط الكلب“ . وعن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا سجدت فضع كفك وأرفع مرفقك“ . وعن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد خَوَى بيديه — يعني جنح حتى يرى وَصَح إبطيه من ورائه — وإذا قعد أطمأن على نَحْذِهِ اليسرى .

التاسعة — وأختلف العلماء فيمن وضع جبهته في السجود دون أنفه أو أنفه دون جبهته ؛ فقال مالك : يسجد على جبهته وأنفه ؛ وبه قال الثوري وأحمد ، وهو قول الشَّعْبِيِّ . قال أحمد : لا يَجْزِيهِ السجود على أحدهما دون الآخر ؛ وبه قال أبو خَيْثَمَةَ ^(١) وأبن أبي شَيْبَةَ . قال إسحاق : إن يسجد على أحدهما دون الآخر فصلاته فاسدة . وقال الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز ، وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة وعبد الرحمن بن أبي ليلى كلهم أمر بالسجود على الأنف . وقالت طائفة : يَجْزِي أن يسجد على جبهته دون أنفه ؛ هذا قول عطاء وطاوس وعكرمة وأبن سيرين والحسن البصري ؛ وبه قال الشافعي وأبو ثور ويعقوب ومحمد . قال ابن المنذر : وقال قائل : إن وضع جبهته ولم يضع أنفه أو وضع أنفه ولم يضع جبهته فقد أساء وصلاته تامة ؛ هذا قول النعمان . قال ابن المنذر : ولا أعلم أحدا سبقه إلى هذا القول ولا تابعه عليه .

قلت : الصحيح في السجود وضع الجبهة والأنف ؛ لحديث أبي حميد ، وقد تقدّم . وروى البخاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجبهة — وأشار بيده إلى أنفه — واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تُكْفِتُ الثياب والشَّعْر“ . وهذا كله بيان لمجمل الصلاة ، فتعين القول به . والله أعلم وروى عن مالك أنه يجزئ أن يسجد على جبهته دون أنفه ؛ كقول عطاء والشافعي . والمختار عندنا قوله الأول ، ولا يجزئ عند مالك إذا لم يسجد على جبهته .

(١) كذا في بعض نسخ الأصل وتفسير العلامي نقلا عن القرطبي . وفي نسخة : « أبو حنيفة » .

(٢) قوله : « ولا تكفّت » : أي لا يفيها ونجمها . يريد جمع الثوب باليدين عند الركوع والسجود .

العاشرة — ويكره السجود على كور العمامة ؛ وإن كان طاقة أو طاقتين ، مثل الثياب التي تستر الركب والقدمين فلا بأس ؛ والأفضل مباشرة الأرض أو ما يسجد عليه . فإن كان هناك ما يؤذيه أزاله قبل دخوله في الصلاة ، فإن لم يفعل فليمسحه مسحة واحدة . وروى مسلم عن معيقيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسقى التراب حيث يسجد قال : " إن كنت فاعلا فواحدة " . وروى عن أنس بن مالك قال : كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة الحر ؛ فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن جبهته من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه .

الحادية عشرة — لما قال تعالى : « أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا » قال بعض علمائنا وغيرهم : يكفي منها ما يسمى ركوعا وسجودا ، وكذلك من القيام . ولم يشترطوا الطمأنينة في ذلك ؛ فأخذوا بأقل الأسم في ذلك ؛ وكأنهم لم يسمعوا الأحاديث الثابتة في إلغاء الصلاة . قال ابن عبد البر : ولا يجزى ركوع ولا سجود ولا وقوف بعد الركوع ، ولا جلوس بين السجدين حتى يعتدل راكعا وواقفا وساجدا وجالسا . وهو الصحيح في الأثر ، وعليه جمهور العلماء وأهل النظر ؛ وهي رواية ابن وهب وأبي مصعب عن مالك . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد تكاثرت الرواية عن ابن القاسم وغيره بوجوب الفصل وسقوط الطمأنينة ؛ وهو وهم عظيم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها وأمر بها وعلمها . فإن كان لابن القاسم عذر أن كان لم يطلع عليها فما لكم أنتم وقد آتته العلم إليكم وقامت الحججة به عليكم ! روى النسائي والدارقطني وعلي بن عبد العزيز عن رفاعة بن رافع قال : كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فدخل المسجد فصلى ، فلما قضى الصلاة جاء فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى القوم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ارجع فصل فإنك لم تصل " وجعل الرجل يصلي وجعلنا نرمق صلاته لا ندرى ما يعيب منها ؛ فلما جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى القوم ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " وعليك أرجع فصل فإنك لم تصل " . قال همام ^(١) : فلا ندرى ، أمره بذلك مرتين أو ثلاثا ؛ فقال له الرجل :

(١) همام هذا ؛ أحد رجال سنن هذا الحديث .

ما أَوْتُ ، فلا أدري ما عبت علي من صلاتي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنه لا تتم صلاة أحدكم حتى يُسبغ الوضوء كما أمره الله فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين ثم يكبر الله تعالى ويُتلى عليه ثم يقرأ أم القرآن وما أذن له فيه وتيسر ثم يكبر فيركع فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله ويسترنخي ثم يقول سمع الله لمن حمده ويستوى قائماً حتى يقيم صلبه يأخذ كل عظم مأخذه ثم يكبر فيسجد فيمكن وجهه — قال همّام : وربما قال : جبهته — من الأرض حتى تطمئن مفاصله ويسترنخي ثم يكبر فيستوى قاعداً على مقعده ويقيم صلبه — فوصف الصلاة هكذا أربع ركعات حتى فرغ ، ثم قال : — لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك " . ومثله حديث أبي هريرة أخرجه مسلم ، وقد تقدّم .

قلت : فهذا بيان الصلاة المجملة في الكتاب بتعليم النبي عليه السلام وتبليغه إياها بجميع الأنام ، فمن لم يقف عند هذا البيان وأخل بما فرض عليه الرحمن ، ولم يمثل ما بلغه عن نبية عليه السلام كان من جملة من دخل في قوله تعالى : « تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ » . على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . روى البخاري عن زيد بن وهب قال : رأى حذيفة رجلاً لا يتم الركوع ولا السجود فقال : ما صليت ولو متّ لمّت على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمد صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : « مَعَ الرَّائِعِينَ » « مع » تقتضي الميعية والجمعية ؛ ولهذا قال جماعة من أهل التأويل بالقرآن : إن الأمر بالصلاة أولاً لم يقتض شهود الجماعة ، فأمرهم بقوله « مع » شهود الجماعة . وقد اختلف العلماء في شهود الجماعة على قولين ؛ فالذي عليه الجمهور أن ذلك من السنن المؤكدة ، ويجب على من أدام التخلّف عنها من غير عذر العقوبة . وقد أوجها بعض أهل العلم فرضاً على الكفاية . قال ابن عبد البر : وهذا قول صحيح ؛ لإجماعهم على أنه لا يجوز أن يجتمع على تعطيل المساجد كلها من الجماعات . فإذا قامت الجماعة في المسجد فصلاة المنفرد في بيته جائزة ؛ لقوله عليه السلام : " صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد " (٢) بسبع وعشرين درجة " . أخرجه مسلم من حديث ابن عمر . وروى عن أبي هريرة رضي الله

عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً". وقال داود: الصلاة في الجماعة فرض على كل أحد في خاصته كالجمعة ؛ وأحتج بقوله عليه السلام : "لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد" خرجه أبو داود وصححه أبو محمد عبد الحق ؛ وهو قول عطاء بن أبي رباح وأحمد بن حنبل وأبي ثور وغيرهم . وقال الشافعي : لا أرخص لمن قدر على الجماعة في ترك إتيانها إلا من عذر ؛ حكاه ابن المنذر . وروى مسلم عن أبي هريرة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجلٌ أعشى فقال : يا رسول الله ، إنه ليس لى قائد يقودنى إلى المسجد ؛ فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلى في بيته ؛ فرخص له ؛ فلما ولى دعاه فقال : ^(١) "[هل] تسمع النداء بالصلاة" قال نعم ؛ قال : "فأجب" . وقال أبو داود في هذا الحديث : "لا أجد لك رخصة" . خرجه من حديث ابن أم مكتوم ؛ وذكر أنه كان هو السائل . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من سمع النداء فلم يمنعهُ من إتيانه عذر - قالوا : وما العذر ؟ قال : خوفٌ أو مرض - لم تُقبل منه الصلاة التى صلى" . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه مغراء العبدى . والصحيح موقوف على ابن عباس : "من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له" . على أن قاسم بن أصبغ ذكره في كتابه فقال : حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي ، قال حدثنا سليمان بن حرب ، حدثنا شعبة عن حبيب بن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من سمع النداء فلم يُجب فلا صلاة له إلا من عذر" . وحسبك بهذا الإسناد صحة . ومغراء العبدى روى عنه أبو إسحاق . وقال ابن مسعود : ولقد رأيتُنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ؛ وقال عليه السلام : "بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصُّبح لا يستطيعونهما" . قال ابن المنذر : ولقد روينَا عن غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا : "من سمع النداء فلم يُجب من غير عذر فلا صلاة له" منهم ابن مسعود وأبو موسى الأشعرى . وروى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

الله صلى الله عليه وسلم : "لقد هممت أن أمر قتيق فيجمعوا حزماً من حطب ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست لهم علة فأحرقها عليهم" . هذا ما أحتج به من أوجب الصلاة في الجماعة فرضاً ، وهي ظاهرة في الوجوب ، وحملها الجمهور على تأكيد أمر شهود الصلوات في الجماعة ؛ بدليل حديث ابن عمر وأبي هريرة . وحملوا قول الصحابة وما جاء في الحديث من أنه "لا صلاة له" على الكمال والفضل ؛ وكذلك قوله عليه السلام لأبن أم مكتوم : "فأجب" على الندب . وقوله عليه السلام : "لقد هممت" لا يدل على الوجوب الحتم ؛ لأنه هم ولم يفعل ؛ وإنما مخرجه مخرج التهديد والوعيد للنافقين الذين كانوا يتخلفون عن الجماعة والجمعة .

يبين هذا المعنى ما رواه مسلم عن عبد الله قال : « من سره أن يليق الله غداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن ، فإن الله شرع لنبيكم صلى الله عليه وسلم سنن الهدى » وإنهن من سنن الهدى ؛ ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ، ولو تركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم لضللتهم ؛ وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط عنه بها سيئة ، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف » . فبين رضي الله عنه في حديثه أن الاجتماع سنة من سنن الهدى وتركه ضلال ؛ ولهذا قال القاضي أبو الفضل عياض : اختلف في التماؤ على ترك ظاهر السنن ؛ هل يقاقل عليها أولاً ؛ والصحيح قتلهم ؛ لأن في التماؤ عليها إمامتها .

قلت : فعلى هذا إذا أقيمت السنة وظهرت جازت صلاة المنفرد وصحت . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة" (٢)

(١) معناه : يمسكه رجلان من جانيه بمضديه يعتمد عليهما .

(٢) التمر : الدفع . أى لا يقيمه من موضعه ؛ وهو معنى قوله بعده : "لا يريد إلا الصلاة" .

وحطّ عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه والملائكة يصلّون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلّى فيه يقولون اللهمّ أرحمه اللهمّ آغفر له اللهمّ تبّ عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يُحدث فيه . قيل لأبي هريرة : ما يحدث ؟ قال : يَفْسُو أو يَضْرِبُ .

الثالثة عشرة — وأختلف العلماء في هذا الفضل المضاف للجماعة ؛ هل لأجل الجماعة فقط حيث كانت ، أو إنما يكون ذلك الفضل للجماعة التي تكون في المسجد ؛ لما يلازم ذلك من أفعال تختص بالمساجد كما جاء في الحديث ؛ قولان . والأول أظهر ؛ لأن الجماعة هو الوصف الذي علّق عليه الحكم . والله أعلم . وما كان من إكثار الخطأ إلى المساجد وقصد الإتيان إليها والمكث فيها فذلك زيادة ثواب خارج عن فضل الجماعة . والله أعلم .

الرابعة عشرة — وأختلفوا أيضا هل تفضل جماعة جماعة بالكثرة وفضيلة الإمام ؟ فقال مالك : لا . وقال ابن حبيب : نعم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كثر فهو أحب إلى الله » . رواه أبي بن كعب وأخرجه أبو داود ، وفي إسناده لين .

الخامسة عشرة — وأختلفوا أيضا فيمن صلّى في جماعة هل يُعيد صلاته تلك في جماعة أخرى ؟ فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم : إنما يعيد الصلاة في جماعة مع الإمام من صلّى وحده في بيته وأهله أو في غير بيته ؛ وأما من صلّى في جماعة وإن قلت فإنه لا يعيد في جماعة أكثر منها ولا أقل . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود بن علي : جائز لمن صلّى في جماعة ووجد جماعة أخرى في تلك الصلاة أن يعيدها معهم إن شاء ؛ لأنها نافلة وسنة . وروى ذلك عن حذيفة بن اليمان وأبي موسى الأشعري وأنس بن مالك وصلة بن زفر والشّعبي والنخعي ، وبه قال حماد بن زيد وسليمان بن حرب .

أحتج مالك بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تُصلّى صلاة في يوم مرتين » . ومنهم من يقول : لا تصلّوا . رواه سليمان بن يسار عن ابن عمر . وآتفق أحمد وإسحاق على أن معنى

هذا الحديث أن يصلي الإنسان الفريضة ، ثم يقوم فيصليها ثانية ينوي بها الفرض مرة أخرى ؛ فأما إذا صلاها مع الإمام على أنها سنة أو تطوع فليس بإعادة الصلاة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أمرهم بإعادة الصلاة في جماعة : ” إنها لكم نافلة “ . من حديث أبي ذر وغيره .

السادسة عشرة — روى مسلم عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : [■] يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرةً فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سناً ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على تكريمه إلا بإذنه “ وفي رواية ” سنناً “ مكان ” سناً “ . وأخرجه أبو داود وقال : قال شعبة : فقلت لإسماعيل ما تكريمته ؟ قال : فراشه . وأخرجه الترمذي وقال : حديث أبي مسعود حديث حسن صحيح ، والعمل عليه عند أهل العلم .

قالوا : أحق الناس بالإمامة أقرؤهم لكتاب الله وأعلمهم بالسنة . وقالوا : صاحب المنزل أحق بالإمامة . وقال بعضهم : إذا أذن صاحب المنزل لغيره فلا بأس أن يصلي به . وكرهه بعضهم وقالوا : السنة أن يصلي صاحب البيت . قال ابن المنذر : رويناه عن الأشعث بن قيس أنه قدم غلاماً وقال : إنما أقدم القرآن . ومن قال : يؤم القوم أقرؤهم ابن سيرين والثوري وإسحاق وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : بهذا نقول ؛ لأنه موافق للسنة . وقال مالك : يتقدم القوم أعلمهم إذا كانت حاله حسنة ، وإن لسن حقاً . وقال الأوزاعي : يؤمهم أفقههم ؛ وكذلك قال الشافعي وأبو ثور إذا كان يقرأ القرآن ؛ وذلك لأن الفقيه أعرف بما ينوبه من الحوادث في الصلاة . وتأولوا الحديث بأن الأقرأ من الصحابة كان الأفقه ؛ لأنهم كانوا يتفقهون في القرآن ، وقد كان من عرفهم الغالب تسميتهم الفقهاء بالقراء ؛ وأستدلوا بتقديم النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه أبا بكر لفضله وعلمه . وقال إسحاق : إنما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم ليدل على أنه خليفته بعده . ذكره أبو عمر في التمهيد . وروى أبو بكر البزار بإسناد حسن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : " إذا سافرتُم فليؤتكم أقرؤكم وإن كان أصغرَكم وإذا أمتكم فهو أميركم " . قال : لا نعلمه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من رواية أبي هريرة بهذا الإسناد .

قلت : إمامة الصغير جائزة إذا كان قارئاً . ثبت في صحيح البخاري عن عمرو بن سلمة قال : كُتبَ بماءٍ مُمَرَّ^(١) الناس وكان يُمَرُّ بنا الرِّبَّانُ فَنَسَّأَلُهم ما للناس ؟ ما هذا الرجل ؟ فيقولون : يزعم أن الله أرسله « أَوْحَى إِلَيْهِ كَذَا ! أَوْحَى إِلَيْهِ كَذَا ! فَكَنتُ أَحْفَظُ ذَلِكَ الْكَلَامَ فَكَأَنَّمَا يَقَرُّ^(٢) فِي صَدْرِي » وكانت العرب تَلَوُّمُ بِإِسْلَامِها فيقولون : أَتَرْكُوهُ وَقَوْمَهُ ، فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ ؛ فَلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ الْفَتْحِ بَادِرَ كُلِّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ ، وَبَدَرَ أَبِي قَوْمِي بِإِسْلَامِهِمْ ، فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ : جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ نَبِيِّ اللَّهِ حَقًّا ، قَالَ : « صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤذِّنْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْتِمِّمْ أَكْثَرَكُمْ قَرَأْنَا » . فَنَظَرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ مِنِّي قَرَأْنَا لِمَا كُنْتُ أَتْلُقُ مِنَ الرِّبَّانِ ، فَقَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا أَبْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سَنِينَ ، وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصَتْ عَنِّي ، فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ : « أَلَا تَغْطُونَ عَنَّا أَسْتَقَرَّ قَارِئُكُمْ ! فَاشْتَرَوْا فَقَطِّعُوا لِي قَيْصِمًا ، فَمَا فَرَحْتُ بِشَيْءٍ فَرَحْتُ بِذَلِكَ الْقَمِيصِ . وَمَنْ أَجَازَ إِمَامَةَ الصَّبِيِّ » غَيْرَ الْبَالِغِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَإِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوَيْهَ ، وَآخِثَارُهُ أَبْنُ الْمُنْذَرِ إِذَا عَقَلَ الصَّلَاةَ وَقَامَ بِهَا ؛ لِدُخُولِهِ فِي جُمْلَةِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرؤُهُمْ » ولم يستثن ، ولحديث عمرو ابن سلمة . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : يَوْمٌ فِي سَائِرِ الصَّلَوَاتِ وَلَا يَوْمٌ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ؛ وَقَدْ كَانَ قَبْلُ يَقُولُ : وَمِنْ أَجْزَاءِ إِمَامَتِهِ فِي الْمَكْتُوبَةِ أَجْزَاءُ إِمَامَتِهِ فِي الْأَعْيَادِ ، غَيْرَ أَنِّي أَكْرَهُ فِيهَا إِمَامَةَ غَيْرِ الْوَالِي . وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ : لَا يَوْمُ الْغَلَامِ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ حَتَّى يَحْتَلِمَ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَوْمٌ لَيْسَ مَعَهُمْ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ فَإِنَّهُ يُؤْتِمُّهُمْ الْغَلَامُ الْمَرَاهِقُ . وَقَالَ الزَّهْرِيُّ : إِنْ أَضْطَرُّوا إِلَيْهِ أَمَّهُمْ . وَمَنْعَ ذَلِكَ جُمْلَةَ مَالِكٍ وَالثَّوْرِيِّ وَأَصْحَابُ الرَّأْيِ .

السابعة عشرة - الائتمام بكل إمام بالغ مسلم حرٍّ على استقامة جائزٍ من غير خلاف ، إذا كان يعلم حدود الصلاة ولم يكن يلحن في أم القرآن لَحْنًا يُخِلُّ بِالْمَعْنَى ؛ مِثْلُ أَنْ يَكْسِرَ الْكَافَ (١) بِشَدِيدِ الرَّاءِ مَجْرُورَةً صَفَةً لِمَاءً ، وَيَجُوزُ فَتْحُهَا ؛ أَيْ مَوْضِعَ مَرُورِهِمْ . (٢) يَقَرُّ (بِقَافٍ مَفْتُوحَةٍ) مِنَ الْقَرَارِ . وَفِي رِوَايَةٍ « يَقْرَأُ » بِأَلْفٍ مَقْصُورَةٍ أَيْ يَجْمَعُ ، أَوْ بِهَمْزَةٍ مِنَ الْقِرَاءَةِ . وَفِي رِوَايَةٍ « يَقْرَأُ » أَيْ يَلْصُقُ . (٣) تَلَوُّمٌ : تَنْظُرٌ . (٤) فِي الْأَصُولِ : « أَلَا تَغْطُوا ... » بِحَذْفِ النُّونِ ، وَلَا مَقْتَضَى لَهُ .

من ■ إِيَّاكَ نَعْبُدُ » ويضم التاء في « أَنْعَمْتَ » . ومنهم من راعى تفريق الطاء من الضاد ؛ وإن لم يفرّق بينهما لا تصح إمامته ؛ لأن معناهما يختلف . ومنهم من رخص في ذلك كله إذا كان جاهلاً بالقراءة وأتم مثله . ولا يجوز الائتمام بامرأة ولا خنثى مُشكّل ولا كافراً ولا مجنون ولا أُمّياً ، ولا يكون واحداً من هؤلاء إماماً بحال من الأحوال عند أكثر العلماء ، على ما يأتي ذكره ، إلا الأُمّى لمثله . قال علماءنا : لا تصح إمامة الأُمّى الذي لا يحسن القراءة مع حضور القارئ له ولا لغيره ؛ وكذلك قال الشافعي . فإن أتم أُمّياً مثله صحّت صلاتهم عندها وعند الشافعي . وقال أبو حنيفة : إذا صلى الأُمّى بقوم يقرءون وبقوم أُمّيين فصلاتهم كلهم فاسدة . وخالفه أبو يوسف فقال : صلاة الإمام ومن لا يقرأ تامة . وقالت فرقة : صلاتهم كلهم جائزة ؛ لأن كلاً مؤدّ فرضه ، وذلك مثل المتيمم يصلي بالمُتطهرين بالماء ■ والمصلي قاعدا يصلي بقوم قيام صلاتهم مجزئة في قول من خالفنا ؛ لأن كلا مؤدّ فرض نفسه .

قلت : وقد يحتاج لهذا القول بقوله عليه السلام : « ^(١) أَلَا يَنْظُرُ الْمَصْلِيُّ [إِذَا صَلَّى] كَيْفَ يَصْلِي فَإِنَّمَا يَصْلِي لِنَفْسِهِ » أخرجه مسلم . وإن صلاة المأموم ليست مرتبطة بصلاة الإمام ، والله أعلم . وكان عطاء بن أبي رباح يقول : إذا كانت امرأته تقرأ كبر هو وتقرأ هي ؛ فإذا فرغت من القراءة كبر وركع وسجد وهي خلفه تصلي . وروى هذا المعنى عن قتادة .

الثامنة عشرة — ولا بأس بإمامة الأعمى والأعرج والأشّل والأقّطع والخصي والعبد إذا كان كل واحد منهم عالماً بالصلاة . وقال ابن وهب : لا أرى أن يؤتم الأقّطع والأشّل ؛ لأنه متقص عن درجة الكمال ، وكرهت إمامته لأجل النقص . وخالفه جمهور أصحابه وهو الصحيح ؛ لأنه عضو لا يمنع فقده فرضاً من فروض الصلاة بخازت الإمامة الراتبه مع فقده كالعين ؛ وقد روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن أُمّ مكتوم يؤتم الناس وهو أعمى ، وكذا الأعرج والأقّطع والأشّل والخصي قياساً ونظراً ، والله أعلم . وقد روى عن أنس بن مالك أنه قال في الأعمى : وما حاجتهم إليه ! وكان ابن عباس وعُتبان ابن مالك يؤتمان وكلاهما أعمى ؛ وعليه عامة العلماء .

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

التاسعة عشرة — وأختلفوا في إمامة ولد الزنى؛ فقال مالك: أكره أن يكون إماماً راتباً. وكره ذلك عمر بن عبد العزيز. وكان عطاء بن أبي رباح يقول: له أن يؤم إذا كان مرضياً، وهو قول الحسن البصري والزهرى والنخعي وسفيان الثوري والأوزاعي وأحمد وإسحاق. وتجزئ الصلاة خلفه عند أصحاب الرأي، وغيره أحب إليهم. وقال الشافعي: أكره أن ينصب إماماً راتباً من لا يعرف أبوه، ومن صلى خلفه أجره. وقال عيسى بن دينار: لا أقول بقول مالك في إمامة ولد الزنى وليس عليه من ذنب أبيه شيء. ونحوه قال ابن عبد الحكم إذا كان في نفسه أهلاً للإمامة. قال ابن المنذر: يؤم لدخوله في جملة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَهُمْ". وقال أبو عمر: ليس في شيء من الآثار الواردة في شرط الإمامة ما يدل على مراعاة نسب؛ وإنما فيها الدلالة على الفقه والقراءة والصلاح في الدين.

الموفية عشرين — وأما العبد فروى البخاري عن ابن عمر قال: لما قدم المهاجرون الأتولون العصبية — موضع بقاء — قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤمهم سالم مولى أبي حذيفة وكان أكثرهم قرآناً. وعنه قال: كان سالم مولى أبي حذيفة يؤم المهاجرين الأولين وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بقاء، فهم أبو بكر وعمر وزيد وعامر ابن ربيعة؛ وكانت عائشة يؤمها عبدها ذكران من المصحف. قال ابن المنذر: وأُمَّ أبو سعيد مولى أبي أسيد — وهو عبد — نفرًا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، منهم حذيفة وأبو مسعود.

ورخص في إمامة العبد النخعي والشعبي والحسن البصري والحكم والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي؛ وكره ذلك أبو مجلز. وقال مالك: لا يؤمهم إلا أن يكون العبد قارئاً ومن معه من الأحرار لا يقرءون إلا أن يكون في عيد أو جمعة فإن العبد لا يؤمهم فيها. ويجزئ عند الأوزاعي إن صلوا وراءه. قال ابن المنذر: العبد داخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم: "يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَهُمْ".

الحادية والعشرون — وأما المرأة فروى البخاري عن أبي بكرة قال: لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال: "إن يفلح قوم ولّوا أمرهم".

أمّارة“ . وذكر أبو داود عن عبد الرحمن بن خالد عن أمّ ورقة بنت عبد الله قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها في بيتها ، قال : وجعل لها مؤذنا يؤذن لها وأمرها أن تؤم أهل دارها . قال عبد الرحمن : فأنا رأيت مؤذنها شيخا كبيرا . قال ابن المنذر : والشافعي يوجب الإعادة على من صلى من الرجال خلف المرأة . وقال أبو ثور : لا إعادة عليهم . وهذا قياس قول المُنْزَنِيّ .

قلت : وقال علماؤنا لا تصح إمامتها للرجال ولا للنساء . وروى ^(١) ابن أيمن جواز إمامتها للنساء . وأما الخُثَنِيّ المشكّل فقال الشافعي : لا يؤم الرجال ويؤم النساء . وقال مالك : لا يكون إماما بحال ؛ وهو قول أكثر الفقهاء .

الثانية والعشرون — الكافر المخالف للشرع كاليهودي والنصراني يؤم المسلمين وهم لا يعلمون بكفره . وكان الشافعي وأحمد يقولان : لا يجزئهم ويعيدون . وقاله مالك وأصحابه ؛ لأنه ليس من أهل القرية . وقال الأوزاعي : يعاقب . وقال أبو ثور والمُنْزَنِيّ لا إعادة على من صلى خلفه ، ولا يكون بصلاته مسلماً عند الشافعي وأبي ثور . وقال أحمد : يجبر على الإسلام .

الثالثة والعشرون — وأما أهل البدع من أهل الأهواء كالمعتزلة والجهمية وغيرهما فذكر البخاري عن الحسن : صلّ ، وعليه بدعته . وقال أحمد : لا يصلي خلف أحد من أهل الأهواء إذا كان داعية إلى هواه . وقال مالك : يصلي خلف أئمة الجور ، ولا يصلي خلف أهل البدع من القدرية وغيرهم . وقال ابن المنذر : كل من أخرجته بدعته إلى الكفر لم تجز الصلاة خلفه ، ومن لم يكن كذلك فالصلاة خلفه جائزة ؛ ولا يجوز تقديم من هذه صفته .

الرابعة والعشرون — وأما الفاسق يجوارحه كالزاني وشارب الخمر ونحو ذلك فاختلف المذهب فيه ؛ فقال ابن حبيب : من صلى وراء من شرب الخمر فإنه يعيد أبداً ، إلا أن يكون الولي الذي تؤدى إليه الطاعة ، فلا إعادة على من صلى خلفه إلا أن يكون حينئذ سكران . قاله

(١) في نسخة : « ابن أبي أيمن » .

من لقيت من أصحاب مالك . وروى من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر : " لا تَوَقِّنْ امرأة رجلا ولا يَوَقِّنْ أعرابي مهاجرا ولا يَمَقِّنْ فاجرا " إلا أنت يكون ذلك ذا سلطان . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه علي بن زيد بن جُدعان عن سعيد بن المسيب ، والأكثر يضعف علي بن زيد . وروى الدارقطني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن سرَّكم أن تُزَكُّوا صلاتكم فقمتموا خياركم " . في إسناده أبو الوليد خالد بن إسماعيل الخزومي وهو ضعيف ، قاله الدارقطني . وقال فيه أبو أحمد بن عدي : كان يضع الحديث على ثقات المسلمين ، وحديثه هذا يرويه عن ابن جريح عن عطاء عن أبي هريرة . وذكر الدارقطني عن سلام بن سليمان عن عمر بن محمد بن واسع عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " آجعلوا أئمتكم خياركم فإنهم وقد فيما بينكم وبين الله " . قال الدارقطني : عمر هذا هو عند عمر بن يزيد قاضي المدائن ، وسلام بن سليمان أيضا مدائني ليس بالقوي ، قاله عبد الحق .

الخامسة والعشرون — روى الأئمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فأركعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد وإذا سجد فأسجدوا وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون " .

وقد اختلف العلماء فيمن ركع أو خفض قبل الإمام عامدا على قولين : أحدهما — أن صلاته فاسدة إن فعل ذلك فيها كلها أو في أكثرها ، وهو قول أهل الظاهر وروى عن ابن عمر . ذكر سنيذ قال حدثنا ابن علية عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي الورد الأنصاري قال : صليت إلى جنب ابن عمر فجعلت أرفع قبل الإمام وأضع قبله ، فلما سلم الإمام أخذ ابن عمر بيدي فلوانى وجذبنى ، فقلت : مالك ! قال : من أنت ؟ قلت : فلان بن فلان ، قال : أنت من أهل بيت صدق ! فما يمنعك أن تصلي ؟ قلت : أو ما رأيته إلى جنبك ! قال : قد رأيته ترفع قبل الإمام وتضع قبله وإنه لا صلاة لمن خالف الإمام . وقال الحسن بن حنيفة فيمن ركع أو سجد قبل الإمام ثم رفع من ركوعه أو سجوده قبل أن يركع الإمام أو يسجد :

لم يعتد بذلك ولم يحزه . وقال أكثر الفقهاء : مَنْ فعل ذلك فقد أساء ولم تفسد صلاته ؛ لأن الأصل في صلاة الجماعة والالتزام فيها بالأئمة سنة حسنة ، فمن خالفها بعد أن أدى فرض صلاته بطهارتها وركوعها وسجودها وفرائضها فليس عليه إعادتها وإن أسقط بعض سننها ؛ لأنه لو شاء أن ينفرد فصلى قبل إمامه تلك الصلاة أجزأت عنه ؛ وبئس ما فعل في تركه الجماعة . قالوا : ومن دخل في صلاة الإمام فركع بركوعه وسجد بسجوده ولم يكن في ركعة وإمامه في أخرى فقد آتدى وإن كان يرفع قبله ويخفض قبله ؛ لأنه بركوعه يركع وبسجوده يسجد ويرفع وهو في ذلك تبع له . إلا أنه مسمى في فعله ذلك لخلافه سنة المأموم المجتمع عليها .

قلت : ما حكاه ابن عبد البر عن الجمهور ينبيء على أن صلاة المأموم عندهم غير مرتبطة بصلاة الإمام ؛ لأن الإتياع الحسى والشرعى مفقود ، وليس الأمر هكذا عند أكثرهم . والصحيح في الأثر والنظر القول الأول ؛ فإن الإمام إنما جعل ليؤتم به ويُقتدى به بأفعاله ؛ ومنه قوله تعالى : « إني جاعلٌ للناس إماماً » (١) أى يأتون بك ؛ على ما يأتى بيانه .

هذا حقيقة الإمام لغة وشرعاً ، فمن خالف إمامه لم يتبعه ؛ ثم أن النبي صلى الله عليه وسلم بين فقال : « إذا كبر فكبروا » الحديث . فأتى بالفاء التى توجب التعقيب ، وهو المبين عن الله مراده . ثم أوعد من رفع أو ركع قبل وعيداً شديداً فقال : « أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار أو صورته صورة حمار » . أخرجه الموطأ والبخارى ومسلم وأبو داود وغيرهم . وقال أبو هريرة : إنما ناصيته بيد شيطان . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلُّ عملٍ ليس عليه أمرنا فهو ردٌّ » . يعنى مردود . فمن تعمّد خلاف إمامه عالماً بأنه مأمور باتباعه منهى عن مخالفته ففسد استخف بصلاته وخالف ما أمر به ؛ فواجب ألا تجزى عنه صلاته تلك ؛ والله أعلم .

السادسة والعشرون — فإن رفع رأسه ساهياً قبل الإمام فقال مالك رحمه الله : السنة فيمن سها ففعل ذلك في ركوع أو في سجود أن يرجع راکعاً أو ساجداً وينتظر الإمام ، وذلك خطأ ممن فعله ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به

فلا تختلفوا عليه». قال ابن عبد البر : ظاهر قول مالك هذا لا يوجب الإعادة على من فعله عامداً؛ لقوله : «وذلك خطأ ممن فعله» ؛ لأن السأى الإثم عنه موضوع .

السابعة والعشرون — وهذا الخلاف إنما هو فيما عدا تكبيرة الإحرام والسلام، أما السلام فقد تقدم القول فيه . وأما تكبيرة الإحرام فالجمهور على أن تكبير المأموم لا يكون إلا بعد تكبير الإمام، إلا ما روي عن الشافعي في أحد قوليهِ : أنه إن كبر قبل إمامه تكبيرة الإحرام أجزأت عنه ؛ لحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى الصلاة فلما كبر أنصرف وأومأ إليهم — أى كما أتم — ثم خرج ثم جاء ورأسه تقطر فضلى بهم ؛ فلما انصرف قال : «إني كنت جنباً فَنَسِيتُ أَنْ أَغْتَسِلَ» . ومن حديث أنس «فكبر وكبرنا معه» وسيأتى بيان هذا عند قوله تعالى : «وَلَا جُنُبًا» في «النساء» إن شاء الله تعالى .^(١)

الثامنة والعشرون — وروى مسلم عن أبي مسعود قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلاة ويقول : «أَسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلَفُوا فَتَخْتَلَفَ قُلُوبُكُمْ لِيَأْنِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيِ ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ» . قال أبو مسعود : فأتى اليوم أشدَّ اختلافاً . زاد من حديث عبد الله : «وَأَيُّكُمْ وَهَيْشَاتُ الْأَسْوَاقِ» . وقوله : «أَسْتَوُوا» أمرٌ بتسوية^(٢) الصفوف وخاصة الصف الأول وهو الذى يلي الإمام، على ما يأتى بيانه في سورة «الحجر» . إن شاء الله تعالى . وهناك يأتى الكلام على معنى هذا الحديث بحول الله تعالى .

التاسعة والعشرون — وأختلف العلماء في كيفية الجلوس في الصلاة لاختلاف الآثار في ذلك ؛ فقال مالك وأصحابه : يُفَضَّى المصلي بأليتيه إلى الأرض وينصب رجله اليمنى ويتبني رجله اليسرى ؛ لما رواه في مؤلفه عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراههم الجلوس في التشهد فنصب رجله اليمنى وثنى رجله اليسرى وجلس على وركه الأيسر ولم يجلس على قدمه، ثم قال : أرانى هذا عبد الله بن عمر، وحدثني أن أباه كان يفعل ذلك .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٠٤ (٢) الهبشة (مثل الهوشة) : الاختلاط والمنازعة وارتفاع الأصوات .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٠

قلت : وهذا المعنى قد جاء في صحيح مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، وكان إذا ركع لم يُشَيِّخْ رأسه ولم يُصَوِّبه ، ولكن بين ذلك ، وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوى قائماً ، وكان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوى جالساً ، وكان يقول في كل ركعتين التحية ، وكان يقرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى ، وكان ينهى عن عقبة الشيطان ، وينهى أن يقرش الرجل ذراعيه آفتراش السَّجْع ، وكان يختم الصلاة بالتسليم .

قلت : ولهذا الحديث — والله أعلم — قال ابن عمر : إنما سُنَّة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى وتثنى اليسرى . وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن حتح : ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى ، لحديث وائل بن حجر ، وكذلك قال الشافعي وأحمد وإسحاق في الجلسة الوسطى . وقالوا في الآخرة من الظهر أو العصر أو المغرب أو العشاء كقول مالك ؛ لحديث أبي حميد الساعدي رواه البخاري قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حَذَوَ مَسِكَيْهِ ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هَصَرَ ظهره ، فإذا رفع استوى حتى يعود كل فقار مكانه ، فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل بأطراف أصابع رجله القبلة ، وإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب الأخرى ، وإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعدته . قال الطبري : إن فعل هذا فحسن ، كل ذلك قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الموفية الثلاثين — مالك عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعاوي أنه قال : رأيت عبد الله بن عمر وأنا أعبث بالخصباء في الصلاة ، فلما آنصرف نهاني فقال : أصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ؛ قلت : وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ؟ قال : كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على نخذه اليمنى وقبض أصابعه

(١) عقبة الشيطان : قال ابن الأثير : « هو أن يضع أليته على عقبيه بين السجدين » وهو الذي يجعله بعض الناس الإقعاء . وقيل : « هو أن يترك عقبيه غير مقبولين في الوضوء » .

كلها وأشار بأصبعه التي تلى الإبهام ، ووضع كفه اليسرى على نخذه اليسرى ؛ وقال هكذا كان يفعل . قال ابن عبد البر : وما وصفه ابن عمر من وضع كفه اليمنى على نخذه اليمنى وقبض أصابع يده تلك كلها إلا السبابة منها فإنه يشير بها ، ووضع كفه اليسرى على نخذه اليسرى مفتوحة مفروجة الأصابع ؛ كل ذلك سنة في الجلوس في الصلاة ^{وهو} مجمع عليه لا خلاف عليه بين العلماء فيها ، وحسبك بهذا . إلا أنهم اختلفوا في تحريك أصبعه السبابة ، فمنهم من رأى تحريكها ، ومنهم من لم يره . وكل ذلك مروى في الآثار الصحاح المسندة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وجميعه مباح ، والحمد لله . وروى سفيان بن عيينة هذا الحديث عن مسلم بن أبي مريم بمعنى ما رواه مالك وزاد فيه : قال سفيان : وكان يحيى بن سعيد حدثناه عن مسلم ثم لقيناه فسمعته منه وزادني فيه : قال : " هي مذبّة الشيطان لا يسهو أحدهم ما دام يشير بأصبعه ويقول هكذا " .

قلت : روى أبو داود في حديث ابن الزبير أنه عليه السلام كان يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها . وإلى هذا ذهب بعض العراقيين ، فمنع من تحريكها . وبعض علمائنا رأوا أن مذهبها إشارة إلى دوام التوحيد . وذهب أكثر العلماء من أصحاب مالك وغيرهم إلى تحريكها ، إلا أنهم اختلفوا في الموالاة بالتحريك على قولين ؛ تأول من والاه بأن قال : إن ذلك يذكر بموالاة الحضور في الصلاة ؛ وبأنها مقمعة ومدفوعة للشيطان على ما روى سفيان . ومن لم يوال رأى تحريكها عند التلظ بكماتى الشهادة ، وتأول في الحركة كأنها نطق بتلك الجارحة بالتوحيد ؛ والله أعلم .

الحادية والثلاثون — واختلفوا في جلوس المرأة في الصلاة ؛ فقال مالك : هي كالرجل ، ولا تحالفه فيما بعد الإحرام إلا في اللباس والجهر . وقال الثوري : تسدل المرأة جلبابها من جانب واحد ؛ ورواه عن إبراهيم التيمي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : تجلس المرأة كأيسر ما يكون لها . وهو قول الشعبي : تقعد كيف تيسر لها . وقال الشافعي : تجلس بأسر ما يكون لها .

الثانية والثلاثون — روى مسلم عن طاوس قال : قلنا لابن عباس في الإقعاء على القدمين ؟ فقال : هي السنّة ؛ فقلنا له : إنا نراه جفاء بالرجل ؛ فقال ابن عباس : ^(١) [بل] هي سنّة نبيك صلى الله عليه وسلم . وقد اختلف العلماء في صفة الإقعاء ما هو ؛ فقال أبو عبيد : الإقعاء جلوس الرجل على أليتيه ناصباً نخذه مثل إقعاء الكلب والسبع . قال ابن عبد البر : وهذا إقعاء مجتمّع عليه لا يختلف العلماء فيه . وهذا تفسير أهل اللغة وطائفة من أهل الفقه . وقال أبو عبيد : وأما أهل الحديث فإنهم يجعلون الإقعاء أن يجعل أليتيه على عقبيه بين السجدين . قال القاضي عياض : والأشبه عندى في تأويل الإقعاء الذى قال فيه ابن عباس إنه من السنّة ؛ الذى فسّره الفقهاء من وضع الأليتين على العقبين بين السجدين ؛ وكذا جاء مفسّراً عن ابن عباس : من السنّة أن تمس عقبك أليتك . رواه إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عنه ؛ ذكره أبو عمر . قال القاضي : وقد روى عن جماعة من السلف والصحابه أنهم كانوا يفعلونه ، ولم يقل بذلك عامة فقهاء الأمصار وسمّوه إقعاء . ذكر عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أنه رأى ابن عمر وابن عباس وابن الزبير يقعون بين السجدين .

الثالثة والثلاثون — لم يختلف من قال من العلماء بوجوب التسليم وعدم وجوبه أن التسليمة الثانية ليست بفرض ، إلا ما روى عن الحسن بن حنّ أنه أوجب التسليمتين معاً . قال أبو جعفر الطحاوى : لم نجد عن أحد من أهل العلم الذين ذهبوا إلى التسليمتين أن الثانية من فرائضها غيره . قال ابن عبد البر : من حجة الحسن بن صالح في إيجابه التسليمتين جميعاً — وقوله : إن من أحدث بعد الأولى وقبل الثانية فسدت صلاته — قوله صلى الله عليه وسلم : ” تحليلها التسليم “ . ثم بين كيف التسليم فكان يسلم عن يمينه وعن يساره . ومن حجة من أوجب التسليمة الواحدة دون الثانية قوله صلى الله عليه وسلم : ” تحليلها التسليم “ قالوا : والتسليمة الواحدة يقع عليها اسم تسليم .

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

قلت : هذه المسئلة مبنية على الأخذ بأقل الاسم أو بآخره ، ولما كان الدخول في الصلاة بتكبيرة واحدة بإجماع فكذلك الخروج منها بتسليمة واحدة ، إلا أنه تواردت^(١) السنن الثابتة من حديث ابن مسعود - وهو أكثرها تواترا - ومن حديث وائل بن حجر الحضرمي وحديث عمار وحديث البراء بن عازب وحديث ابن عمر وحديث سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين . روى ابن جريج وسليمان بن بلال وعبد العزيز ابن محمد الدراوردي كلهم عن عمرو بن يحيى المازني عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان قال قلت لأبن عمر : حدثني عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كانت ؟ فذكر التكبير كلما رفع رأسه وكلما خفضه ، وذكر السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه ، السلام عليكم ورحمة الله عن يساره . قال ابن عبد البر : وهذا إسناد مدني صحيح ، والعمل المشهور بالمدينة التسليمة الواحدة ، وهو عمل قد توارثه أهل المدينة كبرا عن كابر ، ومثله يصح فيه الاحتجاج بالعمل في كل بلد ؛ لأنه لا يخفى لوقوعه في كل يوم مرارا . وكذلك العمل بالكوفة وغيرها مستفيض عندهم بالتسليمتين ومتوارث عندهم أيضا . وكل ما جرى هذا المجرى فهو اختلاف في المباح كالأذان ، وكذلك لا يروى عن عالم بالمجاز ولا بالعراق ولا بالشام ولا بمصر إنكار التسليمة الواحدة ولا إنكار التسليمتين بل ذلك عندهم معروف ، وحديث التسليمة الواحدة رواه سعد بن أبي وقاص وعائشة وأنس ؛ إلا أنها معلولة لا يصححها أهل العلم بالحديث .

الرابعة والثلاثون - روى الدراقطني عن ابن مسعود أنه قال : من السنة أن يخفي التشهد . وأختار مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو : التحيات لله الزيات لله الطيبات الصلوات لله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله . وأختار الشافعي وأصحابه والليث بن سعد تشهد ابن عباس ؛ قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ، فكان يقول : " التحيات المباركات الصلوات الطيبات

(١) في نسخة : « تواترت » .

لله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله . « وأختار الثوري والكوفيون وأكثر أهل الحديث تشهد ابن مسعود الذي رواه مسلم أيضا قال : كنا نقول في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم . السلام على الله ، السلام على فلان ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم : " إن الله هو السلام فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين — فإذا قالها أصابت كل عبد [لله] صالح في السماء والأرض — أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من المسألة ما شاء " . وبه قال أحمد وإسحاق وداود . وكان أحمد بن خالد بالأندلس يختاره ويميل إليه . وروى عن أبي موسى الأشعري مرفوعا ووقوفا نحو تشهد ابن مسعود . وهذا كله اختلاف في مباح ليس شيء منه على الوجوب ، والحمد لله وحده . فهذه جملة من أحكام الإمام والمأموم تضمنها قوله جل وعز : « وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّائِضِينَ » . وسيأتي القول في القيام في الصلاة عند قوله تعالى : « وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » .^(٢) ويأتي هناك حكم الإمام المريض وغيره من أحكام الصلاة ، ويأتي في « آل عمران »^(٣) حكم صلاة المريض غير الإمام ، ويأتي في « النساء »^(٤) في صلاة الخوف حكم المفترض خلف المتنفل ، ويأتي في سورة « مريم »^(٥) حكم الإمام يصلي أرفع من المأموم ، إلى غير ذلك من الأوقات والأذان والمساجد ؛ وهذا كله بيان لقوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » . وقد تقدم في أول السورة جملة من أحكامها ، والحمد لله على ذلك .

قوله تعالى : أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَسْلُونَ

الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾

فيه تسع مسائل :

- | | | |
|-----------------------|--------------------|--------------------|
| (١) الزيادة عن مسلم . | (٢) راجع ج ٣ ص ٢١٣ | (٣) راجع ج ٤ ص ٣١١ |
| (٤) راجع ج ٥ ص ٣٥١ | (٥) راجع ج ١١ ص ٨٥ | |

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ هذا استفهام معناه التوبيخ ، والمراد في قول أهل التأويل علماء اليهود . قال ابن عباس : كان يهود المدينة يقول الرجل منهم لصهره ولذى قرابته ولمن بينه وبينه رضاع من المسلمين : أثبت على الذى أنت عليه وما يأمر بك به هذا الرجل — يريدون مجدا صلى الله عليه وسلم — فإن أمره حق ؛ فكانوا يأمرون الناس بذلك ولا يفعلونه . وعن ابن عباس أيضا : كان الأخبار يأمرون مقلديهم وأتباعهم باتباع التوراة ، وكانوا يخالفونها في جحدهم صفة مجد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن جريج : كان الأخبار يحضون على طاعة الله وكانوا هم يواقعون المعاصي . وقالت فرقة : كانوا يحضون على الصدقة ويخلون . والمعنى متقارب . وقال بعض أهل الإشارات : المعنى أطلبون الناس بحقائق المعاني وأتم تخالفون عن ظواهر رسومها ! .

الثانية — في شدة عذاب من هذه صفته ؛ روى حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ليلة أُسرى بي مررت على ناس تُقرض شفاههم بمقاريض من نار ، فقلت يا جبريل من هؤلاء ؟ قال هؤلاء الخطباء من أهل الدنيا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون “ . وروى أبو أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم يجرّون قصبهم في نار جهنم فيقال لهم من أتم ؟ فيقولون نحن الذين كنا نأمر الناس بالخير وننسى أنفسنا “ .

قلت : وهذا الحديث وإن كان فيه لين ؛ لأن في سنده الخصب بن جحدر كان الإمام أحمد يستضعفه ، وكذلك ابن معين يرويه عن أبي غالب عن أبي أمامة صدى بن عجلان الباهلي ، وأبو غالب هو — فيما حكى يحيى بن معين — حَزَّوْر القرشي مولى خالد بن عبد الله ابن أسيد . وقيل : مولى باهلة . وقيل : مولى عبد الرحمن الحضرمي ، كان يختلف إلى

(١) كذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل (ج ٣ ص ١٢٠) وتفسير الفخر الرازي (ج ١ ص ٤٩٦) .

وفي الأصول : « من أمتك » . (٢) سيأتي معنى « القصب » .

الشام في تجارته . قال يحيى بن معين : هو صالح الحديث ، فقد رواه مسلم في صحيحه بمعناه عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار ^(١) [بالرحى] فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم [تكن ^(١)] تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى قد كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية “ .

القُصْب (بضم القاف) : المِعى ، وجمعه أقصاب . والأقتاب : الأمعاء ، واحدها قتب . ومعنى « فتندلق » : فتخرج بسرعة . وروينا « فتندلق » .

قلت : فقد دلّ الحديث الصحيح وألفاظ الآية على أن عقوبة من كان عالماً بالمعروف والمنكر وبوجوب القيام بوظيفة كل واحد منهما أشد من لم يعلمه ؛ وإنما ذلك لأنه كالمستهمين بحرمات الله تعالى ، ومستخف بأحكامه ، وهو ممن لا ينتفع بعلمه ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه “ . أخرجه ابن ماجه في سننه .

الثالثة — اعلم وفقك الله تعالى أن التوبيخ في الآية بسبب ترك فعل البر لا بسبب الأمر بالبر ، ولهذا ذم الله تعالى في كتابه قوما كانوا يأمرُونَ بأعمال البر ولا يعملون بها ؛ ويُنْهَوْنَ به توبيخاً يُتلى على طول الدهر إلى يوم القيامة فقال : « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ » الآية . وقال منصور الفقيه فأحسن :

إِن قَوْمًا يَأْمُرُونَ * بِالَّذِي لَا يَفْعَلُونَ

لِمَجَانِينَ وَإِنْ هُمْ * لَمْ يَكُونُوا يَصْرَعُونَ

وقال أبو العتاهية :

وصفّت النَّفْسَ حَتَّى كَأَنَّكَ ذُو نَفْسٍ * وَرِيحُ الْخَطَايَا مِنْ ثِيَابِكَ تَسْطَعُ

(١) الزيادة من صحيح مسلم .

وقال أبو الأسود الدؤلي :

لَا تَنْتَهَ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِيَ مِثْلَهُ * عَارٌّ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ
وَأَبْدَأَ بِنَفْسِكَ فَأَنْهَاهَا عَنْ غِيَاهَا * فَإِنْ أَتَيْتَ عَنْهُ فَأَنْتَ حَكِيمٌ
فَهَذَا يُقْبَلُ إِنْ وَعِظْتَ وَيُقْتَدَى ■ بِالْقَوْلِ مِنْكَ وَيَنْفَعُ التَّعْلِيمُ

وقال أبو عمرو بن مطر : حضرت مجلس أبي عثمان الخيري الزاهد فخرج وقعد على موضعه الذي كان يقعد عليه للتذكير، فسكت حتى طال سكوته، فناداه رجل كان يعرف بأبي العباس : ترى أن تقول في سكوتك شيئا ؟ فأنشأ يقول :

وغير تقيٍّ يأمر الناس بالتثقي * طيبٌ يداوى والطبيبُ مريضٌ

قال : فأرتفعت الأصوات بالبكاء والضحجج .

الرابعة - قال إبراهيم النخعي : إني لأكره القصص لثلاث آيات ■ قوله تعالى : « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ » الآية ، وقوله : « لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ^(١) » وقوله : « وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَنْتُمْ عَنْهُ ^(٢) » . وقال سلم بن عمرو :

مَا أَفْجَحَ التَّزْهِيدَ مِنْ وَاعِظٍ ■ يُزْهَدُ النَّاسُ وَلَا يَزْهَدُ
لَوْ كَانَ فِي تَزْهِيدِهِ صَادِقًا * أَصْحَى وَأَمْسَى بَيْتُهُ الْمَسْجِدُ
إِنْ رَفَضَ الدُّنْيَا فَمَا بِالْهُ * يَسْتَمْنَحُ النَّاسُ وَيَسْتَرْفِدُ
وَالرِّزْقُ مَقْسُومٌ عَلَى مَنْ تَرَى ■ يَنْأَلُهُ الْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ ^(٣)

وقال الحسن لمطرف بن عبد الله : عِظْ أَصْحَابَكَ ؛ فقال إني أخاف أن أقول ما لا أفعل ؛ قال : يرحمك الله ! وأينا يفعل ما يقول ! ويؤدّ الشيطان أنه قد ظفر بهذا ، فلم يأمر أحد بمعروف ولم ينه عن منكر . وقال مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن سمعت سعيد بن جبير يقول : لو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء ■ ما أمر

(١) راجع ج ١٨ ص ٧٧ (٢) راجع ج ٩ ص ٨٩ (٣) كذا في الأصول . والصحيح أن

الآيات للجهاز وهو ابن أخت سلم بن عمرو الخاسر . راجع الأغاني (ج ٤ ص ٧٦) طبع دار الكتب المصرية .

(٤) كذا في الأغاني . وفي الأصول : « يسعى له » .

(١) أحد بمعروف ولا نهى عن منكر . قال مالك : وصدق ، من ذا الذى ليس فيه شيء .
الخامسة - قوله تعالى : ﴿ يَا بَرِّ ﴾ البر هنا الطاعة والعمل الصالح . والبر : الصدق .
والبر : ولد الثعلب . والبر : سوق الغنم ؛ ومنه قولهم : « لا يعرف هيراً من بر » أى لا يعرف
دعاء الغنم من سوقها . فهو مشترك ؛ وقال الشاعر :

لَا هُمْ رَبٌّ إِنْ بَكَرَا دُونَكَ * يَبْرُكُ النَّاسُ وَيَفْجَرُونَكَ^(٢)
أراد بقوله « يبرك الناس » : أى يطيعونك . ويقال : إن البر الفؤاد فى قوله :
أكون مكان البر منه ودونه^(٣) . وأجعل مالى دونه وأوامره

والبر (بضم الباء) معروف ، و (بفتحها) الإجلال والتعظيم ؛ ومنه ولد بر وبار ؛ أى يعظم
والديه ويكرمهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ أى تتركون . والنسيان (بكسر النون)
يكون بمعنى الترك ؛ وهو المراد هنا ، وفى قوله تعالى : ﴿ تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ ﴾^(٤) ، وقوله : « فلما
تَسُوا مَا دُكُّوا بِهِ »^(٥) ، وقوله : « وَلَا تَسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ »^(٦) . ويكون خلاف الذكر
والحفظ ؛ ومنه الحديث : « نَسِيَ آدَمُ فَنَسِيَتْ ذَرْيَتُهُ » . وسياى . يقال : رجل نسيان
(بفتح النون) : كثير النسيان للشيء . وقد نَسِيتَ الشيء نَسِيَانًا ، ولا تقل نَسِيَانًا (بالتحريك) ؛
لأن النسيان إنما هو تنسية نَسَا العرق . وأنفس : جمع نفس ، جمع قلة . والنفس : الروح ؛
يقال : خرجت نفسه ، قال أبو نحرش :

نجا سالم والنفس منه بشدقه * ولم ينج إلا جفن سيف ومئذرا

أى يجفن سيف ومئذرا . ومن الدليل على أن النفس الروح قوله تعالى : « اللَّهُ يَتَوَقَّى
الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا »^(٧) يريد الأرواح ؛ فى قول جماعة من أهل التأويل على ما يأتى . وذلك

(١) فى نسخة : « عليه » . (٢) كذا فى البحر المحيط لأبى حيان . وفى الأصول : « بكوا » بالواو .
وفى تفسير الشوكانى : « إن يكونوا » . (٣) كذا فى الأصول واللسان مادة « بر » . وفى شرح القاموس :
* يكون مكان البرمى ودونه *

(٤) راجع ج ٨ ص ١٩٩ (٥) راجع ج ٦ ص ٤٢٦ (٦) راجع ج ٣ ص ٢٠٨

(٧) راجع ج ١٥ ص ٢٦٠

بين في قول بلال للنبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب : أخذ بنفسى يا رسول الله الذى أخذ بنفسك . وقوله عليه السلام في حديث زيد بن أسلم : " إن الله قبض أرواحنا ولو شاء لردّها إلينا في حين غير هذا " . رواهما مالك ، وهو أولى ما يقال به . والنفس أيضا الدم ؛ يقال : سالت نفسه ؛ قال الشاعر :^(١)

تسيل على حد السيوف نفوسنا * وليست على غير الطُّبَات تسيل^(٢)

وقال إبراهيم التَّخَيّمي : ما ليس له نفس سائلة فإنه لا ينجس الماء إذا مات فيه . والنفس أيضا الجسد ؛ قال الشاعر :^(٣)

نُبِّئْتُ أن بنى سَحِيمٍ أَدْخَلُوا ■ أَيْبَاتِهِمْ تَامُورَ نَفْسِ الْمُنْذِرِ

والتامور أيضا : الدم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تُتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾) توبيخ عظيم لمن فهم . « وتُتْلُونَ » : تقرأون . « الكتاب » : التوراة . وكذا من فعل فعلهم كان مثلهم . وأصل التلاوة الاتباع ، ولذلك استعمل في القراءة ؛ لأنه يتبع بعض الكلام ببعض في حروفه حتى يأتى على نسقه ؛ يقال : تلوته إذا تبعته تُلُوًّا ، وتلوت القرآن تلاوة . وتلوت الرجل تُلُوًّا إذا خذله . والتَّلِيَّة والتَّلاوة (بضم التاء) : البقية ؛ يقال : تَلَيْت لى من حق تلاوة وتَلِيَّة ؛ أى بقيت . وأتليت : أبقيت . وتلتيت حق إذا تلبعته حتى تستوفيه . قال أبو زيد : تَلَّى الرجل إذا كان بآخر رمق .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾) أى أفلا تمنعون أنفسكم من مواجهة هذه الحال المردية لكم . والعقل : المنع ؛ ومنه عقال البعير ؛ لأنه يمنع عن الحركة . ومنه العقل للدية ؛ لأنه يمنع ولى المقتول عن قتل الجانى . ومنه اعتقال البطن واللسان . ومنه يقال للحصن : مَعْقِل . والعقل : نقيض الجهل . والعقل : ثوب أحمر يتخذ نساء العرب تُغَشَّى به الهودج ؛ قال علقمة :

عَقْلًا وَرَقًّا تكاد الطير تخطفه * كأنه من دم الأجواف مدموم

(١) هو السمول . (٢) في اللسان : « حد الطُّبَات » . (٣) هو أوُس بن حجر ؛ يحرض

عمرو بن هند على بنى حنيفة وهم قلة أبيه المنذر بن ماء السماء . أى حملوا دمه إلى أَيْبَاتِهِمْ . (عن اللسان) .

المدموم (بالدال المهملة) : الأحمر، وهو المراد هنا . والمدموم : الممتلئ شحاً من البعير وغيره .
ويقال : هما ضربان من البرود . قال ابن فارس : والعقل من شيات الثياب ما كان نقشه
طولاً، وما كان نقشه مستديراً فهو الرِّقْم . وقال الزجاج : العاقل من عمل بما أوجب الله
عليه ، فمن لم يعمل فهو جاهل .

التاسعة — أتفق أهل الحق على أن العقل كائن موجود ليس بقديم ولا معدوم؛
لأنه لو كان معدوما لما اختلف بالانحصاف به بعض الذوات دون بعض ؛ وإذا ثبت
وجوده فيستحيل القول بقدمه ؛ إذ الدليل قد قام على أن لا قديم إلا الله تعالى ، على ما يأتي
بيانه في هذه السورة وغيرها ، إن شاء الله تعالى .

وقد صارت الفلاسفة إلى أن العقل قديم ؛ ثم منهم من صار إلى أنه جوهر لطيف
في البدن ينبت شعاعه منه بمنزلة السراج في البيت ، يفصل به بين حقائق المعلومات . ومنهم
من قال : إنه جوهر بسيط ؛ أي غير مركب . ثم اختلفوا في محله ؛ فقالت طائفة منهم :
محله الدماغ ؛ لأن الدماغ محل الحس . وقالت طائفة أخرى : محله القلب ، لأن القلب
معدن الحياة ومادة الحواس . وهذا القول في العقل بأنه جوهر فاسد ، من حيث إن
الجواهر متماثلة ؛ فلو كان جوهر عقلا لكان كل جوهر عقلا . وقيل : إن العقل هو
المدرَك للأشياء على ما هي عليه من حقائق المعاني . وهذا القول وإن كان أقرب مما قبله
فيبعد عن الصواب من جهة أن الإدراك من صفات الحس ، والعقل عرض يستحيل
ذلك منه كما يستحيل أن يكون ملتذا ومشتهيا . وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري والأستاذ
أبو إسحاق الأسفرائني وغيرهما من المحققين : العقل هو العلم ، بدليل أنه لا يقال : عقلت
وما علمت ، أو علمت وما عقلت . وقال القاضي أبو بكر : العقل علوم ضرورية بوجوب
الواجبات وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات ؛ وهو اختيار أبي المعالي في الإرشاد ؛
وأختار في البرهان أنه صفة يتأني بها دَرَكَ العلوم . وأعرض على مذهب القاضي وأستدل
على فساد مذهبه . وحكى في البرهان عن المحاسب أنه قال : العقل غريزة . وحكى الأستاذ

أبو بكر عن الشافعي وأبي عبد الله بن مجاهد أنهما قالا : العقل آلة التمييز . وحكى عن أبي العباس القلانسي أنه قال : العقل قوة التمييز . وحكى عن المحاسبي أنه قال : العقل أنوار وبصائر . ثم رتب هذه الأقوال وحملها على محامل فقال : والأولى ألا يصح هذا النقل عن الشافعي ولا عن ابن مجاهد ، فإن الآلة إنما تستعمل في الآلة المثبتة واستعمالها في الأعراض مجاز . وكذلك قول من قال : إنه قوة ، فإنه لا يعقل من القوة إلا القدرة ، والقلانسي أطلق ما أطلقه توسعاً في العبارات ، وكذلك المحاسبي . والعقل ليس بصورة ولا نور ، ولكن تستفاد به الأنوار والبصائر . وسيأتي في هذه السورة بيان فائدته في آية التوحيد إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ** (٤٥)

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾** الصبر : الحبس في اللغة . وقيل فلان صبراً ؛ أي أمسك وحبس حتى ألتف . وصبرت نفسي على الشيء : حبستها . والمصبورة التي نهي عنها في الحديث هي المحبوسة على الموت ، وهي المجتمة . وقال عنتره : فصبرت عارفةً لذلك حرّة ۝ ترسو إذا نفّس الجبان تطلّع

الثانية - أمر تعالى بالصبر على الطاعة وعن المخالفة في كتابه فقال : **«وَأَصْبِرُوا»** . يقال : فلان صابر عن المعاصي ؛ وإذا صبر عن المعاصي فقد صبر على الطاعة ؛ هذا أصح ما قيل . قال النحاس : ولا يقال لمن صبر على المصيبة : صابر ؛ إنما يقال : صابر على كذا . فإذا قلت : صابر مطلقاً فهو على ما ذكرنا ؛ قال الله تعالى : **«إِنَّمَا يُوقِ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ»** (٣)

الثالثة - قوله تعالى : **﴿وَالصَّلَاةِ﴾** خص الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات تنويهاً بذكرها . وكان عليه السلام إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة ؛ ومنه ما روى أن عبد الله

(١) في بعض نسخ الأصل : « في الآلة المبنية » . (٢) راجع ج ٢ ص ١٩١ .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٤١ . (٤) حزبه ، أي نزل به فزع أو أصابه غم .

آبَن عَبَّاسٍ يُعَيَّ لَهُ أَخُوهُ قُتَيْمٌ — وَقِيلَ بِنْتُ لَهُ — وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَاسْتَرْجَعَ وَقَالَ : عَوْرَةُ سَتَرَهَا اللَّهُ ، وَمَوْئِدَةٌ كَفَّاهَا اللَّهُ ، وَأَجْرُ سَاقِهِ اللَّهُ . ثُمَّ نَحَىَّ عَنِ الطَّرِيقِ وَصَلَّى ، ثُمَّ أَنْصَرَفَ إِلَى رَاحِلَتِهِ وَهُوَ يَقْرَأُ : « وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » . فَالصَّلَاةُ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ فِي الشَّرْعِيَّةِ . وَقَالَ قَوْمٌ : هِيَ الدُّعَاءُ عَلَى عُرْفِهَا فِي اللُّغَةِ ، فَتَكُونُ الْآيَةُ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ مُشَبَّهَةً لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ » ، لِأَنَّ الثَّبَاتَ هُوَ الصَّبْرُ ، وَالذِّكْرُ هُوَ الدُّعَاءُ . وَقَوْلُ ثَالِثٍ ، قَالَ مُجَاهِدٌ : الصَّبْرُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الصُّومُ ، وَمِنْهُ قِيلَ لِرَمَضَانَ : شَهْرُ الصَّبْرِ ، بِجَاءِ الصُّومِ وَالصَّلَاةِ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ فِي الْآيَةِ مُتَنَاسِبًا فِي أَنَّ الصِّيَامَ يَمْنَعُ مِنَ الشَّهَوَاتِ وَيُزَهِّدُ فِي الدُّنْيَا ، وَالصَّلَاةُ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ، وَتُخَشِّعُ وَيُقْرَأُ فِيهَا الْقُرْآنُ الَّذِي يَذْكُرُ الْآخِرَةَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الرَّابِعَةُ — الصَّبْرُ عَلَى الْأَذَى وَالطَّاعَاتِ مِنْ بَابِ جِهَادِ النَّفْسِ وَقَعْمِهَا عَنْ شَهَوَاتِهَا وَمَنْعِهَا مِنْ تَطَاوُلِهَا ، وَهُوَ مِنْ أَخْلَاقِ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ . قَالَ يَحْيَى بْنُ يَمَانَ : الصَّبْرُ أَلَّا تُنْتَقَى حَالَةٌ سِوَى مَا رَزَقَكَ اللَّهُ ، وَالرِّضَا بِمَا قَضَى اللَّهُ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاكَ وَآخِرَتِكَ . وَقَالَ الشَّعْبِيُّ : قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : الصَّبْرُ مِنَ الْإِيمَانِ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ . قَالَ الطَّبْرِيُّ : وَصَدَّقَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْإِيمَانَ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالْجَوَارِحِ ، فَمَنْ لَمْ يَصْبِرْ عَلَى الْعَمَلِ بِجَوَارِحِهِ لَمْ يَسْتَحِقْ الْإِيمَانَ بِالْإِطْلَاقِ . فَالصَّبْرُ عَلَى الْعَمَلِ بِالْأَشْرَافِ نَظِيرُ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ لِلْإِنْسَانِ الَّذِي لَا تَمَامَ لَهُ إِلَّا بِهِ .

الْخَامِسَةُ — وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى جِزَاءَ الْأَعْمَالِ وَجَعَلَ لَهَا نِهَاجًا وَحَدًّا فَقَالَ : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالٍ ^(١) » . وَجَعَلَ جِزَاءَ الصَّدَقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوْقَ هَذَا فَقَالَ : « مِثْلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةٍ ^(٢) » الْآيَةَ . وَجَعَلَ أَجْرَ الصَّابِرِينَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ، وَمَدَحَ أَهْلَهُ فَقَالَ : « إِنْ تَمَّ يَوْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . وَقَالَ : « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ^(٣) » . وَقَدْ قِيلَ : إِنَّ الْمُرَادَ بِالصَّابِرِينَ فِي قَوْلِهِ : « إِنْ تَمَّ يَوْفَى الصَّابِرُونَ » أَيْ الصَّامِعُونَ ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي صَحِيحِ السُّنَنِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الصِّيَامُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ » فَلَمْ يَذْكُرْ ثَوَابًا مُقَدَّرًا كَمَا لَمْ يَذْكُرْهُ فِي الصَّبْرِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

السادسة — من فضل الصبر وصف الله تعالى نفسه به ، كما في حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” ليس أحد أوليس شيء أصبر على أدنى سمعه من الله تعالى إنهم ليدعون له ولدا وإنه ليعافيههم ويرزقهم “ . أخرجه البخاري . قال علماءنا : وصف الله تعالى بالصبر إنما هو بمعنى الحلم ، ومعنى وصفه تعالى بالحلم هو تأخير العقوبة عن المستحقين لها ، ووصفه تعالى بالصبر لم يرد في التنزيل وإنما ورد في حديث أبي موسى ، وتأوله أهل السنة على تأويل الحلم ، قاله ابن فورك وغيره . وجاء في أسمائه « الصبور » للبالغة في الحلم عن عصاه .

السابعة — قوله تعالى : (وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ) اختلف المتأولون في عود الضمير من قوله : « وإِنَّهَا » ؛ فقيل : على الصلاة وحدها خاصة ؛ لأنها تكبر على النفوس مالا يكبر الصوم . والصبر هنا : الصوم . فالصلاة فيها سجن النفوس ، والصوم إنما فيه منع الشهوة ؛ فليس من منع شهوة واحدة أو شهوتين كمن منع جميع الشهوات . فالصائم إنما منع شهوة النساء والطعام والشراب ، ثم ينسبط في سائر الشهوات من الكلام والمشى والنظر إلى غير ذلك من ملاقة الخلق ، فيتسلى بتلك الأشياء عما منع . والمصلي يمتنع من جميع ذلك ، بخوارجه كلها مقيدة بالصلاة عن جميع الشهوات . وإذا كان ذلك كانت الصلاة أصعب على النفس ومكابدتها أشد ، فلذلك قال : « وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ » . وقيل : عليهما ، ولكنه كنى عن الأغلب وهو الصلاة ؛ كقوله : « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ، وقوله : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفُوا إِلَيْهَا » . فرد الكناية إلى الفضة ؛ لأنها الأغلب والأعم ، وإلى التجارة ؛ لأنها الأفضل والأهم . وقيل : إن الصبر لما كان داخلا في الصلاة أعاد عليها ؛ كما قال : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ » . ولم يقل : يرضوهما ؛ لأن رضا الرسول داخل في رضا الله جل وعز ؛ ومنه قول الشاعر :
(٤)

إِنَّ شَرَّ الشَّبَابِ وَالشَّعَرِ الْأَسَدُ * وَدَ مَا لَمْ يُعَاصَ كَانَ جَنُونًا

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٠٩

(١) راجع ج ٨ ص ١٢٣ — ١٢٧

(٤) هو حسان بن ثابت .

(٣) راجع ج ٨ ص ٩٣

ولم يقل يعاصيا ، ردّ إلى الشباب لأن الشَّعر داخل فيه . وقيل : ردّ الكناية إلى كل واحد منهما لكن حذف اختصارا ؛ قال الله تعالى : « وَجَعَلْنَا آيَن مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً » (١) ولم يقل آيتين ؛ ومنه قول الشاعر (٢) :

فمن يك أمسى بالمدينة رحله * فإني وقيار بها لغريب
وقال آخر (٣) :

لكل همٍّ من الهموم سعة * والصُّبحُ والمُسَيُّ لافلاح معه

أراد : لغريبان ، لافلاح معهما . وقيل : على العبادة التي يتضمَّنهما بالمعنى ذكر الصبر والصلاة . وقيل : على المصدر ، وهي الاستعانة التي يقتضيها قوله : « وآسَئِينُوا » . وقيل : على إجابة حمد عليه السلام ؛ لأن الصبر والصلاة مما كان يدعو إليه . وقيل : على الكعبة ؛ لأن الأمر بالصلاة إنما هو إليها . « وكبيرة » معناه ثقيلة شاقة ، خبر « إن » . ويجوز في غير القرآن : وإنه لكبيرة . « إلا على الخاشعين » فإنها خفيفة عليهم . قال أرباب المعاني : إلا على من أُيد في الأزل بخصائص الاجتهاء والهدى .

الثامنة — قوله تعالى : « عَلَى الْخَاشِعِينَ » الخاشعون جمع خاشع وهو المتواضع . والخشوع : هيئة في النفس يظهر منها في الجوارح سكون وتواضع . وقال قتادة : الخشوع في القلب ، وهو الخوف وغض البصر في الصلاة . قال الزجاج : الخاشع الذي يرى أثر الذل والخشوع عليه ؛ كخشوع الدار بعد الإقواء . هذا هو الأصل . قال النابغة :

رَمَادٌ كَكُحْلِ الْعَيْنِ لَا يَأْأَيُّهُ * وَنَوَى كَحُذْمِ الْحَوْضِ أَثْلَمُ خَاشِعُ

ومكان خاشع : لا يُهتدى له . وخَشَعَتِ الأصوات أى سكنت . وخَشَعَتِ نَحْرَاشِيَّ صدره إذا ألقى بصاقاً لزجاً . وخَشَعَ ببصره إذا غَضَّه . والخُشْعة : قطعة من الأرض رخوة ؛ وفي الحديث : « كانت خُشْعة على الماء ثم دُحيت بعد » (٤) . وبلدة خاشعة : مغبرة لا منزل

(١) راجع ج ١٢ ص ١٢٦ (٢) هو ضابط البرجي ؛ كما في اللسان مادة (فير) والكمال للبرد ج ١

ص (١٨١) طبع أوربا . (٣) هو الأضبط بن قريع السعدي ؛ عن اللسان مادة (مسا) .

(٤) الذي في نهاية ابن الأثير مادة (خشع) : « كانت الكعبة خشعة على الماء فدحيت منها الأرض » .

بها . قال سفيان الثوري : سألت الأعمش عن الخشوع فقال : يا ثوري ، أنت تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ! سألت إبراهيم النخعي عن الخشوع ، فقال : أعيمش ! تريد أن تكون إماما للناس ولا تعرف الخشوع ! ليس الخشوع بأكل الخشن ولبس الخشن وتطأ طؤ الرأس ! لكن الخشوع أن ترى الشريف والدنيء في الحق سواء ، وتخشع لله في كل فرض أفترض عليك . ونظر عمر بن الخطاب إلى شاب قد نكس رأسه فقال : يا هذا ! ارفع رأسك ، فإن الخشوع لا يزيد على ما في القلب . وقال علي بن أبي طالب : الخشوع في القلب ، وأن تلين كفيك للرب المسلم ، وألا تلتفت في صلاتك . وسيأتي هذا المعنى مجودا عند قوله تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ »^(١) . فمن أظهر للناس خشوعا فوق ما في قلبه فإنما أظهر نفاقا على نفاق . قال سهل بن عبد الله : لا يكون خاشعا حتى تخشع كل شعرة على جسده ، لقول الله تبارك وتعالى : « تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ »^(٢) .

قلت : هذا هو الخشوع المحمود ؛ لأن الخوف إذا سكن القلب أوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه . فتراه مطرقا متادبا متذلا . وقد كان السلف يمتهدون في ستر ما يظهر من ذلك ؛ وأما المذموم فتكلفه والتباكي ومطأطة الرأس كما يفعله الجهال ليروا بعين البر والإجلال ، وذلك خدع من الشيطان ، وتسويل من نفس الإنسان . روى الحسن أن رجلا تنفس عند عمر بن الخطاب كأنه يتحازن ؛ فلكزه عمر ، أو قال لكبه . وكان عمر رضي الله عنه إذا تكلم أسمع ، وإذا مشى أسرع ، وإذا ضرب أوجع ، وكان ناسكا صادقا ، وخاشعا حقا . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : الخاشعون هم المؤمنون حقا .

قوله تعالى : « الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ »^(٣)

قوله تعالى : « الَّذِينَ يَظُنُّونَ »^(٤) « الذين » في موضع خفض على النعت للخاشعين ، ويجوز الرفع على القطع . والظن هنا في قول الجمهور بمعنى اليقين ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ »^(٥) وقوله : « فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا »^(٦) . قال دريد بن الصمة :

فقلت لهم ظنوا بالفتى مدبج * سرائهم في الفارسي المسرد

(١) راجع ج ١٢ ص ١٠٢ (٢) راجع ج ١٥ ص ٢١٨ (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٧٠ (٤) راجع ج ١١ ص ٣

وقال أبو دُواد :

رُبَّ هَمٍّ فَرَجَتْهُ بِغَرِيمٍ * وَغِيُوبٌ كَشَفَتْهَا بِظُنُونٍ

وقد قيل : إن الظن في الآية يصح أن يكون على بابه ، ويضممر في الكلام بذنوبهم ؛ فكأنهم يتوقعون لقاء مذبذبين ؛ ذكر المهدوي والمأوردى . قال ابن عطية : وهذا تعسف . وزعم القراء أن الظن قد يقع بمعنى الكذب ؛ ولا يعرف ذلك البصريون . وأصل الظن وقاعدته الشك مع ميل إلى أحد معتقديه ، وقد يقع موقع اليقين ؛ كما في هذه الآية وغيرها ، لكنه لا يقع فيما قد خرج إلى الحس ؛ لا تقول العرب في رجل مرئى حاضر : أظن هذا إنسانا . وإنما تجد الاستعمال فيما لم يخرج إلى الحس بعد ؛ كهذه الآية والشعر ، وكقوله تعالى : « فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا » . وقد يحىء اليقين بمعنى الظن ، وقد تقدم بيانه أول السورة . وتقول : سُئِلَ بِهِ ظَنًّا ، وأسأت به الظن . يدخلون الألف إذا جاءوا بالألف واللام . ومعنى (مُلَاقُوا رَبَّهُمْ) جزاء ربهم . وقيل : جاء على المفاعلة وهو من واحد ؛ مثل عافاه الله . (وَأَنَّهُمْ) بفتح الهمزة عطف على الأول ، ويجوز « ولأنهم » بكسرها على القطع . (إِلَيْهِ) أى إلى ربهم . وقيل إلى جزائه . (رَاجِعُونَ) إقرار بالبعث والجزاء والعرض على الملك الأعلى .

قوله تعالى : يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي

فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنعَمْتُ عَلَيْكُمْ) تقدم . (وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) يريد على عالمي زمانهم ، وأهل كل زمان عالم . وقيل : على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم .

قوله تعالى : وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ

مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤٨﴾

(١) راجع ص ٣٣٠ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ ^(١) أمر معناه الوعيد ؛ وقد مضى الكلام في التقوى . « يومًا » يريد عذابه وهوله ، وهو يوم القيامة . وانتصب على المفعول بـ « اتقوا » . ويجوز في غير القرآن يوم لا تجزى ، على الإضافة . وفي الكلام حذف بين النحويين فيه اختلاف . قال البصريون : التقدير يوما لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئا ثم حذف فيه ؛ كما قال :

ويومًا شهدناه سليمًا وعامرًا * ^(٢)

أى شهدنا فيه . وقال الكسائي : هذا خطأ لا يجوز حذف « فيه » ولكن التقدير : واتقوا يوما لا تجزيه نفس ، ثم حذف الهاء . وإنما يجوز حذف الهاء لأن الظروف عنده لا يجوز حذفها . قال : لا يجوز أن تقول : هذا رجلا قصدت ، ولا رأيت رجلا أرغب ؛ وأنت تريد قصدت إليه وأرغب فيه . قال : ولو جاز ذلك لحاز : الذى تكلمت زيد ؛ بمعنى تكلمت فيه زيد . وقال الفراء : يجوز أن تحذف الهاء وفيه . وحكى المهدوى أن الوجهين جائزان عند سيبويه والأخفش والزجاج .

ومعنى « لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » : أى لا تؤاخذ نفس بذنب أخرى ولا تدفع عنها شيئا ؛ تقول : جَزَى عَنِّي هَذَا الْأَمْرَ يَجْزِي ؛ كما تقول : قَضَى عَنِّي . وأجترأت بالشيء أجترأ إذا اكتفت به . قال الشاعر :

فإن الغدر في الأقوام عارٌ * وأن الحزَّ يحزُّ بالكراع

أى يكتفى بها . وفي حديث عمر : « إذا أحرث الماء على الماء جَزَى عَنْكَ » . يريد إذا صببت الماء على البول في الأرض فجرى عليه طهر المكان ، ولا حاجة بك إلى غسل ذلك الموضع وتنشيف الماء بخرقة أو غيرها كما يفعل كثير من الناس . وفي صحيح الحديث عن أبي بردة بن نيار في الأَصْحِيَّة : « لَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ » أى لن تغنى . فمعنى لا تجزى : لا تقضى ولا تغنى ولا تكفى إن لم يكن عليها شيء ؛ فإن كان فإنها تجزى وتقضى وتغنى ،

(١) راجع ص ١٦١ من هذا الجزء . (٢) سليم وعامر : قبلتان من قبس جيلان .

بغير اختيارها من حسناتها ما عليها من الحقوق؛ كما في حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه». خرجه البخارى. ومثله حديثه الآخر في المفسر، وقد ذكرناه في التذكرة خرجه مسلم. وقرئ «يُجْزَى» بضم التاء والهمز. ويقال: جَزَى وأجْزَى بمعنى واحد. وقد فُزق بينهما قوم فقالوا: جَزَى بمعنى قضى وكافأ. وأجْزَى بمعنى أغنى وكفى. أجزأنى الشيء يجزئنى أى كفانى؛ قال الشاعر:

وأجزأت أمر العالمين ولم يكن * ليجزى إلا كامل وأبْنُ كامل

(٢) الثالثة — قوله تعالى: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ﴾ الشفاعة مأخوذة من الشفع وهما الاثنان؛ تقول: كان وترّاً فشَفَعْتُهُ شَفْعاً؛ والشفعة منه؛ لأنك تضم ملك شريكك إلى ملكك. والشفيع: صاحب الشفعة وصاحب الشفاعة. وناق شافع؛ إذا اجتمع لها حمل وولد يتبعها؛ تقول منه: شَفَعَتِ الناقة شَفْعاً. وناق شَفُوع وهى التى تجمع بين محلبين فى حلبه واحدة. وأستشفعته إلى فلان: سألته أن يشفع لى إليه. وتشفعتم إليه فى فلان فشفعنى فيه؛ فالشفاعة إذا ضم غيرك إلى جاهك ووسيلتك؛ فهى على التحقيق إظهار لمنزلة الشفيع عند المشفع. وإبصال منفعته للشفوع.

الرابعة — مذهب أهل الحق أن الشفاعة حق؛ وأنكرها المعتزلة وخذلوا المؤمنين من المذنبين الذين دخلوا النار فى العذاب. والأخبار متظاهرة بأن من كان من العصاة المذنبين الموحدين من أُمم النبيين هم الذين تسألهم شفاعة الشافعين من الملائكة والنبيين والشهداء والصالحين. وقد تمسك القاضى عليهم فى الرد بشيئين؛ أحدهما — الأخبار الكثيرة التى تواترت فى المعنى. والثانى: الإجماع من السلف على تلقى هذه الأخبار بالقبول؛ ولم يبد من

(١) راجع صحيح مسلم باب تحريم الظلم (ج ٢ ص ٢٨٣) طبع بولاق.

(٢) يلاحظ أن جميع نسخ الأصل التى بأيدينا لم تذكر المسألة الأولى والثانية فى هذه الآية.

أحد منهم في عصر من الأعصار نكير؛ فظهور روايتها وإطباقهم على صحتها وقبولهم لها دليل قاطع على صحة عقيدة أهل الحق وفساد دين المعتزلة.

فإن قالوا: قد وردت نصوص من الكتاب بما يوجب رد هذه الأخبار؛ مثل قوله: «مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ». قالوا: وأصحاب البكائر ظالمون. وقال: «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِ بِهِ»^(١)، «وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ». قلنا: ليست هذه الآيات عامة في كل ظالم، والعموم لا صيغة له؛ فلا تعم هذه الآيات كل من يعمل سوءا وكل نفس، وإنما المراد بها الكافرون دون المؤمنين بدليل الأخبار الواردة في ذلك. وأيضا فإن الله تعالى أثبت شفاعته لأقوام ونفاها عن أقوام؛ فقال في صفة الكافرين: «مَّا تَفْعَلُهُمْ شَفَاعَةٌ الشَّافِعِينَ»^(٢) وقال: «وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى»^(٣) وقال: «وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ»^(٤). فعلمنا بهذه الجملة أن الشفاعاة إنما تنفع المؤمنين دون الكافرين. وقد أجمع المفسرون على أن المراد بقوله تعالى: «وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ» النفس الكافرة لا كل نفس. ونحن وإن قلنا بعموم العذاب لكل ظالم عاص فلا نقول: إنهم مخلدون فيها بدليل الأخبار التي روينها، وبدليل قوله: «وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ»^(٥)، وقوله: «إِنَّهُ لَا يَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ».

فإن قالوا: فقد قال تعالى: «وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى» والفاسق غير مرتضى. قلنا: لم يقل لمن لا يرضى، وإنما قال: «لِمَنْ ارْتَضَى» ومن ارتضاه الله للشفاعة هم الموحدون؛ بدليل قوله: «لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا»^(٦). وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم: ما عهد الله مع خلقه؟ قال: «أن يؤمنوا ولا يشركوا به شيئا». وقال المفسرون: إلا من قال لا إله إلا الله.

فإن قالوا: المرتضى هو التائب الذي اتخذ عند الله عهدا بالإجابة إليه، بدليل أن الملائكة استغفروا لهم؛ وقال: «فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ». وكذلك شفاعاة الأنبياء عليهم السلام إنما هي لأهل التوبة دون أهل البكائر. قلنا: عندكم يجب على الله تعالى قبول التوبة،

(١) راجع ج ٥ ص ٣٩٦ (٢) راجع ج ١٩ ص ٨٦ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٨١

(٤) راجع ج ١٤ ص ٢٩٥ (٥) راجع ج ٥ ص ٢٤٥ (٦) راجع ج ١١ ص ١٥٣

فإذا قبل الله توبة المذنب فلا يحتاج إلى الشفاعة ولا إلى الاستغفار . وأجمع أهل التفسير على أن المراد بقوله : « فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا » أى من الشرك « وَأَتَّبِعُوا سَبِيلَكَ » أى سبيل المؤمنين . سألوا الله تعالى أن يغفر لهم ما دون الشرك من ذنوبهم ؛ كما قال تعالى : « وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » .

فإن قالوا : جميع الأمة يرغبون في شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم ، فلو كانت لأهل الكبائر خاصة بطل سؤالهم .

قلنا : إنما يطلب كل مسلم شفاعته الرسول ويرغب إلى الله في أن تتأله ؛ لاعتقاده أنه غير سالم من الذنوب ولا قائم لله سبحانه بكل ما افترض عليه ؛ بل كل واحد معترف على نفسه بالنقص فهو لذلك يخاف العقاب ويرجو النجاة ؛ وقال صلى الله عليه وسلم : « لا ينجو أحد إلا برحمة الله تعالى — فقليل : ولا أنت يا رسول الله ؟ — فقال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » .

الخامسة — قوله تعالى : « وَلَا يُقْبَلُ » قرأ ابن كثير وأبو عمرو « تقبل » بالتاء ؛ لأن الشفاعة مؤنثة . وقرأ الباقون بالياء على التذكير ؛ لأنها بمعنى الشفيع . وقال الأخفش : حسن التذكير ؛ لأنك قد فترقت ؛ كما تقدم في قوله : « فَتَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ »^(١) .

السادسة — قوله تعالى : « وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ » أى فداء . والعَدْل (بفتح العين) : الفداء ، و(بكسرها) : المثل ؛ يقال : عَدْلٌ وَعَدِيلٌ للذى يماثلك في الوزن والقدر . ويقال : عَدْلُ الشئ هو الذى يساويه قيمةً وقدرًا وإن لم يكن من جنسه . والعَدْل (بالكسر) : هو الذى يساوى الشئ من جنسه وفي جرْمه . وحكى الطبري : أن من العرب من يكسر العين من معنى الفدية . فأما واحد الأعدال فبالكسر لا غير .

قوله تعالى : « وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ » أى يعانون . والنَصْر : العَوْن . والأنصار : الأعوان ؛ ومنه قوله : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ »^(٢) أى من يضم نصرته إلى نصرتي . وأنصُر الرجل : أنتقم . والنصر : الإتيان ؛ يقال : نصرتُ أرضَ بني فلان : أتيتها ؛ قال الشاعر :
^(٣)

(١) راجع ص ٣٢٦ (٢) راجع ج ١٨ ص ٨٩ (٣) هو الراعى يخاطب خيلاً (عن اللسان) .

إذا دخل الشهر الحرام فودّعي * بلاد تميم وأنصري أرض عاصم
والنصر : المطر؛ يقال : نصرت الأرض : مطرت . والنصر العطاء ؛ قال :
إني وأسطار سطرن سطرًا * لقائل يا نصر نصرًا نصرًا

وكان سبب هذه الآية فيما ذكرنا أن بنى إسرائيل قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه وأبناء
أنبيائه وسيشفع لنا أبائنا ؛ فأعلمهم الله تعالى عن يوم القيامة أنه لا تقبل فيه الشفاعات
ولا يؤخذ فيه فدية . وإنما خص الشفاعة والفدية والنصر بالذكر ؛ لأنها هي المعاني التي
أعتادها بنو آدم في الدنيا ؛ فإن الواقع في الشدة لا يتخلص إلا بأن يُشفع له أو يُنصر أو يُفتدى .

قوله تعالى : وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ
عَظِيمٌ ﴿٤٩﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) «إذ» في موضع نصب عطف
على «أذكروا نعمتي» . وهذا وما بعده تذكير ببعض النعم التي كانت له عليهم ؛ أي أذكروا
نعمتي بإنجائكم من عدوكم وجعل الأنبياء فيكم . والخطاب للموجودين والمراد من سلف من
الآباء ؛ كما قال : «إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ» أي حملنا آباءكم . وقيل : إنما
قال «نجيناكم» لأن نجاة الآباء كانت سببا لنجاة هؤلاء الموجودين . ومعنى «نجيناكم»
ألقيناكم على نجوة من الأرض ، وهي ما أرتفع منها . هذا هو الأصل ؛ ثم سمي كل فائز
ناجيا . فالنابح من خرج من ضيق إلى سعة . وقرئ : «وَإِذْ نَجَّيْتُكُمْ» على التوحيد .

الثانية — قوله تعالى : (مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ) «آل فرعون» قومه وأتباعه وأهل دينه .
وكذلك آل الرسول صلى الله عليه وسلم من هو على دينه وملتته في عصره وسائر الأعصار ؛ سواء
كان نسبيا له أو لم يكن . ومن لم يكن على دينه وملتته فليس من آله ولا أهله ، وإن كان
نسبيه وقريبه . خلافا للرافضة حيث قالت : إن آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة

الرابعة — وأختلف النحاة أيضا هل يضاف الال إلى المضمر أولا ؟ فنع من ذلك النحاس والزبيدي والكسائي ؛ فلا يقال إلا اللهم صل على محمد وآل محمد ، ولا يقال وآله ، والصواب أن يقال : أهله . وذهبت طائفة أخرى إلى أن ذلك يقال ؛ منهم ابن السيد وهو الصواب ؛ لأن السماع الصحيح يعضده ، فإنه قد جاء في قول عبد المطلب :
 لا هُم إن العبد يم . ■ منع رحله فأنزع حلالك^(١)
 وأنصر على آل الصلي . * سب وعابديه اليوم آلك
 وقال نُدبة :

أنا الفارس الحامي حقيقة والدي * وآلى كما تحي حقيقة آلِكَا

الحقيقة (بقافين) : ما يحق على الإنسان أن يحميه ؛ أى تجب عليه حمايته .

الخامسة — وأختلفوا أيضا فى أصل آل ؛ فقال النحاس : أصله أهل ، ثم أبدل من الهاء ألفا ، فإن صغرت رددته إلى أصله فقلت : أهيل . وقال المهدي : أصله أول . وقيل : أهل ؛ قلبت الهاء همزة ثم أبدلت الهمزة ألفا . وجمعه آلون ، وتصغيره أول ؛ فيما حكى الكسائي . وحكى غيره أهيل ، وقد ذكرناه عن النحاس . وقال أبو الحسن بن كيسان : إذا جمعت آلا قلت آلون ؛ فإن جمعت آلا الذى هو السراب قلت آوال ؛ مثل مال وأموال .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فِرْعَوْنَ ﴾ « فرعون » قيل : إنه اسم ذلك الملك بعينه . وقيل إنه اسم كل ملك من ملوك العالقة ؛ مثل كسرى للفرس ، وقیصر للروم ، والنجاشي للحبشة . وإن اسم فرعون موسى : قابوس ؛ فى قول أهل الكتاب . وقال وهب : اسمه الوليد ابن مصعب بن الریان ، ويكنى أبا مرة وهو من بنى عمليق بن لاوذ بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام . قال السهيلي : وكل من ولي القبط ومصر فهو فرعون . وكان فارسيا من أهل اصطخر . قال المسعودي : لا يعرف لفرعون تفسير بالعربية . قال الجوهرى : فرعون لقب الوليد بن مصعب ملك مصر ؛ وكل عات فرعون . والعتاة : الفراعنة ؛ وقد تفرعن .

(١) الحلال (بالكسر) : القوم المقيمون المتجاورون . يريد بهم سكان الحرم .

وهو ذو فرعنة؛ أى دهاء ونكر . وفى الحديث : « أخذنا فرعون هذه الأمة » . « وفرعون » فى موضع خفض إلا أنه لا ينصرف لعُجْمته .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ يَسُومُونَكُمْ ﴾ قيل : معناه يذيقونكم ويلزمونكم إياه . وقال أبو عبيدة : يُؤْلُونَكُمْ ؛ يقال : سامه خُطَّة خَسَفَ إذا أولاه إياها ؛ ومنه قول عمرو ابن كلثوم :

إذا ما المَلِكُ سامَ النَّاسَ خَسَفًا ■ أَيْنَمَا أنْ نُقِرَّ الخَسَفَ فِينَا
وقيل : يديمون تعذيبكم . والسَّومُ : الدوام ■ ومنه سائمة الغنم ل مداومتها الرعى . قال الأخفش : وهو فى موضع رفع على الابتداء ، وإن شئت كان فى موضع نصب على الحال ؛ أى سائمين لكم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ سُوَّاءُ الْعَذَابِ ﴾ مفعول ثانٍ لـ « يسومونكم » ومعناه أشد العذاب . ويجوز أن يكون بمعنى سوم العذاب . وقد يجوز أن يكون نعتاً ؛ بمعنى سوما سيئاً . فروى أن فرعون جعل بنى إسرائيل خَدَمًا وَخَوَلًا وصنفهم فى أعماله ؛ فيصنف يبنون ، و يصنف يحرثون ويزرعون ، و يصنف يتخذمون — وكان قومه جندا ملوكا — ومن لم يكن منهم فى عمل من هذه الأعمال ضُربت عليه الجزية ؛ فذلك سوء العذاب .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ « يذبحون » بغير واو على البدل من قوله : « يسومونكم » كما قال — أنشده سيبويه — :

مَتَى تَأْتِنَا تُلْمِمُ بَنَا فِى دِيَارِنَا * تَجِدُ حَطْبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجَا

قال الفراء وغيره : « يذبحون » بغير واو على التفسير لقوله : « يسومونكم سُوءَ الْعَذَابِ » كما تقول : أتانى القوم زيد وعمرو ؛ فلا تحتاج إلى الواو فى زيد ؛ ونظيره : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ^(٢) » وفى سورة إبراهيم : « وَيَذَّبَحُونَ » بالواو ، لأن المعنى

(١) يريد أنها مستأنفة . وعبرة البحر لأبى حيان : « يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة وهى حكاية حال ماضية ، ويحتمل أن تكون فى موضع الحال ؛ أى سائمينكم ■ (٢) راجع ج ١٣ ص ٧٦ .

يَعَذِّبُونَكُمْ بِالذَّبْحِ وَبِغَيْرِ الذَّبْحِ . فقوله : « وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ » جنس آخر من العذاب ، لا تفسير لما قبله . والله أعلم .

قلت : قد يحتمل أن يقال : إن الواو زائدة بدليل سورة « البقرة » والواو قد تزداد ، كما قال :

* فلهما أجزنا ساحة الحى وآتحنى ■

أى قد آتحنى . وقال آخر :

إلى المليك القرم وآبن الهمام * وليث الكتبية فى المزدحم

أراد إلى الملك القرم آبن الهمام ليث الكتبية ؛ وهو كثير .

العاشرة — قوله تعالى : « يُذَبِّحُونَ » قراءة الجماعة بالتشديد على التكثير . وقرأ آبن مُحْيِصَن « يُذَبِّحُونَ » بفتح الباء . والذَّبْحُ الشَّقُّ . والذَّبْحُ : المذبح . والذَّبَاح : تشقق فى أصول الأصابع . وذبحت الدَّن : بزلته ؛ أى كسفته . وسعدُ الذَّبْحُ : أحد السعود . والمذابح : المحاريب . والمذابح : جمع مذبح ، وهو إذا جاء السيل نغذ فى الأرض ، فما كان كالشبر ونحوه سُمى مذبحا . فكان فرعون يذبح الأطفال ويُبقي البنات ، وعبر عنهم بأسم النساء بالمأل . وقالت طائفة : « يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ » يعنى الرجال ، وسُمُوا أَبْنَاءَ لِمَا كانوا كذلك ؛ وأستدل هذا القائل بقوله : « نِسَاءَكُمْ » . والأول أصح ؛ لأنه الأظهر ، والله أعلم .

الحادية عشرة — نسب الله تعالى الفعل إلى آل فرعون ؛ وهم إنما كانوا يفعلون بأمره وسلطانهم ؛ لتوليهم ذلك بأنفسهم ؛ وليعلم أن المباشر مأخوذ بفعله . قال الطبرى : ويتقضى أن من أمره ظالم يقتل أحد فقتله المأمور فهو المأخوذ به .

قلت : وقد اختلف العلماء فى هذه المسألة على ثلاثة أقوال : يُقتلان جميعا ، هذا بأمره والمأمور بمباشرة . هكذا قال النخعى ؛ وقاله الشافعى ومالك فى تفصيل لهما . قال الشافعى : إذا أمر السلطان رجلا بقتل رجل والمأمور يعلم أنه أمر بقتله ظلمها كان عليه وعلى الإمام القود كقاتلين معاً ، وإن أكرهه الإمام عليه وعلم أنه يقتله ظلمها كان على الإمام القود . وفى المأمور

قولان : أحدهما — أن عليه القود، والآخر لا قود عليه وعليه نصف الدية، حكاه ابن المنذر. وقال علماءنا : لا يخلو المأمور أن يكون ممن تلزمه طاعة الأمر ويخاف شره كالسلطان والسيد لعبده، فالقود في ذلك لازم لها؛ أو يكون ممن لا يلزمه ذلك فيقتل المباشرة وحده دون الأمر؛ وذلك كالآب يأمر ولده، أو المعلم بعض صبيانه، أو الصانع بعض متعلميه إذا كان محتسماً؛ فإن كان غير محتلم فالقتل على الأمر، وعلى عاقلة الصبي نصف الدية. وقال ابن نافع : لا يقتل السيد إذا أمر عبده — وإن كان أعجمياً — بقتل إنسان. قال ابن حبيب : ويقول ابن القاسم أقول إن القتل عليهما. فأما أمر من لا خوف على المأمور في مخالفته فإنه لا يلحق بالإكراه بل يقتل المأمور دون الأمر، ويضرب الأمر ويحبس. وقال أحمد في السيد يأمر عبده أن يقتل رجلاً : يقتل السيد. وروى هذا القول عن علي بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهما. وقال علي : ويستودع العبد السجن. وقال أحمد : ويحبس العبد ويضرب ويؤذ. وقال الثوري : يعزر السيد. وقال الحكم وحماد : يقتل العبد. وقال قتادة : يقتلان جميعاً. وقال الشافعي : إن كان العبد فصيحاً يعقل قُتل العبد وعُوقب السيد؛ وإن كان العبد أعجمياً فعلى السيد القود. وقال سليمان بن موسى : لا يقتل الأمر ولكن تقطع يديه ثم يعاقب ويحبس — وهو القول الثاني — ويقتل المأمور للبشارة. كذلك قال عطاء والحكم وحماد والشافعي وأحمد وإسحاق في الرجل يأمر الرجل بقتل الرجل؛ وذكره ابن المنذر. وقال زفر : لا يقتل واحد منهما — وهو القول الثالث — حكاه أبو المعالي في البرهان؛ ورأى أن الأمر والمباشرة ليس كل واحد منهما مستقلاً في القود؛ فلذلك لا يقتل واحد منهما عنده. والله أعلم.

الثانية عشرة — قرأ الجمهور « يذبحون » بالتشديد على المبالغة. وقرأ ابن محيصن « يَذْبَحُونَ » بالتخفيف. والأولى أرجح إذ الذبح متكرر. وكان فرعون على ما روي قد رأى في منامه ناراً خرجت من بيت المقدس فأحرقت بيوت مصر؛ فأولت له رؤياه : أن مولوداً من بني إسرائيل ينشأ فيكون خراب ملكه على يديه. وقيل غير هذا؛ والمعنى متقارب.

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَفِي ذَٰلِكُمْ ﴾ إشارة إلى جملة الأمر ، إذ هو خبر فهو كمتفرد حاضر ، أى وفى فعلهم ذلك بكم بلاء ، أى امتحان واختبار . و﴿ بَلَاءٌ ﴾ نعمة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلَيُبْلِيَنَّ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا » . قال أبو الهيثم : البلاء يكون حسناً ويكون سيئاً ، وأصله الميحة ؛ والله عز وجل يبلى عبده بالصنع الجليل ليمتحن شكره ، ويبلوه بالبلوى التى يكرهها ليمتحن صبره ؛ فقليل لحسن بلاء ، وللسيئ بلاء ؛ حكاه الهروي . وقال قوم : الإشارة بـ « ذللكم » إلى التنجية ؛ فيكون البلاء على هذا فى الخير ، أى تنجيتكم نعمة من الله عليكم . وقال الجمهور : الإشارة إلى الذبح ونحوه ، والبلاء هنا فى الشر ؛ والمعنى : وفى الذبح مكروه وامتحان . وقال ابن كيسان : ويقال فى الخير أبلاه الله وبلاه ؛ وأنشد :

جرى الله بالإحسان ما فعلا بكم * وأبلاهما خير البلاء الذى يبلو^(١)

بجمع بين اللغتين . والأكثر فى الخير أبليته ، وفى الشر بلوته ، وفى الاختبار أبلتيه وبلوته ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ ﴾ « إذ » فى موضع نصب . و « فرقنا » فلقنا ؛ فكان كل فرق كالطود العظيم ، أى الجبل العظيم . وأصل الفرق الفصل ؛ ومنه فرق الشعر ؛ ومنه الفرقان ؛ لأنه يفرق بين الحق والباطل أى يفصل ؛ ومنه : « أَلْفَارِقَاتِ فَرْقًا »^(٢) يعنى الملائكة تنزل بالفرق بين الحق والباطل ؛ ومنه : « يَوْمَ الْفُرْقَانِ »^(٣) يعنى يوم بدر ، كان فيه فرق بين الحق والباطل ، ومنه : « وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ »^(٤) أى فصلناه وأحكمناه . وقرأ الزهري : « فرقنا » بتشديد الراء ؛ أى جعلناه فرقا . ومعنى « بكم » أى لكم ، فالبا بمعنى اللام . وقيل : الباء فى مكانها ؛ أى فرقنا البحر بدخولكم إياه . أى صاروا بين المساءين ، فصار الفرق بهم ؛ وهذا أولى ، يبينه « فَأَنْفَلَقْ » .

(١) قاله زهير (٢) راجع ج ١٩ ص ١٥٣ (٣) راجع ج ٨ ص ٢٠ (٤) راجع ج ١٠ ص ٣٣٩

قوله تعالى : ((الْبَحْرُ)) البحر معروف سُمِّيَ بذلك لآتساعه . ويقال : قَرَسَ بَحْرٌ إِذَا كَانَ واسعَ الْخَرَى ؛ أى كثيره . ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مَدُودٍ فَرَسَ أبى طَلْحَةَ : " وَإِنْ وَجَدْنَاهُ لِبَحْرًا " . والْبَحْرُ : المَاءُ الْمَلْحُ . ويقال : أَبْجَرُ الْمَاءُ « مَلَحَ » قال نَصِيب :

وقد عاد ماء الأرض بَحْرًا فزادنى * إلى مَرَضِي أَنْ أَبْجَرَ الْمَشْرَبُ الْعَذْبُ
والبحر : البلدة ؛ يقال : هذه بَحْرُنَا ؛ أى بلدتنا . قاله الأُمَوِيُّ . والْبَحْرُ : السَّلَالُ ^(١) يصيب الإنسان . ويقولون : لَقِيْتَهُ صَخْرَةً بَحْرَةً ؛ أى بارزا مكشوفًا . وفى الخبر عن كعب الأحبار قال : إِنْ لَلَّهِ مَلَكًا يَقَالُ لَهُ : صِنْدُفَايِيلُ ، الْبَحَارُ كُلُّهَا فى نَقْرَةٍ لِبَهَامِهِ . ذكره أبو نعيم عن ثور ابن يزيد عن خالد بن معدان عن كعب .

قوله تعالى : ((فَأَنْجَيْنَاكُمْ)) أى أَخْرَجْنَاكُمْ مِنْهُ ؛ يقال : نَجَّوْتُ مِنْ كَذَا نَجَاءً ، مَمْدُودٌ ، وَنَجَاةٌ ، مَقْصُورٌ . وَالصَّدَقُ نَجَاةٌ . وَأَنْجَيْتُ غَيْرِي وَنَجَيْتُهُ ؛ وَقُرِئَ بِهِمَا « وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ » ، « فَأَنْجَيْنَاكُمْ » .

قوله تعالى : ((وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ)) يقال : غَرَّقَ فى الْمَاءِ غَرَقًا فَهُوَ غَرِيقٌ وَغَارِقٌ أَيْضًا ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي النَّجَّمِ :

* مِنْ بَيْنِ مَقْتُولٍ وَطَافٍ غَارِقٍ ^(٢)

وَأَغْرَقَهُ غَيْرُهُ وَغَرَّقَهُ فَهُوَ مَغْرَقٌ وَغَرِيقٌ . وَجَلَامٌ مَغْرَقٌ بِالْفَضَةِ ؛ أَيْ مُحْلَى . وَالتَّغْرِيقُ : الْقَتْلُ ؛ قَالَ الْأَعَشَى :

* أَلَا لَيْتَ قَيْسًا غَرَّقْتَهُ الْقَوَابِلُ ^(٣)

وذلك أن القابلة كانت تغرق المولود فى ماء السِّلَى عام القحط ، ذَكَرَ كَانَ أَوْ أَنْثَى حَتَّى يَمُوتَ ، ثُمَّ جَعَلَ كُلُّ قَتْلٍ تَغْرِيقًا ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ ذِي الرُّمَّةِ :

(١) السَّلَالُ (مَكْغَرَابٌ) : قَرَحَةٌ تَحْدُثُ فى الرِّثَةِ أَوْ زَكَامٌ وَنَوَازِلٌ أَوْ سَعَالٌ طَوِيلٌ . وَتَلَزَمَ هَاجِى هَادِثَةٌ .
(٢) صدر البيت : * فَأَصْبَحُوا فى الْمَاءِ وَالْخَنَادِقِ *
(٣) المراد به قيس بن مسعود الشيباني . وصدر البيت : * أَطَوْرِينَ فى عَامِ غَزَاةٍ وَرَحَلَةٍ *

إِذَا عَرَفْتَ أَرَبَاضَهَا ثِنِّي بَكْرَةً ■ بَنِيهَا ■ لَمْ تُصْبِحْ رَعُومًا سَأَلُوهَا
والأرباض : الحبال . والبكرة : الناقة الفتية . وثنيها : بطنها الثاني ؛ وإنما لم تعطف على
ولدها لما لحقها من التعب .

القول في اختلاف العلماء في كيفية إنجاء بني إسرائيل

فذكر الطبري أن موسى عليه السلام أوحى إليه أن يسرى من مصر بنى إسرائيل فأمرهم
موسى أن يستعبروا الحلي والمناج من القبط ، وأحل الله ذلك لبني إسرائيل ؛ فسرى بهم موسى
من أول الليل ؛ فأعلم فرعون فقال : لا يتبعهم أحد حتى تصيح الديكة ، فلم يصح تلك الليلة
بمصر ديك ؛ وأمات الله تلك الليلة كثيرا من أبناء القبط فاشتغلوا في الدفن وخرجوا في الأتباع
مشرقين ؛ كما قال تعالى : « فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ^(١) » . وذهب موسى إلى ناحية البحر حتى بلغه .
وكانت عدة بني إسرائيل نيفا على ستمائة ألف . وكانت عدة فرعون ألف ألف ومائتي ألف .
وقيل : إن فرعون اتبعه في ألف ألف حصان سوى الإناث . وقيل : دخل إسرائيل -
وهو يعقوب عليه السلام - مصر في ستة وسبعين نفسا من ولده وولد ولده ؛ فأمنى الله عددهم
وبارك في ذريته ؛ حتى خرجوا إلى البحر يوم فرعون وهم ستمائة ألف من المقاتلة سوى الشيوخ
والذرية والنساء . وذكر أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه قال حدثنا شعبة بن سوار
عن يونس بن أبي إسحاق عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود أن موسى
عليه السلام حين أسرى بنى إسرائيل بلغ فرعون فأمر بشاة فذبحت ■ ثم قال : لا والله
لا يفرغ من سلعها حتى تجتمع لي ستمائة ألف من القبط ؛ قال : فانطلق موسى حتى انتهى
إلى البحر ؛ فقال له : أفرق ؛ فقال له البحر : لقد استكبرت يا موسى ! وهل فرقت لأحد
من ولد آدم فأفرق لك ! قال : ومع موسى رجل على حصان له ؛ قال : فقال له ذلك الرجل :
أين أمرت يا بنى الله ؟ قال : ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : فأقم فرسه فسبح نفرج .
فقال أين أمرت يا بنى الله ؟ قال ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : والله ما كذبت ولا كذبت ؛
ثم أقتحم الثانية فسبح به حتى خرج ؛ فقال : أين أمرت يا بنى الله ؟ فقال : ما أمرت

إلا بهذا الوجه؛ قال: والله ما كذبت ولا كُذِّبت؛ قال فأوحى الله إليه: «أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ» فضربه موسى بعصاه؛ «فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ». فكان فيه اثنا عشر فرقا، لاثنى عشر سبطا، لكل سبط طريق يتراءون؛ وذلك أن أطواد الماء صار فيها طيقانا وشبابيك يرى منها بعضهم بعضا؛ فلما خرج أصحاب موسى وقام أصحاب فرعون التطم البحر عليهم فأغرقهم. ويذكر أن البحر هو بحر القلزم، وأن الرجل الذي كان مع موسى على الفرس هو فتاه يوشع بن نون. وأن الله تعالى أوحى إلى البحر أن أنفرق لموسى إذا ضربك؛ فبات البحر تلك الليلة يضطرب؛ فحين أصبح ضرب البحر وكناه أبا خالد. ذكره ابن أبي شيبة أيضا. وقد أكثر المفسرون في قصص هذا المعنى؛ وما ذكرناه كافٍ، وسيأتي في سورة «يونس» والشعراء^(٢) زيادة بيان إن شاء الله تعالى.

فصل — ذكر الله تعالى الإنجاء والإغراق، ولم يذكر اليوم الذي كان ذلك فيه. فروى مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما هذا اليوم الذي تصومونه؟» فقالوا: «هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه؛ فصامه موسى شكرا؛ فنحن نصومه». فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فنحن أحق وأولى بموسى منكم» فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه. وأخرجه البخاري أيضا عن ابن عباس، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه: «أنتم أحق بموسى منهم فصوموا».

مسئلة — ظاهر هذه الأحاديث تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما صام عاشوراء وأمر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما أخبر به اليهود. وليس كذلك؛ لما روته عائشة رضى الله عنها قالت: «كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية» وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية؛ فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه؛ فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه. أخرجه البخاري ومسلم.

(١) أي كني موسى البحر. (٢) راجع ج ٨ ص ٣٧٧ وج ١٣ ص ١٠٥.

فإن قيل : يحتمل أن تكون قريش إنما صامته بإخبار اليهود لها لأنهم كانوا يسمعون منهم ؛ لأنهم كانوا عندهم أهل علم ؛ فصامه النبي عليه السلام كذلك في الجاهلية ، أى بمكة ؛ فلما قدم المدينة ووجد اليهود يصومونه قال : " نحن أحق وأولى بموسى منكم " فصامه أتباعا لموسى . « وأمر بصيامه » أى أوجبه وأكد أمره ، حتى كانوا يصومونه الصغار . قلنا : هذه شبهة من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم لعلة كان متعبدا بشريعة موسى ؛ وليس كذلك ، على ما يأتي بيانه في « الأنعام » عند قوله تعالى : ﴿ فَبِهَدَاهُمْ أَخْتَدَهُ ﴾ ^(١) .

مسئلة — اختلف في يوم عاشوراء ؛ هل هو التاسع من المحرم أو العاشر ؟ فذهب الشافعي إلى أنه التاسع ؛ لحديث الحكم بن الأعرج قال : أنهت إلى ابن عباس رضي الله عنهما وهو متوسد رداءه في زمزم ، فقلت له : أخبرني عن صوم عاشوراء ؛ فقال : إذا رأيت هلال المحرم فأعدد وأصبح يوم التاسع صائما . قلت : هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال نعم . خرجه مسلم . وذهب سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وجماعة من السلف إلى أنه العاشر . وذكر الترمذي حديث الحكم ولم يصفه بصحة ولا حسن . ثم أرفده : أنبأنا قتيبة أنبأنا عبد الوارث عن يونس عن الحسن عن ابن عباس قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر . قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح . قال الترمذي : وروى عن ابن عباس أنه قال : صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليهود . وبهذا الحديث يقول الشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق . قال غيره : وقول ابن عباس للسائل : « فأعدد وأصبح يوم التاسع صائما » ليس فيه دليل على ترك صوم العاشر ، بل وعد أن يصوم التاسع مضافا إلى العاشر . قالوا : فصيام اليومين جمع بين الأحاديث . وقول ابن عباس للحكم لما قال له : هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال : نعم . معناه أن لو عاش ؛ وإلا فما كان النبي صلى الله عليه وسلم صام التاسع قط . يبينه ما خرجه ابن ماجه في سننه ومسلم في صحيحه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني بقيت إلى قابل لأصومن اليوم التاسع " .

فضيلة — روى أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صيام يوم عاشوراء أحسن على الله أن يكفر السنة التي قبله » . أخرجه مسلم والترمذي ، وقال : لا نعلم في شيء من الروايات أنه قال : « صيام يوم عاشوراء كفارة سنة » إلا في حديث أبي قتادة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ جملة في موضع الحال ، ومعناه بأبصاركم ؛ فيقال إن آل فرعون طفوا على الماء فنظروا إليهم يفرقون ، وإلى أنفسهم ينجون ؛ ففي هذا أعظم المنّة . وقد قيل : إنهم أخرجوا لهم حتى رأوهم . فهذه منّة بعد منّة . وقيل : المعنى « وأنتم تنظرون » أى ببصائركم الاعتبار ؛ لأنهم كانوا في شغل عن الوقوف والنظر بالأبصار . وقيل : المعنى وأنتم بحال من ينظر لو نظر ؛ كما تقول : هذا الأمر منك بمراى ومسمع ؛ أى بحال تراه وتسمعه إن شئت . وهذا القول والأول أشبه بأحوال بنى إسرائيل لتوالى عدم الاعتبار فيما صدر من بنى إسرائيل بعد خروجهم من البحر ؛ وذلك أن الله تعالى لما أنجاهم وغرق عدوهم قالوا : يا موسى إن قلوبنا لا تطمئن ، إن فرعون قد غرق ! حتى أمر الله البحر فلفظه فنظروا إليه .

ذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن قيس بن عباد أن بنى إسرائيل قالت : ما مات فرعون وما كان يموت أبدا ! قال : فلما أن سمع الله تكذيبهم نبأه عليه السلام ، رمى به على ساحل البحر كأنه ثور أحمر يترأاه بنو إسرائيل ؛ فلما أطمأنوا وبعثوا من طريق البر إلى مدائن فرعون حتى نقلوا كنوزه وغير قوا في النعمة ، رأوا قوما يعكفون على أصنام لهم ؛ قالوا يا موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ؛ حتى زجرهم موسى وقال : أغير الله أبغيكم إلهاً وهو فضلكم على العالمين ؛ أى عالمي زمانه . ثم أمرهم أن يسيروا إلى الأرض المقدسة التي كانت مساكن آبائهم ويتطهروا من أرض فرعون . وكانت الأرض المقدسة في أيدي الجبارين قد غلبوا عليها فأحتاجوا إلى دفعهم عنها بالقتال ؛ فقالوا : أتريد أن تجعلنا لحمة للجبارين ! فلو أنك تركتنا في يد فرعون كان خيرا لنا . قال : « يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » إلى قوله « قَاعِدُونَ » حتى دعا عليهم وسمّاهم فاسقين . فبقوا في التّيه أربعين سنة عقوبة ثم رحمهم فنن عليهم بالسّلوى وبالغمام — على « آياتي بيانه » — ، ثم سار موسى إلى طور سيناء

(١) في نسخة : « فلم يعد أن سمع الله ... » الخ .

ليجيئهم بالتوراة؛ فاتخذوا العجل — على ما يأتي بيانه ^(١) — ، ثم قيل لهم : قد وصاكم إلى بيت المقدس فأدخلوا الباب سجداً وقولوا حطة — على ما يأتي — ، وكان موسى عليه السلام شديد الحياء ستيراً ؛ فقالوا : إنه آدر . فلما أغتسل وضع على الحجر ثوبه ؛ فعدا الحجر بثوبه إلى مجالس بني إسرائيل ، وموسى على أثره عريان وهو يقول : يا حجر ثوبي ! فذلك قوله تعالى : « يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا » — على ما يأتي بيانه ^(٢) — ، ثم لما مات هارون قالوا له : أنت قتلت هارون وحسدته ؛ حتى نزلت الملائكة بسريره وهارون ميت عليه — وسيأتي في المسألة ^(٣) — ، ثم سأله أن يعلموا آية في قبول قربانهم ؛ فجعلت نار تخرج من السماء فتقبل قربانهم ؛ ثم سأله أن بين لنا كفارات ذنوبنا في الدنيا ، فكان من أذنب ذنباً أصبح على بابه مكتوب : « عملت كذا ، وكفارته قطع عضو من أعضائك » يسميه له ؛ ومن أصابه بول لم يطهر حتى يقرضه ويزيل جلده من بدنه ؛ ثم بدلوا التوراة وأفتروا على الله وكتبوا بأيديهم وأشترؤا به عرساً ؛ ثم صار أمرهم إلى أن قتلوا أنبياءهم ورسلكم . فهذه معاملتهم مع ربهم وسيرتهم في دينهم وسوء أخلاقهم . وسيأتي بيان كل فصل من هذه الفصول مستوفى في موضعه إن شاء الله تعالى . وقال الطبري : وفي أخبار القرآن على لسان محمد عليه السلام بهذه المغيبات التي لم تكن من علم العرب ولا وقعت إلا في حق بني إسرائيل دليل واضح عند بني إسرائيل قائم عليهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥١﴾

فيه ست مسائل :

(٢) الأدره (بالضم) : نفخة في الخصى .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٣

(٤) راجع ج ٦ ص ١٣٠

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٥٠

الأولى — قوله تعالى : « وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » قرأ أبو عمرو « وَعَدْنَا »
 بغير ألف ، وأختاره أبو عبيد ورجمه وأنكر « واعدنا » قال : لأن المواعدة إنما تكون من
 البشر ، فأما الله جل وعز فإنما هو المنفرد بالوعد والوعيد . على هذا وجدنا القرآن ؛ كقوله
 عز وجل : « وَعَدْتُكُمْ ^(١) وَعَدَ الْحَقُّ » وقوله : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » ^(٢)
 وقوله : « وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ » . قال مكى : « وأيضا فإن ظاهر
 اللفظ فيه وَعَدَّ من الله تعالى لموسى ، وليس فيه وعد من موسى ؛ فوجب حملة على الواحد ،
 لظاهر النص أن الفعل مضاف إلى الله تعالى وحده ؛ وهى قراءة الحسن وأبى رجاء
 وأبى جعفر وشيبة وعيسى بن عمر ؛ وبه قرأ قتادة وآبن أبى إسحاق . قال أبو حاتم : قراءة
 العامة عندنا « وعَدْنَا » بغير ألف ؛ لأن المواعدة أكثر ما تكون بين المخلوقين والمتكافئين ، كل
 واحد منهما يَعد صاحبه . قال الجوهري : الميعاد : المواعدة والوقت والموضع . قال
 مكى : المواعدة أصلها من آتين ، وقد تأتى المفاعلة من واحد فى كلام العرب ؛ قالوا : طارقت
 النعل ، وداويت العليل ، وعاقبت اللص ؛ والفعل من واحد . فيكون لفظ المواعدة من الله
 خاصة لموسى كعنى وعدنا ؛ فتكون القراءتان بمعنى واحد . والاختيار « واعدنا » بالألف لأنه
 بمعنى « وعَدْنَا » فى أحد معنييه ، ولأنه لا بد لموسى من وعد أو قبول يقوم مقام الوعد فتصح
 المفاعلة . قال النحاس : وقراءة « واعدنا » بالألف أجود وأحسن ، وهى قراءة مجاهد والأعرج
 وآبن كثير ونافع والأعمش وحزمة والكسائى ؛ وليس قوله عز وجل : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
 مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » من هذا فى شىء ؛ لأن « واعدنا موسى » إنما هو من باب الموافاة ؛
 وليس هذا من الوعد والوعيد فى شىء ، وإنما هو من قولك : موعدك يوم الجمعة ، وموعذك
 موضع كذا . والفصيح فى هذا أن يقال : واعدته . قال أبو إسحاق الزجاج : « واعدنا »
 ها هنا بالألف جيد ؛ لأن الطاعة فى القبول بمنزلة المواعدة ؛ فمن الله جل وعز وَعَدَ ومن
 موسى قبول واتباع يجرى مجرى المواعدة . قال آبن عطية . ورجم أبو عبيدة « وعدنا » وليس
 بصحيح ؛ لأن قبول موسى لوعد الله والتزامه وارتقا به يشبه المواعدة .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٥٦ (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٩٧

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مُوسَى ﴾ موسى اسم أعجمي لا ينصرف للعجمة والتعريف .
والقبط على — ما يروى — يقولون للواء : مو ، وللشجر : شا . فلما وجد موسى في التابوت
عند ماء وشجر ، سُمِّيَ موسى . قال السَّدى : لما خافت عليه أمه جعلته في التابوت وألقته
في اليم — كما أوحى الله إليها — فألقته في اليم بين أشجار عند بيت فرعون ، فخرج جوارى
أسية امرأة فرعون يغتسلن فوجدنه ، فسَمَّيَ باسم المكان . وذكر النقاش وغيره : أن اسم
الذي ألقطته صابوث . قال ابن إسحاق : وموسى هو موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث
ابن لاوى بن يعقوب إسرائيل الله بن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ أربعين نصب على المفعول الثاني ،
وفي الكلام حذف ؛ قال الأخفش : التقدير وإذا واعدنا موسى تمام أربعين ليلة ؛ كما قال :
« وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » والأربعون كلها داخلة في الميعاد .

والأربعون في قول أكثر المفسرين : ذو القعدة وعشرة من ذى الحجة . وكان ذلك بعد أن
جاوز البحر وسأله قومه أن يأتيهم بكاب من عند الله ؛ فخرج إلى الطور في سبعين من خيار
بنى إسرائيل ، وصعدوا الجبل وواعدهم إلى تمام أربعين ليلة ؛ فعَدُّوا — فيما ذكر المفسرين —
عشرين يوما وعشرين ليلة ، وقالوا قد أخلفنا موعدة . فآخذوا العجل ؛ وقال لهم السامري :
هذا إلهكم وإله موسى ، فأطمئِنُوا إلى قوله . ونهاهم هارون وقال : « يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ
رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي . قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى » .
فلم يتبع هارون ولم يطمعه في ترك عبادة العجل إلا اثنا عشر ألفا فيما روى في الخبر . وتهافت
في عبادته سائرهم وهم أكثر من ألفي ألف ؛ فلما رجع موسى ووجدهم على تلك الحال ، ألقى
الأواح فرفع من حملتها ستة أجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يحتاجون ؛
وأحرق العجل وذراه في البحر ؛ فشرَّبوا من مائه حُبًّا للعجل ؛ فظهرت على شفاههم صفرة

(١) كذا في بعض نسخ الأصل ، وفي بعضها : « س » بالسين المهملة . وفي القاموس وشرحه : « ... وسا
الشجر » كذا في سائر النسخ ؛ وقال ابن الجواليقي : هو بالثين المعجمة .

(٢) كذا في الأصول ، واسم الجلالة زائد ، ولا يبعد أن يكون الأصل : عبد الله . وهو معنى إسرائيل . راجع

ص ٣٣١ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٣٦ .

ووريت بطونهم ؛ فتأبوا ولم تُقبل توبتهم دون أن يقتلوا أنفسهم ؛ فذلك قوله تعالى :
 « فَتَوَبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » . فقاموا بالخناجر والسيوف بعضهم إلى بعض من لدن
 طلوع الشمس إلى ارتفاع الضحى ؛ فقتل بعضهم بعضاً ، لا يسئل والد عن ولده ولا ولد عن
 والده ، ولا أخ عن أخيه ولا أحد عن أحد ؛ كل من استقبله ضربه بالسيف وضربه الآخر
 بمثله ؛ حتى عَجَّ موسى إلى الله صارخاً : يارباه ، قد فنيتم بنو إسرائيل ! فرحمهم الله وجاد
 عليهم بفضله ؛ فقبل توبة من بقي وجعل من قُتل في الشهداء ؛ على ما يأتي .

الرابعة — إن قيل : لم خص الليالي بالذكر دون الأيام ؟ قيل له : لأن الليلة أسبق
 من اليوم فهي قبله في الرتبة ، ولذلك وقع بها التاريخ ، فالليالي أول الشهور والأيام تبع لها .
 الخامسة — قال النقاش : في هذه الآية إشارة إلى صلة الصوم ؛ لأنه تعالى لو ذكر
 الأيام لأمكن أن يعتقد أنه كان يفطر بالليل ، فلما نصّ على الليالي آفقت قوة
 الكلام أنه عليه السلام واصل أربعين يوماً بلياليها . قال ابن عطية : سمعت أبي يقول :
 سمعت الشيخ الزاهد الإمام الواعظ أبا الفضل الجوهري رحمه الله يعظ الناس في الخلوة
 بالله والدنو منه في الصلاة ونحوه ، وأن ذلك يشغل عن كل طعام وشراب ، ويقول : أين
 حال موسى في القرب من الله ! وواصل ثمانين من الدهر من قوله حين سار إلى الخضر لفتاه
 في بعض يوم : « آتَيْنَا غَدَاءَنَا » .

قلت : وبهذا استدل علماء الصوفية على الوصال ، وأن أفضله أربعون يوماً . وسيأتي
 الكلام في الوصال في آي الصيام من هذه السورة إن شاء الله تعالى . ويأتي في « الأعراف »^(١)
 زيادة أحكام لهذه الآية عند قوله تعالى : « وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً » ، ويأتي لقصة
 العجل بيان في كيفيته وخواره هناك وفي « طه »^(٢) إن شاء الله تعالى .

السادسة — قوله تعالى : « ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ » أي اتخذتموه إلهاً من بعد
 موسى . وأصل اتخذتم اتخذتم ، من الأخذ ، ووزنه افتعلتم ، سهلت الهمزة الثانية لامتناع
 همزتين بجاء إيتخذتم ، فأضطربت الياء في التصريف جاءت ألفاً في ياتخذ ، وواو في موتخذ ،
 (١) راجع ج ٢ ص ٣٢٩ (٢) راجع ج ٧ ص ٢٧٤ وص ٢٨٤ (٣) راجع ج ١١ ص ٢٣٥

فَبُدِّلَتْ بِحَرْفِ جَلَدٍ ثَابِتٍ مِنْ جَنْسٍ مَا بَعْدَهَا وَهِيَ التَّاءُ وَأَدْغَمَتْ ؛ ثُمَّ أَجْتَلِبَتْ أَلْفَ الْوَصْلِ لِلنَّطْقِ ، وَقَدْ يَسْتَفْنِي عَنْهَا إِذَا كَانَ مَعْنَى الْكَلَامِ التَّقْرِيرُ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا » فَاسْتَفْنَى عَنْ أَلْفِ الْوَصْلِ بِأَلْفِ التَّقْرِيرِ ؛ قَالَ الشَّاعِرُ ^(١) :

أَسْتَحَدَّتْ الزَّكْبُ عَنْ أَشْيَاعِهِمْ خَبْرًا * أَمْ رَاجَعَ الْقَلْبَ مِنْ أَطْرَابِهِ طَرَبًا
وَنَحْوَهُ فِي الْقُرْآنِ : « أَطْلَعَ الْغَيْبَ » . « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » . « اسْتَكْبَرَتْ أَمْ كُنْتُ » .
وَمَذْهَبُ أَبِي عَلِيٍّ الْفَارِسِيِّ أَنْ « اتَّخَذْتُمْ » مِنْ تَخَذَ لَا مِنْ أَخَذَ . « وَأَتَمُّ ظَالِمُونَ » جُمْلَةٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى الظُّلْمِ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾
فِيهِ أَرْبَعُ مَسَائِلَ :

الأولى — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ ﴾ الْعَفْوُ : عَفَاُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَنْ خَلْقِهِ ؛ وَقَدْ يَكُونُ بَعْدَ الْعُقُوبَةِ وَقَبْلُهَا ، بِخِلَافِ الْغُفْرَانِ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ مَعَهُ عُقُوبَةٌ الْبَيِّنَةِ . وَكُلٌّ مِنْ أَسْتَحِقُّ عُقُوبَةً فَتَرَكْتُ لَهُ فَقَدْ عَفِيَ عَنْهُ . فَالْعَفْوُ : مَحْوُ الذَّنْبِ ؛ أَيْ مَحْوُنَا ذُبُوبَكُمْ وَتَجَاوُزُنَا عَنْكُمْ . مَا خُذَ مِنْ قَوْلِكَ : عَفَيْتَ الرِّيحَ الْأَثْرَ ؛ أَيْ أَذْهَبْتَهُ . وَعَفَا الشَّيْءُ : كَثُرَ . فَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « حَتَّى عَفَوْا » .

الثانية — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ أَيْ مِنْ بَعْدِ عِبَادَتِكُمُ الْعَجَلِ . وَسُمِّيَ الْعَجَلُ عَجَلًا لِأَسْتَعْجَالِهِمْ عِبَادَتَهُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَالْعَجَلُ : وَلَدُ الْبَقَرَةِ . وَالْعِجُولُ مِثْلُهُ ، وَالْجَمْعُ الْعِجَالُ ؛ وَالْأَثْنَى عِجْلَةٌ . عَنْ أَبِي الْجَرَّاحِ .

الثالثة — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ كَيْ تَشْكُرُوا عَفْوَالَهُ عَنْكُمْ . وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى لَعَلَّ ^(٣) . وَأَمَّا الشُّكْرُ فَهُوَ فِي اللُّغَةِ الظُّهُورُ ؛ مِنْ قَوْلِهِ : دَابَّةٌ شَكُورٌ ؛ إِذَا ظَهَرَ عَلَيْهَا مِنَ السَّمَنِ فَوْقَ مَا تُعْطَى مِنَ الْعَلْفِ . وَحَقِيقَتُهُ الشُّنَاءُ عَلَى الْإِنْسَانِ بِمَعْرُوفِ يُؤَلِّيكَهُ . كَمَا تَقَدَّمَ

(١) هو ذوالرمة . (٢) راجع ص ٣٠٩ . (٣) راجع ص ٢٢٧ من هذا الجزء .

(١) في الفاتحة . قال الجوهري : الشكر : الثناء على الحسَن بما أولاكه من المعروف ؛ يقال : شكرته وشكرت له ؛ وباللام أفصح . والشكران : خلاف الكُفْران . وتشكرت له مثل شكرت له . وروى الترمذى وأبو داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يشكر الله من لا يشكر الناس " . قال الخطابي : هذا الكلام يتأول على معنيين : أحدهما — أن من كان من طبعه كفران نعمة الناس وترك الشكر لمعرفهم كان من عادته كفران نعمة الله عز وجل وترك الشكر له . والوجه الآخر — أن الله سبحانه لا يقبل شكر العبد على إحسانه إليه إذ كان العبد لا يشكر إحسان الناس إليه ويكفر معرفهم ؛ لاتصال أحد الأمرين بالآخر .

الرابعة — في عبارات العلماء في معنى الشكر ؛ فقال سهل بن عبد الله : الشكر : الاجتهاد في بذل الطاعة مع الاجتناب للعصية في السر والعلانية . وقالت فرقة أخرى : الشكر هو الاعتراف في تقصير الشكر للنعم ؛ ولذلك قال تعالى : « أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » . فقال داود : كيف أشكرك يا رب ، والشكر نعمة منك ! قال : الآن قد عرفني وشكرتني ؛ إذ قد عرفت أن الشكر مني نعمة . قال : يا رب فأرني أخفى نعمك علي . قال : يا داود تنفس ؛ فتنفس داود . فقال الله تعالى : مَنْ يُحْصِ هذه النعمة الليل والنهار . وقال موسى عليه السلام : كيف أشكرك وأصغر نعمة وضعتها بيدي من نعمك لا يحازي بها عملي كله ! فأوحى الله إليه : يا موسى الآن شكرتني . وقال الجنيّد : حقيقة الشكر العجز عن الشكر . وعنه قال : كنت بين يدي السريّ السَّقِطِيّ ألعب وأنا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر ، فقال لي : يا غلام ما الشكر ؟ فقلت : ألا يعصى الله بنعمه . فقال لي : أخشى أن يكون حظك من الله لسانك . قال الجنيّد : فلا أزال أبكي على هذه الكلمة التي قالها السريّ لي . وقال السبيل : الشكر : التواضع والحفاظة على الحسنات ، ومخالفة الشهوات وبذل الطاعات ، ومراقبة جبار الأرض والسموات . وقال ذو النون المصري أبو الفيض : الشكر لمن فوقك بالطاعة ، ولنظيرك بالمكافأة ، ولمن دونك بالإحسان والإفضال .

(١) راجع ص ١٣٣ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧٦

قوله تعالى : وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾

■ إذا « أَسْمَ للوقت الماضي . و « إذا » أَسْمَ للوقت المستقبل . و « آتينا » : أعطينا .
وقد تقدم جميع هذا ^(١) . والكتاب : التوراة بإجماع من المتأولين . واختلف في الفرقان ؛
فقال الفراء وقطرب : المعنى آتينا موسى التوراة ، ومجدا عليه السلام الفرقان . قال النحاس :
هذا خطأ في الإعراب والمعنى ؛ أما الإعراب فإن المعطوف على الشيء مثله ؛ وعلى هذا
القول يكون المعطوف على الشيء خلافه . وأما المعنى فقد قال تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى
وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ » . قال أبو إسحاق الزجاج : يكون الفرقان هو الكتاب ؛ أعيد ذكره
باسمين تأكيداً . وحكى عن الفراء ؛ ومنه قول الشاعر :

وَقَدِّمِ الْأَدِيمَ لِرَاهِشِيهِ * وَأَلْفَى قَوْلَهَا كَذِبًا وَمِينًا ^(٢)

وقال آخر ^(٣) :

أَلَا حَبِذَا هِنْدٌ وَأَرْضٌ بِهَا هِنْدٌ * وَهَنْدٌ أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبُعْدُ

فنسق البعد على النأي ، والمين على الكذب ؛ لاختلاف اللفظين تأكيداً ؛ ومنه قول عنترة :

حَيِّيتِ مِنْ طَلَلٍ تَقَادِمَ عَهْدِهِ * أَقْوَى وَأَفْقَرُ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْثَمِ

قال النحاس : وهذا إنما يجيء في الشعر ، وأحسن ما قيل في هذا قول مجاهد : فرقا
بين الحق والباطل ؛ أي الذي علمه إياه . وقال ابن زيد : الفرقان انفراق البحر له حتى
صار فرقا فعبروا . وقيل : الفرقان الفرج من الكرب ؛ لأنهم كانوا مستعبدين مع القبط ؛ ومنه
قوله تعالى : ■ إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا » أي فرجا ومخرجا . وقيل : إنه الحجة والبيان .
قاله ابن بحر . وقيل : الواو صلة ، والمعنى آتينا موسى الكتاب الفرقان ، والواو قد تزداد
في النعوت ؛ كقولهم : فلان حسن وطويل ؛ وأنشد :

إِلَى الْمَلِكِ الْقَرْمِ وَأَبْنِ الْهَمَامِ * وَلَيْتَ الْكَتَبِيَّةِ فِي الْمُزْدَحَمِ

(١) راجع ص ٢٦١ ص ٣٤٣ (٢) الرواية المشهورة في البيت : « فقددت الأديم » وهو لعدى بن

زيد . والقند . القطع . والأديم : الجلد . والراشاشان : عرقان في باطن الذراع . (٣) هو الخطيئة .

أراد إلى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتبية . ودليل هذا التأويل قوله عز وجل : « ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ^(١) » أى بين الحرام والحلال والكفر والإيمان والوعد والوعيد، وغير ذلك . وقيل : الفرقان الفرق بينهم وبين قوم فرعون ، أنجى هؤلاء وأغرق أولئك . ونظيره : « يَوْمَ الْفُرْقَانِ » . فقيل : يعنى به يوم بدر؛ نصر الله فيه محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وأهلك أبا جهل وأصحابه . « لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » ^(٢) لى تهتدوا من الضلالة . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ^(٣)

قوله تعالى : « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ » القوم : الجماعة الرجال دون النساء ؛ قال الله تعالى : « لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ » ثم قال : « وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ » . وقال زهير :
وما أدري وسوف إخال أدري * أقوم آل حصن أم نساء

وقال تعالى : « وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ » أراد الرجال دون النساء . وقد يقع القوم على الرجال والنساء ؛ قال الله تعالى : « إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ » وكذا كل نبي مرسل إلى النساء والرجال جميعا .

قوله تعالى : « يَا قَوْمِ » منادى مضاف . وحذفت الياء في « يَا قَوْمِ » لأنه موضع حذف والكسرة تدل عليها ؛ وهى بمنزلة التنوين لحذفها كما تحذف التنوين من المفرد . ويجوز فى غير القرآن إثباتها ساكنة ؛ فتقول : يا قومى ؛ لأنها اسم وهى فى موضع خفض . وإن شئت فتحتها وإن شئت ألحقت معها هاء ؛ فقلت : يا قومية . وإن شئت أبدلت منها ألفا لأنها أخف ؛ فقلت : يا قوما ، وإن شئت قلت : يا قوم ؛ بمعنى يا أيها القوم . وإن جعلتهم نكرة نصبت ونونت . وواحد القوم أمرؤ على غير اللفظ . وتقول : قوم وأقوام ؛ وأقوام جمع الجمع . والمراد هنا بالقوم عبدة العجل ، وكانت مخاطبته عليه السلام لهم بأمر من الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ استغنى بالجمع القليل عن الكثير ، والكثير نفوس . وقد يوضع الجمع الكثير موضع جمع القلة ، والقليل موضع الكثرة ؛ قال الله تعالى : « ثَلَاثَةٌ قُرُوءٌ » . وقال : « وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنفُسُ » . ويقال لكل من فعل فعلا يعود عليه ضرره : إنما أسأت إلى نفسك . وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه . ثم قال تعالى : ﴿ بِأَن تَحَازِكُمْ الْعِجَلُ ﴾ قال بعض أرباب المعاني : عجل كل إنسان نفسه ؛ فمن أسقطه وخالف مراده فقد برئ من ظلمه . والصحيح أنه هنا عجل على الحقيقة عبده كما نطق به التثنية . والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَبُّوا إِلَى بَارِئِكُمْ ﴾ لما قال لهم : فتوبوا إلى باريكم ؛ قالوا : كيف ؟ قال : ﴿ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ . قال أرباب الخواطر : ذلّوها بالطاعات وكفّوها عن الشهوات . والصحيح أنه قتل على الحقيقة هنا . والقتل : إماتة الحركة . وقتلت النحر : كسرت شدتها بالماء . قال سفيان بن عيينة : التوبة نعمة من الله أنعم الله بها على هذه الأمة دون غيرها من الأمم ؛ وكانت توبة بنى إسرائيل القتل . وأجمعوا على أنه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بأن يقتل نفسه بيده . قال الزهري : لما قيل لهم : « فَتَوَبُّوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » قاموا صفين وقتل بعضهم بعضا ؛ حتى قيل لهم : كفّوا . فكان ذلك شهادة للقتول وتوبة للحي ؛ على ما تقدّم . وقال بعض المفسرين : أرسل الله عليهم ظلاما ففعلوا ذلك . وقيل : وقف الذين عبدوا العجل صفّا ، ودخل الذين لم يعبدوه عليهم بالسلاح فقتلواهم . وقيل : قام السبعون الذين كانوا مع موسى فقتلوا — إذ لم يعبدوا العجل — من عبد العجل . ويروى أن يوشع بن نون خرج عليهم وهم محتبّون فقال : ملعون من حلّ حبوته أو مدّ طرفه إلى قاتله أو آتقاه بيد أو رجل . فما حلّ أحد منهم حبوته حتى قتل منهم — يعني من قتل — وأقبل الرجل يقتل من يليه . ذكره النحاس وغيره . وإنما عوقب الذين لم يعبدوا العجل بقتل أنفسهم — على القول الأول — لأنهم لم يغيّروا المنكر حين عبده ؛ وإنما اعتزلوا ، وكان الواجب عليهم أن يقاتلوا من عبده . وهذه سنة الله في عباده إذا أشا المنكر ولم يغيّر عوقب الجميع . روى جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^{٢٢} ما من قوم يعمل فيهم

بالمعاصي هم أعزّ منهم وأمنع لا يغيرون إلاّ عَمَّهم الله بعقاب“ . أخرج ابن ماجه في سننه .
وسياتى الكلام فى هذا المعنى إن شاء الله تعالى . فلما استَحَرَّ^(١) فيهم القتل وبلغ سبعين ألفا عفا
الله عنهم . قاله ابن عباس وعلى رضى الله عنهما . وإنما رفع الله عنهم القتل لأنهم أعطوا
المجهود فى قتل أنفسهم . فما أنعم الله على هذه الأمة نعمة بعد الإسلام هى أفضل من التوبة .
وقرأ قتادة : فأقبلوا أنفسكم — من الإقالة — ؛ أى استقبلوها من العثرة بالقتل .

قوله تعالى : ﴿ بَارِئُكُمْ ﴾ البارئ : الخالق ؛ وبينهما فرق ، وذلك أن البارئ هو المبدع
الحديث . والخالق هو المقدر الناقل من حال إلى حال . والبرية : الخلق ؛ وهى فعيلة بمعنى
مفعولة غير أنها لا تُهمز . وقرأ أبو عمرو « بارئكم » — بسكون الهجزة — ويشعركم وينصركم
ويأمركم . واختلف النحاة فى هذا ؛ فمنهم من يسكن الضمة والكسرة فى الوصل ؛ وذلك
فى الشعر . وقال أبو العباس المبرد : لا يجوز التسكين مع توالى الحركات فى حرف الإعراب
فى كلام ولا شعر . وقراءة أبى عمرو لحن . قال النحاس وغيره : وقد أجاز ذلك النحويون
القدماء الأئمة ؛ وأنشدوا :

إذا أعوججَنَ قلتُ صاحبُ قومٍ * بالدَّوِّ أمثالُ السِّفِينِ العُومِ^(٢)

وقال امرؤ القيس :

فاليومَ أشربُ غيرَ مُستَحَقِّبٍ * إنَّما من الله ولا وإِغِيلِ^(٣)

وقال آخر :

* قالتُ سُلَيْمَى اشترَ لنا سَوِيْقًا *

وقال الآخر :

رُحِتْ وفى رجليك ما فيهما * وقد بدا هَنَكِ من المِثْرِ

(١) استَحَرَّ : اشتد وكثر . (٢) الدو (بفتح الدال وتشديد الواو) : الصحراء . وأراد بأمثال السفين
رواحل عملة تقطع الصحراء قطع السفن البحر . (٣) المستحقب : المكتسب . والواغل : الذى يدخل
على القوم فى طعامهم وشرايبهم من غير أن يدعوه . يقول هذا حين قتل أبوه ونذر ألا يشرب الخمر حتى يثأربه ؛
فلما أدرك ثأره حلت له بزمه فلا يأثم بشرها ، إذ وفى بنذره فيها .

فمن أنكر التسكين في حرف الإعراب فحجته أن ذلك لا يجوز من حيث كان علما للإعراب . قال أبو علي : وأما حركة البناء فلم يختلف النحاة في جواز تسكينها مع توالي الحركات . وأصل برأ من تبرئ الشيء من الشيء وهو انفصاله منه . فالخلق قد فصلوا من العدم إلى الوجود ؛ ومنه برأت من المرض برءا (بالفتح) كذا يقول أهل الحجاز . وغيرهم يقول : برئت من المرض برءا (بالضم) ؛ وبرئت منك ومن الديون والعيوب براءة ؛ ومنه المبارأة للمرأة . وقد بارأ شريكه وأمرأته .

قوله تعالى : ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ في الكلام حذف ، تقديره ففعلتم ■ فتاب عليكم ؛ أي فتجاوز عنكم ، أي على الباقيين منكم . ﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ تقدم معناه ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ ﴾ معطوف . ﴿ يَا مُوسَى ﴾ نداء مفرد . ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ﴾ أي نصداقك . ﴿ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ قيل : هم السبعون الذين اختارهم موسى ؛ وذلك أنهم لما أسمعهم كلام الله تعالى قالوا له بعد ذلك : « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ » . والإيمان بالأنبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم . فأرسل الله عليهم نارا من السماء فأحرقهم ؛ ثم دعا موسى ربه فأحياهم ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ » . وستأتي قصة السبعين في الأعراف (٢) إن شاء الله تعالى . قال ابن فورك : يحتمل أن تكون معاقبتهم لإخراجهم طلب الرؤية عن طريقه بقولهم لموسى : « أَرَأَيْتَ اللَّهَ جَهْرَةً » وليس ذلك من مقدور موسى عليه السلام .

وقد اختلف في جواز رؤية الله تعالى ؛ فأكثر المبتدعة على إنكارها في الدنيا والآخرة . وأهل السنة والسلف على جوازها فيهما ووقوعها في الآخرة ؛ فعلى هذا لم يطلبوا من الرؤية

محالاً ، وقد سألها موسى عليه السلام . وسيأتي الكلام في الرؤية في « الأنعام » و « الأعراف »^(١)
إن شاء الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ جَهَنَّةٌ ﴾ مصدر في موضع الحال ، ومعناه علانية . وقيل
عياناً ، قاله ابن عباس . وأصل الجهر الظهور ، ومنه الجهر بالقراءة إنما هو إظهارها . والمجاهرة
بالمعاصي : المظاهرة بها . ورأيت الأمير جهاراً وجهرة ، أى غير مستتر بشئ . وقرأ ابن عباس
« جَهَنَّة » بفتح الهاء . وهما لغتان ، مثل زَهْرَةٌ وزَهَرَةٌ . وفي الجهر وجهان : أحدهما —
أنه صفة لخطابهم لموسى أنهم جهروا به وأعلنوا ، فيكون في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير :
وإذ قلتم جهرة يا موسى . الثانى — أنه صفة لما سأله من رؤية الله تعالى أن يروه جهرة
وعياناً ، فيكون الكلام على نسقه لا تقديم فيه ولا تأخير . وأكد بالجهر فرقا بين رؤية العيان
ورؤية المنام .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَأَخَذْتُمْ الصَّاعِقَةَ ﴾ قد تقدم في أول السورة معنى
الصاعقة . وقرأ عمر وعثمان وعليّ « الصَّعْقَةُ » ، وهى قراءة ابن محيىصن في جميع القرآن .^(٢)
﴿ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ جملة في موضع الحال . ويقال : كيف يموتون وهم ينظرون ؟
فالجواب أن العرب تقول : دور آل فلان ترائى ، أى يقابل بعضها بعضاً . وقيل : المعنى
« تنظرون » أى إلى حالكم وما نزل بكم من الموت وأثار الصعقة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾ أى أحييناكم . قال قتادة :
ماتوا وذهبت أرواحهم ثم ردوا لاستيفاء آجالهم . قال النحاس : وهذا احتجاج على من لم
يؤمن بالبعث من قريش ، واحتجاج على أهل الكتاب إذ خبروا بهذا ، والمعنى ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾
ما فعل بكم من البعث بعد الموت . وقيل : ماتوا مَوْتَهُمْ يعتبر به الغير ، ثم أرسلوا .
وأصل البعث الإرسال . وقيل : بل أصله إثارة الشئ من محله ، يقال : بعثت الناقة :
أثرتها ، أى حركتها ، قال امرؤ القيس :

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٨ و ص ٢٧٨ (٢) راجع ص ٢١٩ من هذا الجزء .

وفتيان صدق قد بعثت بسحرة^(١) ■ فقاموا جميعاً بين عاثٍ ونشوان

وقال عنصرة :

وصحابة شتم الأنوف بعثتهم * ليلا وقد مال الكرى بطلاها^(٢)

وقال بعضهم : « بعثناكم من بعد موتكم » علمناكم من بعد جهلكم .

قلت : والأول أصح ؛ لأن الأصل الحقيقة ، وكان موت عقوبة ؛ ومنه قوله تعالى :
« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ » .
على ما يأتي^(٣) .

الخامسة — قال الماوردي : وأختلف في بقاء تكليف من أعيد بعد موته ومعاينة
الأحوال المضطرة إلى المعرفة على قولين ؛ أحدهما — بقاء تكليفهم لئلا يخلو عاقل من تعبد .
الثاني : سقوط تكليفهم معتبرا بالاستدلال دون الاضطرار .

قلت : والأول أصح ؛ فإن بني إسرائيل قد رأوا الجبل في الهواء ساقطاً عليهم والنار محيطه
بهم ؛ وذلك مما اضطهرهم إلى الإيمان ، وبقاء التكليف ثابت عليهم ؛ ومثلهم قوم يونس .
ومحال أن يكونوا غير مكلفين . والله أعلم .

قوله تعالى : وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٧﴾
فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ) أى جعلناه عليكم كالظلة . والغمام جمع
غمامة ، كسحابة وسحاب ؛ قاله الأخفش سعيد . قال الفراء : ويجوز غمام وهى السحاب ؛
لأنها تغم السماء أى تسترها ؛ وكل مغطى فهو مغموم ؛ ومنه المغموم على عقله . وغمّ الهلال

(١) السحرة (بضم أوله) : السحر . وقيل : أعلى السحر . وقيل : هو من ثلث الليل الآخر إلى طلوع الفجر .

(٢) الطلى (بضم ففتح) : الأعناق . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٣٠

إذا غطاه الغيم . والغين مثل الغيم ؛ ومنه قوله عليه السلام : " إنه ليغان على قلبي " . قال صاحب العين : غين عليه : غطي عليه . والغين : شجر ملتف . وقال السدي : الغمام السحاب الأبيض . وفعل هذا بهم ليقيم حر الشمس نهارا ، وينجلي في آخره ليستضيئوا بالقمر ليلا . وذكر المفسرون أن هذا جرى في التيه بين مصر والشام لما آمنوا من دخول مدينة الجبارين وقتلهم ؛ وقالوا لموسى : « فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا »^(١) . فعوقبوا في ذلك الفحص أربعين سنة يتيهون في خمسة فرائخ أو ستة . روى أنهم كانوا يمشون النهار كله ويتزلون للبيت فيصبحون حيث كانوا بكرة أمس . وإذا كانوا بأجمعهم في التيه قالوا لموسى : مَنْ لَنَا بِالطَّعَامِ ! فأنزل الله عليهم المن والسلوى . قالوا : مَنْ لَنَا مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ ! فظلل عليهم الغمام . قالوا : فِيمَ نَسْتَصْبِحُ ! فضرب لهم عمود نور في وسط محلتهم . وذكر مكي : عمود من نار . قالوا : مَنْ لَنَا بِالْمَاءِ ! فأمر موسى بضرب الحجر . قالوا : مَنْ لَنَا بِاللِّبَاسِ ! فأعطوا ؛ ألا يبلى لهم ثوب ولا يخلق ولا يدرك ؛ وأن تموصغارها حسب نمو الصبيان . والله أعلم .

الثانية — قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى » اختُلف في المن ما هو وتعيينه على أقوال ؛ ف قيل : الترنجيبين — بتشديد الراء وتسكين النون ، ذكره النحاس ، ويقال : الطرنجيبين بالطاء — وعلى هذا أكثر المفسرين . وقيل : صمغة حلوة . وقيل عسل : وقيل شراب حلو . وقيل : خبز الرقاق ؛ عن وهب بن منبه . وقيل : « المن » مصدر يعم جميع ما من الله به على عباده من غير تعب ولا زرع ؛ ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل : " الكأمة من المن الذي أنزل الله على بني إسرائيل وماؤها شفاء للعين " في رواية " من المن الذي أنزل الله على موسى " . رواه مسلم . قال علماؤنا : وهذا الحديث يدل على أن الكأمة مما أنزل الله على بني إسرائيل ؛ أي مما خلقه الله لهم في التيه . قال أبو عبيد : إنما شبهها بالمن لأنه لا مؤونة فيها ببذر ولا سقى ولا علاج ؛ فهي منه . أي من جنس من

(١) راجع ج ٦ ص ١٢٨ (٢) الفحص : كل موضع يسكن . وفي حديث كعب : « إن الله بارك في الشام وخص بالتقديس من خص الأردن إلى رخ ... » وخصه ما بسط منه وكشف من نواحيه . (عن القاموس والنهاية) . (٣) الترنجيبين : طل يقع من السماء وهو ندى شبهه بالعسل جامد متحبب (عن مقررات ابن البطار) .

بنى إسرائيل في أنه كان دون تكلف . روى أنه كان ينزل عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس كالثلج ؛ فيأخذ الرجل ما يكفيه ليومه ، فإن آذخ منه شيئاً فسد عليه ، إلا في يوم الجمعة فإنهم كانوا يدحرون ليوم السبت فلا يفسد عليهم ؛ لأن يوم السبت يوم عبادة ، وما كان ينزل عليهم يوم السبت شيء .

الثالثة — لما نصّ عليه السلام على أن ماء الكأة شفاء للعين قال بعض أهل العلم بالطب : أما لتبريد العين من بعض ما يكون فيها من الحرارة فاستعمل بنفسها مفردة ، وأما لغير ذلك فركبة مع غيرها . وذهب أبو هريرة رضي الله عنه إلى استعمالها مجتاً في جميع مرض العين . وهذا كما استعمل أبو وجزة العسل في جميع الأمراض كلها حتى في الكحل ، على ما يأتي بيانه في سورة « النحل »^(١) إن شاء الله تعالى . وقال أهل اللغة : الكأ واحد ، وكأان آثان ، وأكؤ ثلاثة ، فإذا زادوا قالوا : كأة — بالياء — على عكس شجرة وشجر . والمتن أسم جنس لا واحد له من لفظه ؛ مثل الخير والشر ؛ قاله الأخفش .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّلَوَى ﴾ اختُلف في السَّلَوَى ، فقليل : هو السَّمَانِي بعينه ؛ قاله الضحاك . قال ابن عطية : السَّلَوَى طير بإجماع المفسرين ؛ وقد غلط الهذلي فقال : وقاسمها بالله جهّداً لأنتم * ألد من السَّلَوَى إذا ما تشورها ظنّ السَّلَوَى العسل .

قلت : ما آدعاه من الإجماع لا يصح ؛ وقد قال المؤرّج أحد علماء اللغة والتفسير : إنه العسل ؛ وأستدلّ بيت الهذلي ، وذكر أنه كذلك بلغة كنانة ؛ سُمّي به لأنه يسلي به ؛ ومنه عين السَّلوان ؛ وأنشد :

لو أشرب السَّلوان ما سَلَيْتُ * ما بي غنى عنك وإن غَنَيْتُ^(٥)

(١) راجع ج ١٠ ص ١٣٦ (٢) هو خالد بن زهير . (٣) هو مؤرّج بن عمر السدوسي .
ويكنى أبا فيد . كان من أصحاب الخليل بن أحمد ؛ مات سنة خمس وتسعين ومائة . (٤) عين السلوان :
عين نضاجة يترك بها ويستشفى منها بالبيت المقدس . (٥) من معجم ياقوت . (٥) البيت لمروبة .

وقال الجوهري : والسَلَوَى العسل ؛ وذكر بيت الهذلي :

* أَلَدَّ مِنَ السَّلَوَى إِذَا مَا تَشَوَّرَهَا *

ولم يذكر غلطا . والسَّلَوَانَةُ (بالضم) : خرزة كانوا يقولون إذا صُبَّ عليها ماء المطر فشربه العاشق سلا ؛ قال :

شربتُ على سُلَوَانَةٍ ماءَ مُزْنَةٍ ■ فلا وجديد العيش يا محي ما أسلُوْ

وَأسم ذلك الماء السُلَوَان . وقال بعضهم : السَّلَوَان دواء يُسْقَاهُ الحزين فيسلو ؛ والأطباء يسمونه المُفْرَح . يقال : سَلَيْتُ وسَلَوْتُ ؛ لغتان . وهو في سَلَوَةٍ من العيش ، أى في رغد ؛ عن أبي زيد .

الخامسة — وَاخْتَلَفَ فِي السَّلَوَى هل هو جمع أو مفرد ؛ فقال الأخفش : جمع لا واحد له من لفظه ؛ مثل الخير والشر ؛ وهو يشبه أن يكون واحده سَلَوَى مثل جماعته ؛ كما قالوا : دَفْلَى ^(١) للواحد والجماعة ، وُسْمَانَى ^(٢) وشكاعَى في الواحد والجميع . وقال الخليل : واحده سَلَوَةٌ ؛ وأنشد :

وإني لتعروني لذكرك هَزَةٌ ^(٣) * كما أنتفض السَّلَوَةٌ من بال القطر

وقال الكسائي : السَّلَوَى واحدة ، وجمعه سلاوى .

السادسة — « السَّلَوَى » عطفٌ على « المن » ، ولم يظهر فيه الإعراب ، لأنه مقصور . ووجب هذا في المقصور كله ؛ لأنه لا يخلو من أن يكون في آخره ألف . قال الخليل : والألف حرف هوائى لا مستقر له ؛ فأشبهه الحركة فأستحالت حركته . وقال الفراء : لو حرّكت الألف صارت همزة .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ « كلوا » فيه حذف ، تقديره وقلنا كلوا ؛ فحذف اختصارا لدلالة الظاهر عليه . والطيبات هنا قد جمعت الحلال واللذيذ .

(١) الدفلى (كذكرى) : شجر مر أخضر حسن المنظر يكون في الأودية . (٢) الشكاعى (شكبارى وقد تفتح) : من دق النبات ، وهى دقيقة العيدان صغيرة خضراء ، والناس يتداوون بها . (٣) في الأصول : « سَلَوَةٌ » وهو تحريف .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا ﴾ يقدر قبله فعصوا ولم يقابلوا النعم بالشكر .

﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ لمقابلتهم النعم بالمعاصي .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَكُمْ وَسَنَزِيدُ

الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ حذفت الألف من « قلنا » لسكونها

وسكون الدال بعدها ، والألف التي يُبتدأ بها قبل الدال ألف وصل ؛ لأنه من يدخل .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الْقَرْيَةُ ﴾ أى المدينة ؛ سُميت بذلك لأنها تقربت أى

اجتمعت ؛ ومنه قرئت الماء فى الحوض ؛ أى جمعته ؛ وأسم ذلك الماء قرى (بكسر القاف) مقصور . وكذلك ما قرى به الضيف ؛ قاله الجوهري . والمقرة للحوض . والقرى لمسيل

الماء . والقرأ للظهر ؛ ومنه قوله :^(١)

* لَاحِقُ بَطْنٍ يَقْرَأُ سَمِينَ *

والمقارى : الحفان الكبار ؛ قال :

■ عظام المقارى ضيفهم لا يُقَزَّع *

وواحد المقارى مقراة ؛ وكله بمعنى الجمع غير مهموز . والقرية (بكسر القاف) لغة اليم .

وآختلف فى تعيينها ؛ فقال الجمهور : هى بيت المقدس . وقيل : أريحاء من بيت المقدس .

قال عمر بن شبة : كانت قاعدة ومسكن ملوك . ابن كيسان : الشام . الضحاك : الرملة

والأردن وفلسطين وتدمر . وهذه نعمة أخرى ، وهى أنه أباح لهم دخول البلدة وأزال

عنهم التية .

(١) هو حيد الأرقط . وصف فرسا بضمور البطن ثم نفى أن يكون ضربه من هزال ، فقال : « بقرا سمين » .

واللاحق الضامر . (عن شرح الشواهد) .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا ﴾ بإباحة . و ﴿ رَغَدًا ﴾ كثيراً واسمعاءً وهو نعت لمصدر محذوف ؛ أى أكلاً رَغَدًا . ويجوز أن يكون في موضع الحال ؛ على ما تقدم . وكانت أرضاً مباركة عظيمة الغلّة ، فلذلك قال : « رَغدا » .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ الباب يُجمع أبواباً ؛ وقد قالوا :
(١)
أبْوَبَةٌ للكَزْدِ واج ؛ قال الشاعر :

هَتَاكَ أَخْبِيَّةٌ وَلَاجُ أَبْوَبَةٍ * يَخْلُطُ بِالْبَرِّ مِنْهُ الْحَدُّ وَاللَّيْنُ

ولو أفردته لم يحز . ومثله قوله عليه السلام : " مرحباً بالقوم — أو بالوفد — غير خَرَايا ولا نَدَامَى " . وتبوّبت بواباً اتخذته . وأبواب مَبْوُوبَةٌ ؛ كما قالوا : أصناف مُصَنَّفَةٌ . وهذا شيء من بَابِكَ ؛ أى يصلح لك . وقد تقدم معنى السجود فلا معنى لإعادته . والحمد لله .
(٢)
والباب الذى أمرُوا بدخوله هو باب فى بيت المقدس يعرف اليوم بـ « باب حِطَّة » ؛ عن مجاهد وغيره . وقيل : باب القُبَّة التى كان يصلّى إليها موسى وبنو إسرائيل . و « سجدا » قال ابن عباس : منحنين ركوعاً . وقيل : متواضعين خضوعاً لا على هيئة متعينة .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا ﴾ عطف على آدخلوا . و ﴿ حِطَّةً ﴾ بالرفع قراءة الجمهور ؛ على إضمار مبتدأ ، أى مسئلتنا حطة ، أو يكون حكاية . قال الأخفش : وقرئت « حِطَّةً » بالنصب ، على معنى أحطط عنا ذنوبنا حِطَّة . قال النحاس : الحديث عن ابن عباس أنه قيل لهم : قولوا لا إله إلا الله ، وفى حديث آخر عنه قيل لهم : قولوا مغفرة — تفسير للنصب ؛ أى قولوا شيئاً يحط ذنوبكم ؛ كما يقال : قل خيراً . والأئمة من القراء على الرفع . وهو أولى فى اللغة ؛ لما حكى عن العرب فى معنى بَدَل ، قال أحمد بن يحيى : يقال بَدَلْتُهُ أى غيرته ولم أزل عينه . وأبدلته أزلت عينه وشخصه ؛ كما قال :
(٣)
(٤)

* عَنْزِلُ الْأَمِيرِ لِلْأَمِيرِ الْمُتَبَدِّلِ *

(١) هو القلاخ بن جناب . وقيل : هو آبن مقبل . (عن اللسان) (٢) راجع ص ٣٤٥ .

(٣) فى الأصول : « قال النحاس جاء الحديث ... » والتصويب عن إعراب القرآن للنحاس . و « الحديث »

مبتدأ وخبره « تفسير » . (٤) هو أبو النجم . (عن إعراب القرآن للنحاس) .

(١) وقال الله عز وجل : « قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ » . وحديث ابن مسعود قالوا : « حِطَّة » تفسير على الرفع . هذا كله قول النحاس . وقال الحسن وعكرمة : « حِطَّة » بمعنى حُطَّ ذنوبنا ؛ أَمَرُوا أَنْ يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِيَحُطَّ بِهَا ذُنُوبُهُمْ . وقال ابن جبير : معناه الاستغفار . أبان بن تغلب : التوبة ؛ قال الشاعر :

فاز بالحطة التي جعل الله * - بها ذنب عبده مغفورا

وقال ابن فارس في المجمل : « حِطَّة » كلمة أمر بها بنو إسرائيل لو قالوها لحطت أوزارهم . وقاله الجوهرى أيضا في الصحاح .

قلت : يحتمل أن يكونوا تعبدوا بهذا اللفظ بعينه وهو الظاهر من الحديث . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قِيلَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ يَغْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ [فَبَدَّلُوا] فَدَخَلُوا الْبَابَ يَرْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِهِمْ وَقَالُوا حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ » . وأخرجه البخارى وقال : « فَبَدَّلُوا وَقَالُوا حِطَّةٌ حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ » . في غير الصحيحين : « حنطة في شعر » . وقيل : قالوا هِطًا سُمُّهَا نَا . وهى لفظة عبرانية ، تفسرها : حنطة حمراء ؛ حكاه ابن قتيبة ، وحكاها المروى عن السدى ومجاهد . وكان قصدهم خلاف ما أمرهم الله به فعصوا وتمردوا واستمروا ؛ فعاقبهم الله بالربز وهو العذاب . وقال ابن زيد : كان طاعونا أهلك منهم سبعين ألفا . وروى أن الباب جعل قصيرا ليدخلوه ركعاً فدخلوه متوركين على أستاههم . والله أعلم .

السادسة — استدلل بعض العلماء بهذه الآية على أن تبديل الأقوال المنصوص عليها فى الشريعة لا يخلو أن يقع التعبد بلفظها أو بمعناها ؛ فإن كان التعبد وقع بلفظها فلا يجوز تبديلها ؛ لزم الله تعالى من بدل ما أمره بقوله . وإن وقع بمعناها جاز تبديلها بما يؤدى إلى ذلك المعنى ؛ ولا يجوز تبديلها بما يخرج عنه .

(١) فى الأصل : « ولحديث ابن مسعود » . والتصويب عن النحاس .

(٢) الزيادة عن صحيح مسلم .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى ؛ فحكى عن مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم أنه يجوز للعالم بمواقع الخطاب البصير بأحاد كلماته نقل الحديث بالمعنى لكن بشرط المطابقة للمعنى بكالهما ؛ وهو قول الجمهور . ومنع ذلك جمع كثير من العلماء منهم ابن سيرين والقاسم بن محمد ورجاء بن حيوة . وقال مجاهد : أنقص من الحديث إن شئت ولا تزد فيه . وكان مالك بن أنس يشدد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في التاء والياء ونحو هذا . وعلى هذا جماعة من أئمة الحديث لا يرون إبدال اللفظ ولا تغييره حتى إنهم يسمعون ملحونا ويعلمون ذلك ولا يغيرونه . وروى أبو مجلز عن قيس بن عباد قال قال عمر بن الخطاب : من سمع حديثا فحدث به كما سمع فقد سلم . وروى نحوه عن عبد الله بن عمرو وزيد بن أرقم . وكذا الخلاف في التقديم والتأخير والزيادة والنقصان ؛ فإن منهم من يعتد بالمعنى ولا يعتد باللفظ ، ومنهم من يشدد في ذلك ولا يفارق اللفظ . وذلك هو الأحوط في الدين والآتي والأولى ؛ ولكن أكثر العلماء على خلافه . والقول بالجواز هو الصحيح إن شاء الله تعالى ؛ وذلك أن المعلوم من سيرة الصحابة رضي الله عنهم هو أنهم كانوا يروون الوقائع المتحدة بالفاظ مختلفة ، وما ذاك إلا أنهم كانوا يصرفون عنايتهم للعاني ولم يلتزموا التكرار على الأحاديث ولا كتبها . وروى عن واثلة بن الأسقع أنه قال : ليس كل ما أخبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم نقلناه إليكم ؛ حسبكم المعنى . وقال قتادة عن زُرارة بن أوفى : لقيت عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فآختلفوا على في اللفظ واجتمعوا في المعنى . وكان النخعي والحسن والشعبي رحمهم الله يأتون بالحديث على المعاني . وقال الحسن : إذا أصبت المعنى أجزأك . وقال سفيان الثوري رحمه الله : إذا قلت لكم إني أحدثكم كما سمعت فلا تصدقوني ؛ إنما هو المعنى . وقال وكيع رحمه الله : إن لم يكن المعنى واسعا فقد هلك الناس . وآتفق العلماء على جواز نقل الشرع للعجم بلسانهم وترجمته لهم ؛ وذلك هو النقل بالمعنى . وقد فعل الله ذلك في كتابه فيما قص من أنباء ما قد سلف ، فقص قصصا ذكر بعضها في مواضع بالفاظ مختلفة والمعنى واحد ، ونقلها من ألسنتهم إلى اللسان العربي وهو مخالف لها في التقديم والتأخير ، والحذف والإلغاء ،

والزيادة والنقصان . وإذا جاز إبدال العربية بالعجمية فلأن يحسوز بالعربية أولى . أحتج بهذا المعنى الحسن والشافعي ، وهو الصحيح في الباب .

فإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” نضر الله امرأ سمع مقالتي فبلغها كما سمعها “ وذكر الحديث . وما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر رجلا أن يقول عند مضجعه في دعاء علمه : ” آمنت بكاتبك الذي أنزلت ونيك الذي أرسلت “ ؛ فقال الرجل : ورسولك الذي أرسلت ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” ونيك الذي أرسلت “ . قالوا : أفلا ترى أنه لم يسوغ لمن علمه الدعاء مخالفة اللفظ وقال : ” فأذاها كما سمعها “ . قيل لهم : أما قوله ” فأذاها كما سمعها “ فالمراد حكمها لا لفظها ؛ لأن اللفظ غير معتد به . ويدللك على أن المراد من الخطاب حكمه قوله : ” فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه “ . ثم إن هذا الحديث بعينه قد نقل بألفاظ مختلفة والمعنى واحد ؛ وإن أمكن أن يكون جميع الألفاظ قول النبي صلى الله عليه وسلم في أوقات مختلفة ؛ لكن الأغلب أنه حديث واحد نقل بألفاظ مختلفة ؛ وذلك أدل دليل على الجواز . وأما رده عليه السلام الرجل من قوله : ” ورسولك — إلى قوله — ونيك “ ؛ لأن لفظ النبي صلى الله عليه وسلم أمدح ؛ ولكل نعت من هذين النعتين موضع . ألا ترى أن أسم الرسول يقع على الكافة ، وأسم النبي لا يستحقه إلا الأنبياء عليهم السلام ! وإنما فضل المرسلون من الأنبياء لأنهم جمعوا النبوة والرسالة . فلمسا قال : ” ونيك “ ؛ جاء بالنعت الأمدح ، ثم قيده بالرسالة بقوله : ” الذي أرسلت “ . وأيضا فإن نقله من قوله : ” ورسولك — إلى قوله — ونيك “ ؛ ليجمع بين النبوة والرسالة . ومستبعد في الكلام أن تقول : هذا رسول فلان الذي أرسله ، وهذا قتيل زيد الذي قتله ؛ لأنك تجزئ بقولك : رسول فلان ، وقتيل فلان عن إعادة المرسل والقاتل ؛ إذ كنت لا تفيد به إلا المعنى الأول . وإنما يحسن أن تقول : هذا رسول عبد الله الذي أرسله إلى عمرو ، وهذا قتيل زيد الذي قتله بالأمس أو في وقعة كذا . والله ولي التوفيق .

فإن قيل : إذا جاز للتراوي الأول تغيير ألفاظ الرسول عليه السلام جاز للثاني تغيير ألفاظ الأول ، ويؤدى ذلك إلى طمس الحديث بالكلية لدقة الفروق وخفائها . قيل له : الجواز مشروط بالمطابقة والمساواة كما ذكرنا ؛ فإن عُدمت لم يجوز . قال ابن العربي : الخلاف في هذه المسألة إنما يتصور بالنظر إلى عصر الصحابة والتابعين لتساويهم في معرفة اللغة الحليّة الدوقية ؛ وأما من بعدهم فلا نشك في أن ذلك لا يجوز ؛ إذ الطباع قد تغيرت ، والفهوم قد تباينت والعوائد قد اختلفت ؛ وهذا هو الحق . والله أعلم .

قال بعض علمائنا : لقد تعاجم ابن العربي رحمه الله ؛ فإن الجواز إذا كان مشروطا بالمطابقة فلا فرق بين زمن الصحابة والتابعين وزمن غيرهم ؛ ولهذا لم يفصل أحد من الأصوليين ولا أهل الحديث هذا التفصيل . نعم ، لو قال : المطابقة في زمنه أبعد كان أقرب ، والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ﴾ قراءة نافع بالياء مع ضمها . وابن عامر بالتاء مع ضمها ، وهى قراءة مجاهد . وقرأها الباقون بالنون مع نصبها ، وهى أبينها ؛ لأن قبلها « وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا » بحرى « نَغْفِرْ » على الإخبار عن الله تعالى ؛ والتقدير وقلنا ادخلوا الباب سبحانه نغفر ، ولأن بعده « وَسَتَرِيدُ » بالنون . و « خطاياكم » اتباعا للسواد وأنه على بابه . ووجه من قرأ بالتاء أنه أنت لتأنيث لفظ الخطايا ؛ لأنها جمع خطيئة على التذكير . ووجه القراءة بالياء أنه ذكر لما حال بين المؤنث وبين فعله ؛ على ما تقدم في قوله : « فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ » . وحسن الياء والتاء وإن كان قبله إخبار عن الله تعالى في قوله : « وَإِذْ قُلْنَا » لأنه قد علم أن ذنوب الخطائين لا يغفرها إلا الله تعالى ؛ فاستغنى عن النون ورد الفعل إلى الخطايا المغفورة .

الثامنة — واختلف في أصل خطايا جمع خطيئة بالهمزة ؛ فقال الخليل : الأصل في خطايا أن يقول : خطايي ، ثم قلب ف قيل : خطائي بهمزة بعدها ياء ، ثم تبدل من الياء ألفا بدلا لازما فتقول : خطاء ؛ فلما اجتمعت ألفان بينهما همزة والهمزة من جنس الألف صرت كأنك جمعت بين ثلاث ألفات ، فأبدلت من الهمزة ياء فقلت : خطايا . وأما سيبويه فذهب به أن الأصل مثل الأول خطايي ، ثم وجب بهذه أن تهمز الياء كما همزتها في مدائن فتقول :

خطائي ، ولا تجتمع همزتان في كلمة ؛ فأبدلت من الثانية ياء فقلت : خطائي ، ثم عملت كما عملت في الأول . وقال الفراء : خطايا جمع خطية بلا همز ؛ كما تقول : هدية وهدايا . قال الفراء : ولو جمعت خطيئة مهموزة لقلت : خطاء . وقال الكسائي : لو جمعتها مهموزة أدغمت الهمزة في الهمزة ؛ كما قلت : دواب .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَسَيُزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي في إحسان من لم يعبد العجل . ويقال : يغفر خطايا من رفع المن والسلوى للغد ، وسيزيد في إحسان من لم يرفع للغد . ويقال : يغفر خطايا من هو عاص ، وسيزيد في إحسان من هو محسن ؛ أي يزيدهم إحسانا على الإحسان المتقدم عندهم . وهو آمم فاعل من أحسن . والمحسن : من صحح عقد توحيدته ، وأحسن سياسته نفسه ، وأقبل على أداء فرائضه ، وكفى المسلمين شره . وفي حديث جبريل عليه السلام : "ما الإحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك قال صدقت" وذكر الحديث . خرجه مسلم .

قوله تعالى : فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾
فية أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا ﴾ «الذين» في موضع رفع ؛ أي فبدل الظالمون منهم قولا غير الذي قيل لهم . وذلك أنه قيل لهم : قولوا حطة ؛ فقالوا حنطة ، على ما تقدم ؛ فزادوا حرفا في الكلام فلقوا من البلاء ما القوا ؛ تعريفا أن الزيادة في الدين والابتداع في الشريعة عزيمة الخطر شديدة الضرر . هذا في تغيير كلمة هي عبارة عن التوبة أوجبت كل ذلك من العذاب ؛ فما ظنك بتغيير ما هو من صفات المعبود ! هذا والقول أنقص من العمل ، فكيف بالتبديل والتغيير في الفعل .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ ﴾ تقدم معنى بدل وأبدل ؛ وقُرئ « عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا » على الوجهين . قال الجوهري : وأبدلت الشيء بغيره . وبدله الله من الخوف

أَمَّا . وتبديل الشيء أيضا تغييره وإن لم يأت ببَدَل . وأستبدل الشيء بغيره، وتبدله به إذا أخذه مكانه . والمبادلة التبادل . والأبدال : قوم من الصالحين لا تخلو الدنيا منهم ؛ إذا مات واحد منهم أبدل الله مكانه بآخر . قال ابن دُرَيْد : الواحد بديل . والبديل : البذل . وبَدَلُ الشيء : غيره ؛ يقال : بَدَلْتُ وِبَدَلْتُ ، لغتان ؛ مثل : شَبَّهَ وشَبَّهَهُ ، ومَثَلَ ومَثَلَ ، ونَكَلَ ونَكَلَ . قال أبو عبيد : لم يُسمع في فَعَلَ وفِعَلَ غير هذه الأربعة الأحرف . والبَدَل : وجَعَ يكون في اليدين والرجلين . وقد بَدَلَ (بالكسر) يَبْدُلُ بَدَلًا .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ كرر لفظ «ظلموا» ولم يضممه تعظيما للأمر . والتكرير يكون على ضربين ؛ أحدهما : استعماله بعد تمام الكلام ؛ كما في هذه الآية وقوله : « فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ » ، ثم قال بعد : « فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ » ولم يقل : مما كتبوا . وكرر الويل تغليظا لفعلهم ؛ ومنه قول الخنساء :
تَعَرَّفَنِي الدَّهْرُ نَهْسًا وَحَزًّا * وَأَوْجَعَنِي الدَّهْرُ قَرَعًا وَغَمًّا

أرادت أن الدهر أوجعها بكبريات نوائبه وصغرياتهما . والضرب الثاني : مجيء تكرير الظاهر في موضع المضمر قبل أن يتم الكلام ؛ كقوله تعالى : « الْحَاقَّةُ . مَا الْحَاقَّةُ » و « الْقَارِعَةُ . مَا الْقَارِعَةُ » كان القياس لولا ما أريد به من التعظيم والتفخيم : الحاقة ما هي ، والقارعة ما هي ، ومثله : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » . كرر « أصحاب الميمنة » تفخيما لما ينيلهم من جزيل الثواب ؛ وكرر لفظ « أصحاب المشأمة » لما ينالهم من أليم العذاب . ومن هذا الضرب قول الشاعر :

لَيْتَ الْغَرَابَ غَدَاةً يَنْعَبُ دَائِبًا ■ كَانَ الْغَرَابُ مَقْطَعِ الْأَوْدَاجِ

وقد جمع عَدَى بن زيد المعنيين فقال :

(١) في الأصل : « أبو عبيدة » والنصوب عن اللسان وصحاح الجوهرى .

(٢) في بعض الأصول : « نهشا » بالشين المعجمة . والنهش : أن يتناول المرء الشيء بفمه ليعضه فيؤثر فيه

ولا يجرحه . والنهش : القبض على اللحم وتثنيه ، أى جاذبه .

لا أرى الموت يسبق الموت شيء ■ نَعَصَ الموتُ ذا الغنى والفقيرا

فكرر لفظ الموت ثلاثا، وهو من الضرب الأول؛ ومنه قول الآخر:

ألا حبذا هند وأرض بها هند * وهند أتى من دونها النأي والبعد

فكرر ذكر محبوبته ثلاثا تفيخيا لها .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ رِجْزًا ﴾ قراءة الجماعة « رِجْزًا » بكسر الراء، وأبن مُحْيِصَن بضم
الراء . والرجز : العذاب (بالزاي)، و (بالسين) : التَّنُّ والقَدَرُ؛ ومنه قوله تعالى : « فَزَادَهُمْ
رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ » أي تَنَنَّا إلى نَتْنِهِمْ ؛ قاله الكسائي . وقال الفراء : الرِّجْز هو الرِّجْس .
قال أبو عبيد : كما يقال السُّدُغ والزُّدُغ ، وكذا رِجْس ورِجْز بمعنى . قال الفراء : وذكر
بعضهم أن الرِّجْز (بالضم) : اسم صنم كانوا يعبدونه ؛ وقرئ بذلك في قوله تعالى : « والرِّجْزُ
فَآهْرٌ » . والرِّجْز (بفتح الراء والجيم) : نوع من الشَّعَرِ ؛ وأنكر الخليل أن يكون شعرا . وهو
مشتق من الرِّجْز ؛ وهو داء يصيب الإبل في أعجازها ، فإذا ثارت ارتعشت أنفازها . ﴿ يَمَّا
كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ أي بفسقهم . والفسق الخروج ، وقد تقدَّم . وقرأ ابن وثاب والنخعي :
« يَفْسِقُونَ » بكسر السين .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ۖ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ ۖ كَلُوا وَاشْرَبُوا
مِنْ رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۚ ﴾
فيه ثمانى مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ﴾ كسرت الذال لالتقاء الساكنين .
والسين سين السؤال ؛ مثل : استعلم واستخبر واستنصر ، ونحو ذلك ؛ أي طلب وسأل السقى
لقومه . والعرب تقول : سقيته وأسقيته ؛ لغتان بمعنى ؛ قال :

(١) راجع ج ١٩ ص ٦٥ (٢) راجع ص ٢٤٥ من هذا الجزء . (٣) هو لبيد (كما في اللسان) .

سقى قومي بنى نجد وأسقى * ثميراً والقبائل من هلال
وقيل : سقيته من سقى الشفة ، وأسقيته دللته على الماء .

الثانية — الاستسقاء إنما يكون عند عدم الماء وحبس القطر ، وإذا كان كذلك فالحكم حينئذ إظهار العبودية والفقر والمسكنة والدلة مع التوبة النصوح . وقد استسقى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فخرج إلى المصلّى متواضعاً متذللاً متخشعاً مترسلاً متضرعاً ، وحسبك به ! فكيف بنا ولا توبة معنا إلا العناد ومخالفة رب العباد ؟ فأنى تُسقى ! لكن قد قال صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر : "ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا" الحديث . وسيأتى بكاله إن شاء الله .

الثالثة — سنة الاستسقاء الخروج إلى المصلّى — على الصفة التي ذكرنا — والخطبة والصلاة ؛ وبهذا قال جمهور العلماء . وذهب أبو حنيفة إلى أنه ليس من سنته صلاة ولا خروج ، وإنما هو دعاء لا غير . واحتج بحديث أنس الصحيح أخرجه البخاري ومسلم . ولا حجة له فيه ؛ فإن ذلك كان دعاء عجّات إجابته فأكتفى به عما سواه ، ولم يقصد بذلك بيان سنة ؛ ولما قصد البيان بين بفعله ، حسب ما رواه عبد الله بن زيد المازني قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المصلّى فاستسقى وحول رداءه ثم صلى ركعتين . رواه مسلم . وسيأتى من أحكام الاستسقاء زيادة في سورة « هود » ^(١) إن شاء الله .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ﴾ ^(٢) العصى : معروف ، وهو اسم مقصور مؤنث وألفه منقلبة عن واو ؛ قال :
* على عصويها سايرى مشبرق ^(٣) *

(١) لم يذكر المصنف شيئاً عن الاستسقاء في سورة « هود » وإنما هو مذكور في سورة « نوح » ج ١٨

ص ٣٠٢ (٢) هو ذر الرمة . وصدر البيت : * فجاءت بنسج العنكبوت كأنه *

(٣) عصويها : عرقى الدلو ، وهما الخشبان اللتان يعرضان على الدلو كالصليب . والسايرى : الدقيق . والنياب . والمشبرق : المحرق .

والجمع عُصَى وَعِصَى، وهو فعول، وإنما كُسرَت العين لما بعدها من الكسرة؛ وأُعِصَ أيضاً مثله؛ مثل زَمَنٍ وَأَزْمَنٍ. وفي المثل: «العَصَا من العُصَيَّة» أى بعض الأمر من بعض. وقولهم: «أَلْقَى عَصَاهُ» أى أقام وترك الأسفار؛ وهو مثل. قال:

فَالْقَتُّ عَصَاهَا وَأَسْتَقَرَّ بِهَا النَّوَى * كَمَا قَسَرَ عَيْنًا بِالْإِيَابِ الْمَسَافِرُ

وفي التثنية: «وَمَا تِلْكَ يَبِيمِينِكَ يَا مُوسَى. قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا». ^(١) وهناك يأتى الكلام فى منافعتها إن شاء الله تعالى. قال الفراء: أول لحن سُمع بالعراق هذه عصاتى. وقد يعبر بالعصا عن الاجتماع والافتراق؛ ومنه يقال فى الخوارج: قد شَقُّوا عصا المسلمين؛ أى اجتماعهم وأتلافهم. وأنشئت العصا؛ أى وقع الخلاف؛ قال الشاعر:

إِذَا كَانَتْ أَلْهِيَجَاءُ وَأَنْشَقَّتِ الْعَصَا * فَحُسْبُكَ وَالضَّحَاكَ سَيْفٌ مُهَنْدٌ

أى يكفيك ويكفى الضحاك. وقولهم: لا ترفع عصاك عن أهلك؛ يراد به الأدب. والله أعلم.

والحجر معروف، وقياس جمعه فى أدنى العدد أحجار، وفى الكثير حجار وحجارة؛ والحجارة نادر. وهو كقولنا: بَحْلٌ وَجَالَةٌ، وَذَكَرُ وَذَكَارَةٌ؛ كذا قال ابن فارس والجوهري.

قلت: وفى القرآن «فِيهِ كَأَنفَجَارَةٍ». «وَأَنَّ مِنَ الْجَارَةِ». «قُلْ كُونُوا حِجَارَةً». «تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ». «وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً». فكيف يكون نادراً، إلا أن يريد أنه نادر فى القياس كثير فى الاستعمال فصيح. والله أعلم.

قوله تعالى: «فَأَنْفَجَرَتْ» فى الكلام حذف؛ تقديره فأنفجر. وقد كان تعالى قادراً على تفجير الماء وخلق الحجر من غير ضرب؛ لكن أراد أن يربط المسببات بالأسباب حكمةً منه للعباد فى وصولهم إلى المراد؛ وليرتب على ذلك نوابهم وعقابهم فى المعاد. والأنفجار: الانشقاق؛ ومنه أنشَقَ الفجر. وأنفجر الماء أنفجاراً: أنفتح. والفجرة: موضع تفجر الماء. والانبجاس أضيق من الانفجار؛ لأنه يكون أنبجاساً ثم يصير أنفجاراً. وقيل: أنبجس وتنجس وتفتق وتفتق، بمعنى واحد؛ حكاه الهروى وغيره.

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ اٰثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴾ « اثنتا » في موضع رفع بـ « انفجرت » وعلامة الرفع فيها الألف . وأعربت دون نظائرها لأن التثنية معربة أبدا لصحة معناها . « عَيْنًا » نُصِبَ على البيان . وقرأ مجاهد وطاحه وعيسى « عَشْرَة » بكسر الشين ؛ وهى لغة بنى تميم ، وهذا من لغتهم نادر ؛ لأن سبيلهم التخفيف . ولغة أهل الحجاز « عَشْرَة » وسبيلهم التثقيب . قال جميعه النحاس . والعَيْن من الأسماء المشتركة ؛ يقال : عَيْنُ المَاء ، وعَيْنُ الإنسان ، وعَيْنُ الرُّكْبَةِ^(١) ، وعَيْنُ الشمس . والعَيْن : سحابة تُقْبِل من ناحية القِبلة . والعَيْن : مطر يدوم نحسًا أَوْسَمًا لا يقع . وبلد قليل الْعَيْن : أى قليل الناس . وما بها عين ، محرّكة الياء . والعَيْن : الثقب فى المَزَادَة . والعَيْن من المَاء مُشَبَّهة بالعَيْن من الحيوان ؛ لخروج المَاء منها تَخْرُج الدَّمع من عَيْن الحيوان . وقيل : لما كان عَيْن الحيوان أَشْرَف ما فيه ، شُبِّهت به عَيْن المَاء ؛ لأنها أَشْرَف ما فى الأَرْض .

السادسة : لما استسقى موسى عليه السلام لقومه أمر أن يضرب عند استسقاؤه بعصاه حجرا ؛ قيل : مرَبَّعًا طُورِيًّا (من الطور) على قدر رأس الشاة يلتقى فى كسر جُوالق ويُرْحَل به ؛ فإذا نزلوا وُضِع فى وسط محلّتهم . وذُكِر أنهم لم يكونوا يحملون الحجر لكنهم كانوا يجدونه فى كل مرحلة فى منزله من المرحلة الأولى ؛ وهذا أعظم فى الآية والإعجاز . وقيل : إنه أطلق له اسم الحجر ليضرب موسى أى حجر شاء ؛ وهذا أبلغ فى الإعجاز . وقيل : إن الله تعالى أمره أن يضرب حجرا بعينه بيّنه لموسى عليه السلام ؛ ولذلك ذكر بلفظ التعريف . قال سعيد بن جبير : هو الحجر الذى وضع عليه موسى ثوبه لما اغتسل ، وفرّ بثوبه حتى برّاه الله مما رماه به قومه . قال ابن عطية : ولا خلاف أنه كان حجرا منفصلا مرَبَّعًا ، تطرد من كل جهة ثلاث عيون إذا ضربه موسى ، وإذا استغنوا عن المَاء ورحلوا جفّت العيون .

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل . وعَيْن الرُّكْبَةِ (براء مضمومة وباء موحدة) : نفرة فى مقدمها عند الساق ، ولكل رُكْبَة عَيْنان ؛ على التشبيه بنفرة العَيْن الحاسية . وفى البعض الآخر : « عَيْن الرُّكْبَة » (براء مفتوحة وباء مثناة من تحت) وهى مفجر ماء البئر ومنبعها . (٢) الذى فى القاموس أن الياء تحزّك وتسكرن فى العَيْن بهذا المعنى .

قلت : ما أوتي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من نبع الماء وأنفجاره من يده وبين أصابعه أعظم في المعجزة ؛ فإننا نشاهد الماء يتفجر من الأحجار آناء الليل وآناء النهار ؛ ومعجزة نبينا عليه السلام لم تكن لنبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم ، يخرج الماء من بين لحم ودم ! .
 روى الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات عن عبد الله قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم نجد ماء فأَتَى بِتَوْرٍ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهِ ؛ فَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَتَفَجَّرُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ وَيَقُولُ : "حَى عَلَى الظُّهُور" . قال الأعمش : فحدثني سالم بن أبي الجعد قال قلت لجابر : كم كنتم يومئذ ؟ قال : ألفاً وخمسمائة . لفظ النسائي .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ ﴾ يعني أن لكل سبط منهم عينا قد عرفها لا يشرب من غيرها . والمَشْرَبُ : موضع الشرب . وقيل : المشروب . والأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب ، وهم ذرية الآثني عشر أولاد يعقوب عليه السلام ؛ وكان لكل سبط عين من تلك العيون لا يتعداها . قال عطاء : كان للبحر أربعة أوجه ، يخرج من كل وجه ثلاث أعين ؛ لكل سبط عين لا يخالطهم سواهم . وبلغنا أنه كان في كل سبط خمسون ألف مقاتل سوى خيلهم ودوابهم . قال عطاء : كان يظهر على كل موضع من ضربة موسى مثل ثدي المرأة على الحجر فيعرق أولادهم يسيل .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ في الكلام حذف تقديره وقلنا لهم كلوا المتق والسلوى ، واشربوا الماء المتفجر من الحجر المنفصل . ﴿ وَلَا تَعْتَوْا ﴾ أي لا تفسدوا . والعتى : شدة الفساد ؛ نهاهم عن ذلك . يقال : عَتَى يَعْتَى عِتِيًّا ، وَعَتَا يَعْتُو عِتْوًا ، وَعَاتَ يَعِثُ عِثًّا وَعِثْوًا وَمَعَاتًا ؛ والأول لغة القرآن . ويقال : عَتَّ يَعُتُّ في المضاعف : أفسد ؛ ومنه العتة ، وهي السوسة التي تلحس الصوف . و﴿ مُفْسِدِينَ ﴾ حال ؛ وتكرر المعنى تأكيداً لاختلاف اللفظ . وفي هذه الكلمات إباحة النعم وتعدادها ، والتقدم في المعاصي والنهي عنها .

(١) التور (بالاء المثناة) : إناء من صُفْرٍ أو حجارة يشرب منه أو يتوضأ .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقَائِهَا وَقَشَائِهَا فُوقُومَهَا وَعَدْسِهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَلَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ ﴾ كان هذا القول منهم في التَّيْسَةِ حين مَلَأُوا الْمَنَ وَالسَّلَوَى ، وتذكروا عيشهم الأول بمصر . قال الحسن : كانوا تَنَاقَى أهل كُرَاتٍ وَأَبْصَالٍ وَأَعْدَاسٍ ، فَنَزَعُوا إِلَى عِكْرِهِمْ عِكْرَ السَّوَاءِ ، وَأَشْتَاقَتْ طِبَاعُهُمْ إِلَى مَا جَرَتْ عَلَيْهِ عَادَتُهُمْ فَقَالُوا : لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ . وَكَانُوا عَنِ الْمَنِّ وَالسَّلَوَى بِطَعَامٍ وَاحِدٍ وَهُمَا أَشْثَانُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَأْكُلُونَ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ ، فَلِذَلِكَ قَالُوا : طَعَامٌ وَاحِدٌ . وقيل : لتكرارهما في كل يوم غذاء ، كما تقول لمن يداوم على الصوم والصلاة والقراءة : هو على أمر واحد ، لملازمته لذلك . وقيل : المعنى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى الْغَنَى فيكون جميعنا أغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانة ببعض ، لَاسْتِغْنَاءَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُ بِنَفْسِهِ . وكذلك كانوا ؛ فهم أول من آتخذ العبيد والخدم .

قوله تعالى : ﴿ عَلَى طَعَامٍ ﴾ الطعام يُطْلَقُ عَلَى مَا يُطْعَمُ وَيُشْرَبُ ؛ قال الله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي » وقال : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » أي ما شربوه من الخمر ، على ما يأتي بيانه . وإن كان السَّلَوَى العسل — كما حكى المؤرِّج — فهو مشروب أيضا . وربما خُصَّ بالطعام البُرُّ والنَّمْرُ ، كما في حديث أبي سعيد الخُدْرِيِّ قال : كُنَّا نُخْرِجُ صَدَقَةَ الْفِطْرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ

(١) العكر (بكسر أوله وسكون ثانيه) : الأصل . وقيل : العادة والديدن . و العكر (بالتحريك) : دُرْدَى

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٩٣ . كل شيء .

شعير، الحديث . والعرف جارٍ بأن القائل : ذهبت إلى سوق الطعام، فليس يفهم منه إلا موضع بيعه دون غيره مما يؤكل أو يُشرب . والطَّعم (بالفتح) : هو ما يؤدّيه الذوق؛ يقال : طعمه مرّ . والطَّعم أيضا : ما يشتهي منه ؛ يقال : ليس له طعم . وما فلان بذى طعم : إذا كان غنّا . والطَّعم (بالضم) : الطعام؛ قال أبو خراش :

أُرِدْتُ شُجَاعَ البطن لو تعلّمينه ^(١) * وأوثرُ غيري من عيالِك ^(٢) بالطَّعمِ
وأغثيق الماء القَرَاحَ فَأَنْتَهَى * إذا الزادُ أمسى لُنَزَجَ ذا طَعمِ

أراد بالأول الطعام، وبالثاني ما يُشتهى منه . وقد طَعمَ يطعمُ فهو طاعم إذا أكل وذاق؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي » أي من لم يذقه . وقال : « فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَمَا تَنْشُرُوا » أي أكلتم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمزم : « إِنَّمَا طَعَامُ طَعمٍ وَشِفَاءُ سُقْمٍ » ^(٣) . وأستطعمني فلان الحديث إذا أراد أن تحدّثه . وفي الحديث : « إِذَا آسَاطَعَكُمْ الْإِمَامُ فَأَطْعَمُوهُ » . يقول : إذا آستفتح فأفتحوا عليه . وفلان ما يطعمُ النوم إلا قائما . وقال الشاعر :

نَعَامًا بِوَجْرةٍ صُفِرَ الخَدَوِ * د ما تَطْعَمُ النومَ إِلَّا صَيَامًا ^(٤)

قوله تعالى : « فَأَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ » لغة بني عامر « فَأَدْعُ » بكسر العين لآلتقاء الساكنين؛ يُخْرِجُونَ المَعْتَل مَجْرَى الصَّحِيجِ وَلَا يَرَاعُونَ المَحْذُوفَ . و « يُخْرِجُ » مجزوم على معنى سلّه وقل له : أَخْرِجْ، يُخْرِجُ . وقيل : هو على معنى الدعاء على تقدير حذف

(١) في ديوان الهذليين واللسان مادة (طعم) « قد تعلّمينه » . (٢) المزج : من معانيه البخل . والمزج بالقوم وليس منهم . وكلاهما محتمل . (٣) أي يشبع الإنسان إذا شرب ماءها كما يشبع من الطعام . (٤) كذا في نسخ الأصل . ووجرة (بفتح فسكون) : موضع بين مكة والبصرة . والذي في كتب اللغة ومعاجم البلدان :

نَعَامًا بِخَطْمَةِ صَعَرِ الخَدَوِ * د لا تَطْعَمُ الماءَ إِلَّا صَيَامًا

وقبله : فَأَمَا بَنُو عامرٍ بالنَّسَارِ * غَدَاةٌ لَقُونَا فَكَانُوا نَعَامًا

وهو لبشر بن أبي خازم . وخطمة (بفتح فسكون) : موضع أعلى المدينة . وفي اللسان بعد البيت « يقول : هي صائمة منه لا تطعمه » قال : وذلك لأن النعام لا ترد الماء ولا تطعمه » .

اللام ، وضعفه الزجاج . و « من » ، في قوله ■ مِمَّا « زائدة في قول الأخفش ، وغير زائدة في قول سيديويه ؛ لأن الكلام موجب . قال النحاس : وإنما دعا الأخفش إلى هذا لأنه لم يجد مفعولا له « يُخْرِج » فأراد أن يجعل « ما » مفعولا . والأولى أن يكون المفعول محذوفا دل عليه سائر الكلام ؛ التقدير : يخرج لنا مما تُثبت الأرض ما كولا . فـ « من » الأولى على هذا للتبعية ، والثانية للتخصيص . و (مِنْ بَقْلِهَا) بدل من « ما » بإعادة الحرف . (وَقَتْنَاهَا) عطف عليه ، وكذا ما بعده ؛ فأعلمه . والبقل معروف ، وهو كل نبات ليس له ساق . والشجر : ما له ساق . والقثاء أيضا معروف ، وقد تُضم قافه ، وهي قراءة يحيى بن وثاب وطلحة ابن مُصَرِّف ، لغتان والكسر أكثر . وقيل في جمع قثاء ■ قَثَائِي ؛ مثل عِلْبَاء وعَلَائِي ؛ إلا أن قثاء من ذوات الواو ؛ تقول : أَقَثَأْتُ القوم ؛ أى أطعمتهم ذلك .

(١) [وَفَثَاتُ الْقِدَرِ سَكَنَتْ غُلِيَانَهَا بِالماء ؛ قال الجعدي .]

تَقُورُ عَلَيْنَا قِدَرُهُمْ فَتُدِيمُهَا * وَنَفَثُهَا عَنَا إِذَا حَمِيَهَا غَلَا

وفثأت الرجل إذا كسرتة عنك بقول أو غيره وسكنت غضبه . وعدا حتى أفثأ ؛ أى أعيا وأنهر . وأفثأ الحر أى سكن وفتر . ومن أمثالهم في اليسير من البر قولهم : إِنْ الرِّثِيَّةُ نَفَثَا فِي الغضب . وأصله أن رجلا كان غَضِبَ على قوم وكان مع غضبه جائعا ، فسَقَوْه رِثِيَّةً فسكن غضبه وكف عنهم . الرثيئة ■ اللبن المحلوب على الحامض لِيَخْضُرَ . رَثَأَتِ اللبن رَثَاءً إذا حلبته على حامض فخرَّب ؛ والأسم الرثيئة . وأرثأ اللبن حتر [.]

وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا يونس بن بكير حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كانت أمي تعالجني للسمنة ، تريد أن تُدخلني على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فما أستقام لها ذلك حتى أَكَلْتُ الْقِثَاءَ بِالرُّطْبِ فَسَمِنْتُ كَأَحْسَنِ سِمْنَةٍ . وهذا إسناد صحيح .

(١) الكلام الموضوع بين المربعين نقله المؤلف من معاجم اللغة سموا على أنه من مادة « قثأ ■ بالقاف ؛ والواقع أنه من مادة « فتأ ■ بالقاء .

قوله تعالى : ﴿ وَفُومَهَا ﴾ اختلف في الفُوم ، فقيل : هو الثُوم ؛ لأنه المشا كل للبصل .
رواه جُوَيْر عن الضحاك . والثاء تبدل من الفاء ، كما قالوا : مغافير ومغائير . ^(١) وجدث وجدف ؛
للقبر . وقرأ ابن مسعود : ثومها « بالثاء المثناة ؛ وروى ذلك عن ابن عباس . وقال أمية
ابن أبي الصَّلت :

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة * فيها الفراديس والقُومان والبصل
الفراديس : واحدها فرديس . وكرم مُفَرَّدَس ؛ أى معترش .
وقال حسان :

وأنتم أناسٌ لئامُ الأصول * طعامكم الفُوم والحوقل
يعنى القوم والبصل ؛ وهو قول الكسائي والنضر بن شميل . وقيل : القوم الحنطة ؛
روى عن ابن عباس أيضا وأكثر المفسرين ؛ واختاره النحاس ، قال : وهو أولى ، ومن قال به
أعلى ، وأسانيده صحاح ؛ وليس جُوَيْر بنظير لروايته ؛ وإن كان الكسائي والفراء قد اختارا
القول الأول ، لإبدال العرب الفاء من الثاء ؛ والإبدال لا يقاس عليه ؛ وليس ذلك بكثير فى كلام
العرب . وأنشد ابن عباس لمن سألته عن القوم وأنه الحنطة ، قول أحيحة بن الجلاح :
قد كنت أغنى الناس شخصا واجدا * ورد المدينة عن زراعة فُوم
وقال أبو إسحاق الزجاج : وكيف يطلب القوم طعاما لا برفيه ، والبر أصل الغذاء ! .
وقال الجوهري أبو نصر : القوم الحنطة . وأنشد الأخفش :

قد كنت أحسبني كأغنى واجد * نزل المدينة عن زراعة قُوم ^(٢)
وقال ابن دريد : القومة السنبلة ؛ وأنشد :

وقال ربيهم لما أمانا ^(٣) * يكفهم قومة أو قومتان

(١) المغافير : قيل : هو صغ يسيل من شجر العرط راحته ليست بطيبة .

(٢) فى الأغاني (ج ٢١ ص ٢١١) طبع أوربا : « عن زراعة قول » . وقبل البيت :

ولقد نظرت إلى الشمس ودونها * خرج من الرحمن غدير قليل

وعلى هذا فالقافية لامية . (٣) فى بعض الأصول : « وقال رئيسهم » . الربى . (ومثله الربية) :

العين والطلبة الذى ينظر للقوم لئلا يدهمهم عدو ، ولا يكون إلا على جبل أو شرف ينظر منه .

والهاء في « كَفَّه » غير مشبعة . وقال بعضهم : القوم : الجِصَّ ؛ لغة شامية . وبأنه فاعٍ ، مغير عن قومي ؛ لأنهم قد يغيرون في النسب ؛ كما قالوا : سُمِّيَ ودُهْرِي . ويقال : فَوِّمُوا لنا ؛ أي آخِذُوا . قال الفراء : هي لغة قديمة . وقال عطاء وقتادة : القوم كل حب يُخْتَبَز .

مسئلة — اختلف العلماء في أكل البصل والثوم وما له رائحة كريهة من سائر البقول . فذهب جمهور العلماء إلى إباحة ذلك ؛ للاحاديث الثابتة في ذلك . وذهبت طائفة من أهل الظاهر — القائلين بوجوب الصلاة في الجماعة فرضاً — إلى المنع ، وقالوا : كل ما منع من إتيان الفرض والقيام به فحرام عمله والتشاغل به . واحتجوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماها خبيثة ؛ والله عز وجل قد وصف نبيه عليه السلام بأنه يحترم الخبائث . ومن الحجّة للجمهور ما ثبت عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى ببدن فيه خضر من بقول فوجد لها ريحاً ؛ قال : فأخبر بها فيها من البقول ؛ فقال : « قزبوها » — إلى بعض أصحابه كان معه — فلما رآه أكره أكلها ، قال : « كُلْ فَإِنِّي أَنَا حَيٌّ مِنْ لَا تُنَاجِي » . أخرجه مسلم وأبو داود . فهذا بين في الخصوص له والإباحة لغيره . وفي صحيح مسلم أيضاً عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل على أبي أيوب ، فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاماً فيه ثوم ، فلما رُدَّ إليه سأل عن موضع أصابع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقيل له : لم يأكل . ففزع وصعد إليه فقال : أحرأ هو ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا ولكنني أكرهه » . قال : فإنني أكره ما تكره أو ما كرهت ، قال : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يُؤْتَى (يعني يأتيه الوحي) . فهذا أص على عدم التحريم . وكذلك ما رواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم حين أكلوا الثوم زمن خيبر وفتحها : « أيها الناس إنه ليس لي تحريم ما أحل الله ولكني شجرة أكره ريحها » . فهذه الأحاديث تُشعر بأن الحكم خاص به ، إذ هو المخصوص بمناجاة الملك . لكن قد علمنا هذا الحكم في حديث جابر بما يقتضي التسوية بينه وبين غيره في هذا الحكم حيث قال : « من أكل من هذه البقلة الثوم — وقال مرة : من أكل البصل والثوم (١) في الأصول : « بقدر » . والتصويب عن سنن أبي داود . يعني بالبدن الطابق ؛ شبه بالبدن لا ببدنه .

والكُرَّاث — فلا يَقْرَبَنَّ مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم . وقال عمر ابن الخطاب رضى الله عنه فى حديث فيه طُول : إنكم أيها الناس ، تأكلون شجرتين لا أراهما إلا خبيثتين ، هذا البصل والثوم . ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجد ریحهما من الرجل فى المسجد أمر به فأُخرج إلى البقيع ، فمن أكلهما فليُمتهما طبخا .
خرجه مسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَعَدَسُهَا وَبَصَلُهَا ﴾ العدس معروف . والعدسة : بَثْرَةٌ تخرج بالإنسان ، وربما قتلت . وعدس : زَجَرٌ للبعال ؛ قال :

عدس ما إعباد عليك إِمَارَةً * نَجَوْتُ وهذا تحمين طليق^(١)

والعدس : شدة الوطء ، والكدح أيضا ؛ يقال : عدسه . وعدس فى الأرض : ذهب فيها . وعدست إليه المنية أى سارت ؛ قال الكُميت :

أُكَلِّفَهَا هَوَلَ الظَّلامِ ولم أزل * أخوا الليل معدوساً إلى وعاديساً

أى يُسار إلى بالليل . وعدس : لغة فى حدس ؛ قاله الجوهري . ويؤثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث على أنه قال : " عليكم بالعدس فإنه مبارك مقدس وإنه يرق القلب ويكثر الدمة فإنه يبارك فيه سبعون نبياً آخرهم عيسى بن مريم " ؛ ذكره الثعلبي وغيره . وكان عمر بن عبد العزيز يأكل يوماً خبزاً بزيت ، ويوماً بلحم ، ويوماً بعدس . قال الحليمي^(٢) : والعدس والزيت طعام الصالحين ؛ ولو لم يكن له فضيلة إلا أنه ضيافة إبراهيم عليه السلام فى مدينته لا تخلو منه لكان فيه كفاية . وهو مما يخفف البدن فيخفف للعبادة ، ولا تتور منه الشهوات كما تتور من اللحم . والحنطة من جملة الحبوب وهى القوم على الصحيح ، والشعير قريب منها وكان طعام أهل المدينة ، كما كان العدس من طعام قرية إبراهيم عليه السلام ؛ فصار لكل واحد من الحبتين بأحد النبيين عليهما السلام فضيلة . وقد روى أن النبي صلى الله

(١) البيت ليزيد بن مفرغ . (٢) فى بعض نسخ الأصل : « بلح » .

عليه وسلم لم يَشْعِجْ هو وأهله من خُبْرٍ بِرِثْلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَةٍ مِنْذُ قَدِيمِ الْمَدِينَةِ إِلَى أَنْ تَوَفَّاهُ اللَّهُ عَنْ وَجَلٍ .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ الاستبدال : وضع الشيء موضع الآخر ؛ ومنه البديل ، وقد تقدّم . و « أدنى » مأخوذ — عند الزجاج — من الدُّنُوْ أَى الْقُرْبُ فِي الْقِيَمَةِ ؛ من قولهم : تَوَبَّ مَقَارِبَ ؛ أَى قَلِيلِ الثَّمَنِ . وقال علي بن سليمان : هو مهموز من الدنى البين الدناءة بمعنى الأخس ، إلا أنه خفف همزته . وقيل : هو مأخوذ من الدُّنُوْ أَى الْأَحْطَ ؛ فَأَصْلُهُ أَدْنُوْ ، أَفْعَلْ ، قُلُوبٌ بِخَاءٍ أَفْعَلَ ؛ وَحُوِّلَتِ الْوَاوُ أَلْفًا لِنَظَرِهَا . وَقُرِئَ فِي الشَّوَادِ « أدنى » . ومعنى الآية : أَسْتَبْدِلُونَ الْبَقْلَ وَالْقِتَاءَ وَالْقَوْمَ وَالْعَدَسَ وَالْبَصَلَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالْمَنْ وَالسَّلْوَى الَّذِي هُوَ خَيْرٌ .

وَأَخْتَلَفَ فِي الْوُجُوهِ الَّتِي تَوْجِبُ فَضْلَ الْمَنْ وَالسَّلْوَى عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي طَلَبُوهُ وَهِيَ خَمْسَةٌ : الْأَوَّلُ — أَنَّ الْبَقُولَ لَمَّا كَانَتْ لَا خَطَرَ لَهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمَنْ وَالسَّلْوَى كَانَا أَفْضَلَ ؛ قَالَهُ الزَّجَّاجُ .

الثَّانِي — لَمَّا كَانَ الْمَنْ وَالسَّلْوَى طَعَامًا مَنِ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمْ وَأَمْرُهُمْ بِأَكْلِهِ وَكَانَ فِي آسْتِدَامَةِ أَمْرِ اللَّهِ وَشُكْرِ نِعْمَتِهِ أَجْرًا وَذُخْرًا فِي الْآخِرَةِ ، وَالَّذِي طَلَبُوهُ عَارٍ مِنْ هَذِهِ الْخِصَائِلِ ، كَانَ أَدْنَى فِي هَذَا الْوَجْهِ .

الثَّالِثُ — لَمَّا كَانَ مَا مَنِ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمْ أَطْيَبَ وَأَلَذَّ مِنَ الَّذِي سَأَلُوهُ ، كَانَ مَا سَأَلُوهُ أَدْنَى مِنْ هَذَا الْوَجْهِ لَا مَحَالَةَ .

الرَّابِعُ — لَمَّا كَانَ مَا أُعْطُوا لَا كُفْلَةَ فِيهِ وَلَا تَعَبَ ، وَالَّذِي طَلَبُوهُ لَا يَجِيءُ إِلَّا بِالْحَرِثِ وَالزَّرَاعَةِ وَالتَّعَبِ ، كَانَ أَدْنَى .

الخَامِسُ — لَمَّا كَانَ مَا يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ لَا مَرِيَّةَ فِي حِلِّهِ وَخُلُوصِهِ لِنَزُولِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَالْحُبُوبِ وَالْأَرْضِ يَتَخَلَّلُهَا الْبَيُوعُ وَالْغُصُوبُ وَتَدْخُلُهَا الشُّبُهَةُ ، كَانَتْ أَدْنَى مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

(١) كَذَا فِي نَسْخِ الْأَصْلِي . وَالَّذِي فِي كِتَابِ الشَّوَادِ : « أدنى بالهمز » وهي قراءة زهير الفرقي .

مسئلة — في هذه الآية دليل على جواز أكل الطيبات والمطاعم المستلذات ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الحُلوى والعسل ، ويشرب الماء البارد العذب ، وسيأتي هذا المعنى في « المائدة » و « النحل » إن شاء الله مستوفى .

قوله تعالى : « أَهْطُوا مِصْرًا » تقدم معنى المبطوط ؛ وهذا أمر معناه التعجيز ؛ كقوله تعالى : « قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا » . لأنهم كانوا في التَّيه وهذا عقوبة لهم . وقيل : إنهم أعطوا ما طلبوه . و « مِصْرًا » بالتثنية منكرًا لقراءة الجمهور ، وهو خط المصحف . قال مجاهد وغيره : فمن صرفها أراد مِصْرًا من الأمصار غير معين . وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله : « أَهْطُوا مِصْرًا » قال : مِصْرًا من هذه الأمصار . وقالت طائفة ممن صرفها أيضا : أراد مِصْرَ فرعون بعينها . استدللوا بقوله ظاهر القرآن من أمرهم دخول القرية . وبما تظاهرت به الرواية أنهم سكنوا الشام بعد التَّيه . واستدل الآخرون بما في القرآن من أن الله أورش بنى إسرائيل ديار آل فرعون وآثارهم ، وأجازوا تصرفها . قال الأخفش والكسائي : لحقتها وشبهها يهتد ودعد ؛ وأنشد :

لم تَتَلَفَعْ بفضلٍ مِثْرَها ■ دَعْدٌ ولم تُسَقِ دَعْدٌ في العَلَبِ (٤)

بجمع بين اللغتين . وسيبويه والخليل والفتراء لا يجيزون هذا ؛ لأنك لو سميت امرأة بزيد لم تصرف . وقال غير الأخفش : أراد المكان فصَّرف . وقرأ الحسن وأبان بن تغلب وطليحة : ■ مِصْرَ » بترك الصرف . وكذلك هي في مصحف أبي بن كعب وقراءة ابن مسعود . وقالوا : هي مصر فرعون . قال أشهب قال لي مالك : هي عندي مصر قريتك مسكن فرعون ؛ ذكره ابن عطية . والمِصر أصله في اللغة الحد . ومِصر الدار : حدودها . قال ابن فارس ويقال : إن أهل هَجَرَ يكتبون في شروطهم « أشتري فلان الدار بمِصُورها » أي حدودها ؛ قال عدي : وجاعل الشمس مِصْرًا لا خفاء به * بين النهار وبين الليل قد فصلًا

(١) راجع ج ٦ ص ٢٦٣ . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٣٦ . (٣) راجع ص ٣١٩ .

(٤) البيت بخرير . والعلب : أقداح من جلود يحلب فيها اللبن ويشرب . يقول هي حضرة رقيقة العيش لا تلبس لبس الأعراب ولا تنفد غذاءهم . (شرح الشواهد) .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَكُمْ مَسْأَلَةٌ ﴾ « ما » نصب بيان ، وقرأ ابن وثاب والنخعي « سألتم » بكسر السين ، يقال : سألت وسلت بغير همز . وهو من ذوات الواو ، بدليل قولهم : يتسألون . ومعنى ﴿ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾ أى ألزموهما وقضى عليهم بهما ، مأخوذ من ضرب القباب ، قال الفرزدق في جرير :

ضربت عليك العنكبوتُ بنسجها * وقضى عليك به الكتابُ المنزلُ
وضرب الحاكم على اليد أى حمل وألزم . والذلة : الدل والصغار . والمسكنة : الفقر . فلا يوجد يهودى وإن كان غنياً خالياً من زى الفقر وخضوعه ومهانتة . وقيل : الذلة فرض الجزية ، عن الحسن وقتادة . والمسكنة الخضوع . وهى مأخوذة من السكون ، أى قلل الفقر حركته ، قاله الزجاج . وقال أبو عبيدة : الذلة الصغار . والمسكنة مصدر المسكين . وروى الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس : « وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ » قال : هم أصحاب القبالات ^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَبَاءُوا ﴾ أى أنقلبوا ورجعوا ، أى لزموهم ذلك . ومنه قوله عليه السلام فى دعائه ومناجاته : « أَبوءُ بنعمتك على » أى أقرتها وألزمها نفسى . وأصله فى اللغة الرجوع ، يقال باء بكذا ، أى رجع به . وباء إلى المباءة — وهى المنزل — أى رجع . والباء : الرجوع بالقود . وهم فى هذا الأمر بواء ، أى سواء ، يرجعون فيه إلى معنى واحد . وقال الشاعر ^(٢) :

أَلَا تَنْتَهَى عَنَّا مَلُوكٌ وَتَتَّبِعِ * حَارِمَنَا لَا يَبُوءُ الدَّمُ بِالْدَّمِ

أى لا يرجع الدم بالدم فى القود . وقال :

فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَالسَّابِيَا * وَأَبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ ^(٣)

أى رجعوا ورجعنا . وقد تقدّم معنى الغضب فى الفاتحة ^(٤) .

(١) فى تفسير ابن كثير : « ... القبالات يعنى الجزية » . (٢) هو جابر بن جبير الثقفى (عن شرح الشواهد) . (٣) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم الثقفى ، ولا شاهد فيه ، إذ الرواية فيه : « فَأَبُوا ... وَأَبْنَا » ومادة « آب » غير مادة « باء » وإن كان معنى المادتين واحداً . (٤) راجع ص ١٤٩ .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِك ﴾ « ذلك » تعليل . ﴿ يَأْتِهِمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ أى يكذبون ﴿ بآياتِ الله ﴾ أى بكتابه ومعجزات أنبيائه ، كعيسى ويحيى وزكريا ومحمد عليهم السلام . ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ ﴾ معطوف على « يكفرون » . وروى عن الحسن « يقتلون » وعنه أيضا كالجماة . وقرأ نافع « النَّبِيِّينَ » بالهمز حيث وقع في القرآن إلا في موضعين : في سورة الأحزاب : « إِنَّ وَهْبَتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ »^(١) . و « لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا » فإنه قرأ بلا مد ولا همز . وإنما ترك همز هذين لأجتماع همزتين مكسورتين . وترك الهمز في جميع ذلك الباقون . فأما من همز فهو عنده من أنبا إذا أخبر ، وأسم فاعله مني . ويجمع نبي أنبياء ، وقد جاء في جمع نبي أنبياء ، قال العباس بن مرداس السلمي يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :
يا خاتم النبأ إنك مُرسَلٌ ■ بالحق كلُّ هدى السبيل هداكا

هذا معنى قراءة الهمز . وأختلف القائلون بترك الهمز ، فمنهم من اشتق اشتقاق من همز ، ثم سهل الهمز . ومنهم من قال : هو مشتق من نبأ ينبؤ إذا ظهر . فالنبي من النبوة وهو الارتفاع ، فنزلة النبي رفعة . والنبي بترك الهمز أيضا الطريق ، فسمى الرسول نبيا لأنه تراءى الخلق به كالطريق ، قال الشاعر :^(٢)

لأصبح رَمًّا دُقاق الحصى * مكان النبي من الكائب

رَمَّت الشيء : كسرتة ، يقال : رَمَّ أنفه ورَمَّه ، بالتاء والثاء جميعا . والرَّم أيضا المرتوم أى المكسور . والكائب أسم جبل . فالأنبياء لنا كالسبل في الأرض . ويروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم : السلام عليك يا نبي الله ، وهمز . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لست بنبي الله — وهمز — ولكنني نبي الله » ولم يهمز . قال أبو علي : ضَعَفَ سند هذا الحديث ، ومما يقوى ضعفه أنه عليه السلام قد أنشده المسادح : * يا خاتم النبأ ... ■ ولم يؤثرفي ذلك إنكار .

(١) ج ١٤ ص ٢١٠ و ص ٢٢٢

(٢) هو أوس بن حجر (كافي اللسان) .

قوله تعالى : ﴿ يَغْيِرِ الْحَقَّ ﴾ تعظيم للشُّعْعة والدَّنب الذى أتوه .

فإن قيل : هذا دليل على أنه قد يصح أن يُقتلوا بالحق ؛ ومعلوم أن الأنبياء معصومون من أن يصدر منهم ما يُقتلون به . قيل له : ليس كذلك ؛ وإنما خرج هذا مخرج الصفة لقتلهم أنه ظلم وليس بحق ؛ فكان هذا تعظيماً للشُّعْعة عليهم ؛ ومعلوم أنه لا يُقتل نبيّ بحق ، ولكن يُقتل على الحق ؛ فصريح قوله : « يَغْيِرِ الْحَقَّ » عن شُعْعة الذنب ووضوحه ؛ ولم يأت نبيّ قط بشيء يوجب قتله .

فإن قيل : كيف جاز أن يخلى بين الكافرين وقتل الأنبياء ؟ قيل : ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم ؛ كمثل من يُقتل في سبيل الله من المؤمنين . وليس ذلك يخذلان لهم . قال ابن عباس والحسن : لم يُقتل نبيّ قط من الأنبياء إلا من لم يؤمر بقتال ، وكلُّ من أمر بقتال نُصر . قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ « ذلك » رد على الأول وتأكيده للإشارة إليه . والباء في « بما » باء السبب . قال الأخفش : أى بعصيانهم . والعصيان : خلاف الطاعة . واعتصمت النواة إذا أشتدت . والاعتداء : تجاوز الحد في كل شيء ؛ وعُرف في الظلم والمعاصي .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٢٧﴾
فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا) أى صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم . وقال سُفيان : المراد المنافقون . كأنه قال : الذين آمنوا في ظاهر أمرهم ؛ فلذلك قرأهم باليهود والنصارى والصابئين ، ثم بين حكم من آمن بالله واليوم الآخر من جميعهم .

الثانية — قوله تعالى : (وَالَّذِينَ هَادُوا) معناه صاروا يهوداً ؛ نُسبوا إلى يهوذا وهو أكبر ولد يعقوب عليه السلام ؛ فقلبت العرب الدال دالاً ؛ لأن الأعجمية إذا عُرِبت غُيرت

عن لفظها . وقيل : سُمُّوا بذلك لتوبتهم عن عبادة العجل . هاد : تاب . والهائِد : التائب ؛ قال الشاعر :

* إني أمرؤ من حَبَّة هَائِدٍ *

أى تائب . وفى التزويل : ■ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ « أَيْ تَبَّنَا . وهاد القوم يهودون هَوْدًا وهيادة إذا تابوا . وقال ابن عرفة : « هُدْنَا إِلَيْكَ » أَيْ سَكَّنَا إِلَى أَمْرِكَ . والهَوَادَة السكون والموادة . قال : ومنه قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » . وقرأ أبو السَّمال : « هَادُوا » بفتح الدال .

الثالثة - قوله تعالى : (وَالنَّصَارَى) جمع ، واحده نصرانى . وقيل : نصران بإسقاط الياء ؛ وهذا قول سيبويه . والأُنثى نصرانة ؛ كندمان وندمانه . وهو نكرة يعترف بالألف واللام ؛ قال الشاعر ^(١) :

صَدَّتْ كَمَا صَدَّ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُ * سَاقِي نَصَارَى قُبِيلِ الْفِصْحِ صُؤَامِ ^(٢)

فوصفه بالنكرة . وقال الخليل : واحد النصارى نصرى ؛ كمهرى ومهارى . وأنشد سيبويه شاهداً على قوله :

تَرَاهُ إِذَا دَارَ الْعِشَاءُ مُتَحَنِّفًا ■ وَيُضْحِي لَدَيْهِ وَهُوَ نَصْرَانُ شَامِسٍ

وأنشد :

فَكَلَنَاهُمَا نَحْرَتُ وَأَسْجَدَ رَأْسُهَا * كَمَا أَسْجَدْتُ نَصْرَانَةً لَمْ تَحْنِفِ ^(٣)

يقال : أسجد إذا مال . ولكن لا يستعمل نصران ونصرانة إلا بياى النسب ؛ لأنهم قالوا : رجل نصرانى وأمراة نصرانية . ونصره : جعله نصرانياً . وفى الحديث : « فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ » . وقال عليه السلام : « لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٍّ وَلَا نَصْرَانِيٍّ »

(١) هو التمرين تولب . يصف نافقة عرض عليها الماء فعاتته . (٢) فى نسخ الأصل : « الصبح » بالياء . والنصويب عن كتاب سيبويه . والفتح . فطر النصارى وهو عيد لهم . (٣) البيت لأبى الأحرز الحناتى ، يصف ناقتين طأطأتا رموسهما من الإعياء . فشبه رأس النافقة برأس النصرانية إذا طأطأتها فى صلاتها . (عن شرح القاموس واللسان) .

ثم لم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار . وقد جاءت جموع على غير ما يستعمل واحدها ؛ وقياسه النصرانيون . ثم قيل : سُمُوا بذلك لقرية تسمى ■ ناصرة » كان ينزلها عيسى عليه السلام فنُسب إليها فقيل : عيسى الناصري ؛ فلما نُسب أصحابه إليه قيل النصارى ؛ قاله ابن عباس وقتادة . وقال الجوهري : ونصران قرية بالشام يُنسب إليها النصارى ، ويقال ناصرة . وقيل : سُمُوا بذلك لُنصرة بعضهم بعضا ؛ قال الشاعر :

لما رأيتُ نَبَطًا أنصارًا * شَمَّرتُ عن ركبتي الإزارا

* كُنْتُ لهم من النصارى جارا *

وقيل : سُمُوا بذلك لقوله : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ » .

الرابعة — قوله تعالى : (وَالصَّابِئِينَ) جمع صائب ، وقيل : صاب ؛ ولذلك اختلفوا في همزه ، وهمزة الجمهور إلا نافعا . فمن همزه جعله من صَبَاتِ التَّجُومِ إذا طلعت ، وصَبَاتٌ ثَنِيَّةُ الغَلامِ إذا خرجت . ومن لم يهمز جعله من صبا يصبو إذا مال . فالصَّابِئُ في اللغة : من خرج ومال من دين إلى دين ؛ ولهذا كانت العرب تقول لمن أسلم قد صبا . فالصابئون قد خرجوا من دين أهل الكتاب .

الخامسة — لاخلاف في أن اليهود والنصارى أهل كتاب ولأجل كتابهم جاز نكاح نسائهم وأكل طعامهم — على ما يأتي بيانه في المسألة ^(١) — وَضُرِبَ الْحَزِيَّةُ عليهم ؛ على ما يأتي في سورة « براءة » ^(٢) إن شاء الله . واختلف في الصَّابِئِينَ ؛ فقال السُّدِّي : هم فرقة من أهل الكتاب ، وقاله إسحاق بن رَاهَوِيَّة . قال ابن المنذر وقال إسحاق : لا بأس بذباح الصَّابِئِينَ لأنهم طائفة من أهل الكتاب . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذباحهم ومناحة نسائهم . وقال الخليل : هم قوم يُشَبِّه دينهم دين النصارى ، إلا أن قبلتهم نحو مهب الجنوب ؛ يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام . وقال مجاهد والحسن وابن أبي نَجِيج : هم قوم تركب دينهم بين اليهودية والمجوسية ، لا تؤكل ذبائحهم . ابن عباس : ولا تنكح نسائهم . وقال الحسن أيضا وقتادة هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة ويقرءون الزبور ويصلون الخمس ؛ رآهم زياد

(٢) راجع ج ٨ ص ١١٠ .

(١) راجع ج ٦ ص ٧٦ .

أَبْن أَبِي سَفْيَانَ فَأَرَادَ وَضَعَ الْجُزْئِيَّةَ عَنْهُمْ حِينَ عَرَفَ أَنَّهُمْ يَعْبُدُونَ الْمَلَائِكَةَ . وَالَّذِي تَحْصُلُ مِنْ مَذْهَبِهِمْ - فِيمَا ذَكَرَهُ بَعْضُ عُلَمَائِنَا - أَنَّهُمْ مُوَحِّدُونَ مُعْتَقِدُونَ تَأْثِيرَ النُّجُومِ وَأَنَّهَا فَعَالَةٌ ؛ وَلِهَذَا أَقْبَى أَبُو سَعِيدٍ الْإِصْطِحَاقَ الْقَادِرَ بِاللَّهِ بِكَفَرِهِمْ حِينَ سَأَلَهُ عَنْهُمْ .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ مَنْ آمَنَ ﴾ أَي صَدَقَ . وَ « مَنْ » فِي قَوْلِهِ : « مَنْ آمَنَ » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بَدَلَ مِنْ « الَّذِينَ » . وَالْفَاءُ فِي قَوْلِهِ « فَلَهُمْ » دَاخِلَةٌ بِسَبَبِ الْإِبْهَامِ الَّذِي فِي « مَنْ » . وَ « لَهُمْ أَجْرُهُمْ » آتِبْدَاءٌ وَخَبَرٌ فِي مَوْضِعٍ خَبَرِ إِتْ . وَيَحْسُنُ أَنْ يَكُونَ « مَنْ » فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْآتِبْدَاءِ ، وَمَعْنَاهَا الشَّرْطُ . وَ « آمَنَ » فِي مَوْضِعٍ جَزَمَ بِالشَّرْطِ ، وَالْفَاءُ الْجَوَابُ . وَ « لَهُمْ أَجْرُهُمْ » خَبَرُ « مَنْ » ، وَالْجُمْلَةُ كُلُّهَا خَبَرُ « إِتْ » ؛ وَالْعَائِدُ عَلَى « الَّذِينَ » مُحْذُوفٌ ؛ تَقْدِيرُهُ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ . وَفِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ آندَارُجُ الْإِيمَانِ بِالرَّسْلِ وَالْكِتَابِ وَالْبَعْثِ .

السابعة - إِنْ قَالَ قَائِلٌ : لِمَ جُمِعَ الضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « لَهُمْ أَجْرُهُمْ » وَ « آمَنَ » لَفْظٌ مَفْرُودٌ لَيْسَ بِجَمْعٍ ، وَإِنَّمَا كَانَ يَسْتَقِيمُ لَوْ قَالَ : لَهُ أَجْرُهُ . فَالْجَوَابُ أَنَّ « مَنْ » يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالتَّثْنِيَةِ وَالْجَمْعِ ، بِفَائِزٍ أَنْ يَرْجِعَ الضَّمِيرُ مَفْرُوداً وَمُثَنًّى وَمُجْمُوعاً ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ » عَلَى الْمَعْنَى . وَقَالَ : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ » عَلَى اللَّفْظِ . وَقَالَ الشَّاعِرُ :
أَلِمَّا بَسَلَمَى عَنَّا إِنْ عَرَضْتُمَا ■ وَقُولَا لَهَا عُوْجِي عَلَى مَنْ تَخَلَّفُوا
وقال الفرزدق :

تَعَالَ فَإِنْ عَاهَدْتَنِي لَا تَخُونُنِي ■ نَكُنْ مِثْلَ مَنْ يَازِئُ بِصِطْحَبَانِ

فَحْمَلُ عَلَى الْمَعْنَى ، وَلَوْ حُمِلَ عَلَى اللَّفْظِ لَقَالَ : يَصْطَحِبُ ، وَتَخَلَّفَ . وَقَالَ تَعَالَى : « وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ » فَحْمَلُ عَلَى اللَّفْظِ . ثُمَّ قَالَ : « خَالِدِينَ » فَحْمَلُ عَلَى الْمَعْنَى ؛ وَلَوْ رَاعَى اللَّفْظُ لَقَالَ : خَالِدًا فِيهَا . وَإِذَا جَرَى مَا بَعْدَ « مَنْ » عَلَى اللَّفْظِ بِفَائِزٍ أَنْ يَخَالَفَ بِهِ بَعْدَ عَلَى الْمَعْنَى كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ . وَإِذَا جَرَى مَا بَعْدَهَا عَلَى الْمَعْنَى لَمْ يَجْزُ أَنْ يَخَالَفَ بِهِ بَعْدَ عَلَى اللَّفْظِ ؛ لِأَنَّ الْإِلْبَاسَ يَدْخُلُ فِي الْكَلَامِ . وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى :
﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ ^(١) . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

الثامنة — رُوِيَ عن ابن عباس أن قوله : « إِنَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » الآية . منسوخ بقوله تعالى : « وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ » الآية . وقال غيره : ليست بمنسوخة . وهى فيمن ثبت على إيمانه من المؤمنين بالنبي عليه السلام .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مِائَةً أَيْدِينَكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ » هذه الآية تفسر معنى قوله تعالى : « وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ » . قال أبو عبيدة : المعنى زعمناه فاستخرجناه من مكانه . قال : وكل شيء قلعت به فقد نتقته . وقيل : نتقناه رفعناه . قال ابن الأعرابي : النائق الرافع ، والنائق الباسط ، والنائق الفائق . وأمرأة ناتق وميتاق : كثيرة الولد . وقال القتيبي : أخذ ذلك من نتق السقاء ، وهو نفضه حتى تنقلع الزبدة منه . قال وقوله : « وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ » قال : قلع من أصله .

وآختلف في الطور ، قيل : الطور اسم للجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام وأنزل عليه فيه التوراة دون غيره ؛ رواه ابن جريج عن ابن عباس . وروى الضحاك عنه أن الطور ما أنبت من الجبال خاصة دون ما لم ينبت . وقال مجاهد وقتاده : أى جبل كان . إلا أن مجاهدا قال : هو اسم لكل جبل بالسريانية ؛ وقاله أبو العالية . وقد مضى الكلام هل وقع في القرآن ألفاظ مفردة غير معربة من غير كلام العرب في مقدمة الكتاب ^(٢) . والحمد لله . وزعم البكري أنه سُمي بطور بن إسماعيل عليه السلام . والله تعالى أعلم .

القول في سبب رفع الطور

وذلك أن موسى عليه السلام لما جاء بنى إسرائيل من عند الله بالألواح فيها التوراة قال لهم : خذوها والتزموها . فقالوا : لا ! إلا أن يكلمنا الله بها كما كلمك . فصبغوا ثم أحيوا . فقال لهم : خذوها . فقالوا لا . فأمر الله الملائكة فأقبلت جيلا من جبال فلسطين طولها

(١) راجع ج ٧ ص ٣١٣

(٢) راجع ص ٦٨ من هذا الجزء .

فربخ في مثله ، وكذلك كان عسكرهم ؛ فجعل عليهم مثل الظلة ، وأتوا بحجر من خلفهم ، ونار من قبل وجوههم ، وقيل لهم : خذوها وعليكم الميثاق ألا تضيعوها ، وإلا سقط عليكم الجبل . فسجدوا توبة لله وأخذوا التوراة بالميثاق . قال الطبري عن بعض العلماء : لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم ميثاق . وكان سجودهم على شق ، لأنهم كانوا يرقبون الجبل خوفاً فلما رحمهم الله قالوا : لا سجدة أفضل من سجدة تقبلها الله ورحم بها عباده ، فأمرُوا بسجودهم على شق واحد . قال ابن عطية : والذي لا يصح سواه أن الله تعالى اخترع وقت سجودهم الإيمان [في قلوبهم] ^(١) لا أنهم آمنوا كرها وقلوبهم غير مطمئنة بذلك .

قوله تعالى : ﴿ خُذُوا ﴾ أى فقلنا خذوا ؛ فخذف . ﴿ مَا آتَيْنَاكُمْ ﴾ أعطيناكم . ﴿ بِقُوَّةٍ ﴾ أى بجهد واجتهاد ؛ قاله ابن عباس وقتادة والسدي . وقيل : بنية وإخلاص . مجاهد : القوة العمل بما فيه . وقيل : بقوة ، بكثرة درس . ﴿ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ ﴾ أى تدبروه وأحفظوا أوامره ووعيده ، ولا تنسوه ولا تضيعوه .

قلت : هذا هو المقصود من الكتب ، العمل بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وترتيلها ؛ فإن ذلك نبد لها ؛ على ما قاله الشعبي وابن عيينة ؛ وسيأتى قولها عند قوله تعالى : « نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » ^(٢) . وقد روى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ مِنْ شَرِّ النَّاسِ رَجُلًا فَاسَقًا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ لَا يَرْعَوِي إِلَى شَيْءٍ مِنْهُ » . فبين صلى الله عليه وسلم أن المقصود العمل كما بينا . وقال مالك : قد يقرأ القرآن من لا خير فيه . فما لزم إذاً من قبلنا وأخذ عليهم لازم لنا وواجب علينا . قال الله تعالى : « وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ » ^(٣) . فأمرنا باتباع كتابه والعمل بمقتضاه ؛ لكن تركنا ذلك ، كما تركت اليهود والنصارى ، وبقيت أشخاص الكتب والمصاحف لا تفيد شيئاً ؛ لغلبة الجهل وطلب الرئاسة واتباع الأهواء . روى الترمذي عن جبير بن نفير عن أبي الترداء قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فشخص ببصره إلى السماء ثم قال : « هَذَا أَوَانٌ »

(١) زيادة عن تفسير ابن عطية . (٢) راجع ج ٢ ص ٤١ (٣) راجع ج ١٥ ص ٢٧٠

يُخْتَلَسُ فِيهِ الْعِلْمُ مِنَ النَّاسِ حَتَّى لَا يَقْدِرُوا مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ . فَقَالَ زِيَادُ بْنُ أَبِي نَضْرَةَ : كَيْفَ يُخْتَلَسُ مِنَّا وَقَدْ قَرَأْنَا الْقُرْآنَ ! فَوَاللَّهِ لَتَقْرَأَنَّهُ وَلَتَقْرِئَنَّهُ نِسَاءُنَا وَأَبْنَاؤُنَا . فَقَالَ : « تَكَلِّتُكَ أُمَّكَ يَا زِيَادُ أَنْ كُنْتُ لَأَعُذَّكَ مِنْ فَقَهَاءِ الْمَدِينَةِ هَذِهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَمَاذَا تُغْنِي عَنْهُمْ » وَذَكَرَ الْحَدِيثَ ، وَسَيَأْتِي . وَخَرَّجَهُ النَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ أَيْضًا عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحَةٍ ، وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَزِيَادَ : « تَكَلِّتُكَ أُمَّكَ يَا زِيَادُ هَذِهِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى » . وَفِي الْمَوْطَأِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لِلْإِنْسَانِ : « إِنَّكَ فِي زَمَانٍ كَثِيرٍ فَقَهَاؤُهُ ، قَلِيلٌ قُرْآؤُهُ ، تُحْفَظُ فِيهِ حَدُودُ الْقُرْآنِ وَتُضَيِّعُ حُرُوفَهُ ، قَلِيلٌ مَنْ يَسْأَلُ ، كَثِيرٌ مَنْ يُعْطَى ، يَطِيلُونَ الصَّلَاةَ وَيُقْصِرُونَ فِيهِ الْخُطْبَةَ ، يَبْدَعُونَ فِيهِ أَعْمَالَهُمْ قَبْلَ أَهْوَائِهِمْ . وَسَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ قَلِيلٌ فَقَهَاؤُهُ ، كَثِيرٌ قُرْآؤُهُ ، تُحْفَظُ فِيهِ حُرُوفُ الْقُرْآنِ ، وَتُضَيِّعُ حَدُودَهُ ، كَثِيرٌ مَنْ يَسْأَلُ ، قَلِيلٌ مَنْ يُعْطَى ، يَطِيلُونَ فِيهِ الْخُطْبَةَ ، وَيُقْصِرُونَ الصَّلَاةَ ، يَبْدَعُونَ فِيهِ أَهْوَاءَهُمْ قَبْلَ أَعْمَالِهِمْ » . وَهَذِهِ نصوص تدل على ما ذكرنا . وَقَدْ قَالَ يَحْيَى : سَأَلْتُ أَبْنَ نَافِعٍ عَنْ قَوْلِهِ : يَبْدَعُونَ أَهْوَاءَهُمْ قَبْلَ أَعْمَالِهِمْ ؟ قَالَ يَقُولُ : يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَيَتْرَكُونَ الْعَمَلَ بِالَّذِي أَفْتَرَضَ عَلَيْهِمْ . وَتَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ : « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » ^(١) . فَلَا مَعْنَى لِإِعَادَتِهِ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ » تَوَلَّى تَفَعَّلَ ، وَأَصْلُهُ الْإِعْرَاضُ وَالْإِدْبَارُ عَنِ الشَّيْءِ بِالْجَسَمِ ؛ ثُمَّ آسْتَعْمَلَ فِي الْإِعْرَاضِ عَنِ الْأَوَامِرِ وَالْأَدْيَانِ وَالْمَعْتَقَدَاتِ إِتْسَاعًا وَجَازًا . وَقَوْلُهُ : « مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » أَيْ مِنْ بَعْدِ الْبَرَهَانِ ؛ وَهُوَ أَخَذَ الْمِيثَاقَ وَرَفَعَ الْجَبَلَ . وَقَوْلُهُ : « فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » « فَضْلٌ » مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ عِنْدَ سِيبَوِيهِ وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ لَا يَجُوزُ إِظْهَارُهُ ؛ لِأَنَّ الْعَرَبَ آسْتَغْنَتْ عَنْ إِظْهَارِهِ ؛ إِلَّا أَنَّهُمْ إِذَا أَرَادُوا إِظْهَارَهُ جَاءُوا بِأَنْ ، فَإِذَا جَاءُوا بِهِمْ لَمْ يَحْذَفُوا الْخَبَرَ . وَالتَّقْدِيرُ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ تَدَارَكَكُمْ . « وَرَحْمَتُهُ » عَظْفٌ عَلَى « فَضْلٍ » أَيْ

لطفه وإمهاله . (لَكُنْتُمْ) جواب « لولا » . (مِنْ الْخَاسِرِينَ) خبر كنتم . والخسران :
النقصان ؛ وقد تقدّم^(١) . وقيل : فضله قبول التوبة ، و « رحمته » العفو . والفضل : الزيادة على
ما وجب . والإفضال : فعل ما لم يجب . قال ابن فارس في المجمل : الفضل الزيادة والخير ،
والإفضال : الإحسان .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا
لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٦٥﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ) « علمتم »
معناه عرفت أعيانهم . وقيل : علمتم أحكامهم . والفرق بينهما أن المعرفة متوجهة إلى ذات
المُسَمَّى . والعلم متوجه إلى أحوال المسَمَّى . فإذا قلت : عرفت زيدا ؛ فالمراد شخصه . وإذا
قلت : علمت زيدا ؛ فالمراد به العلم بأحواله من فضل ونقص . فعلى الأول يتعدى الفعل
إلى مفعول واحد ، وهو قول سيبويه : « علمتم » بمعنى عرفتكم . وعلى الثاني إلى مفعولين .
وحكى الأخفش : ولقد علمت زيدا ولم أكن أعلمه . وفي التزيل : « لَا تَعْلَمُونَهُمْ اللَّهُ
يَعْلَمُهُمْ » . كل هذا بمعنى المعرفة ؛ فأعلم . « الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ » صلة
« الذين » . والاعتداء . التجاوز ، وقد تقدّم^(٢) .

الثانية — روى النسائي عن صفوان بن عسال قال : قال يهودى لصاحبه : اذهب
بنا إلى هذا النبي . فقال له صاحبه : لا تقل نبي لو سمعت ! فإن له أربعة أعين^(٣) . فأتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألاه عن تسع آيات بينات ؛ فقال لهم : « لا تشركوا بالله
شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تمشوا ببرىء إلى
سلطان ولا تسحرُوا ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا المحصنة ولا تولوا يوم الزحف وعليكم خاصة
يهود ألا تعبدوا في السبت » . فقبلوا يديه ورجليه وقالوا : نشهد أنك نبي . قال : « فيا

(٣) الذي في نسخة النسائي :

(٢) راجع ص ٤٣٢

(١) راجع ص ٢٤٨

« لو سمعت كان له أربعة أعين » مع تأنيث العدد أيضا .

يُنْعِمُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي“ ! . قالوا : إن داود دعا بالآل يزال من ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ ، وإنا نخاف أن
أتبعناك أن تقتلنا يهود . وخرجه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وسيأتي لفظه
في سورة « سبحان »^(١) إن شاء الله تعالى .

الثالثة — « فِي السَّبْتِ » معناه في يوم السبت ؛ ويحتمل أن يريد في حكم السبت .
والأول قول الحسن وأنهم أخذوا فيه الحيتان على جهة الاستحلال . وروى أشهب عن
مالك قال : زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل منهم خَيْطًا ويضع فيه وَهْقَةً^(٢) وألقاها
في ذَبِّ الحوت ، وفي الطرف الآخر من الخيط وتتركه كذلك إلى الأحد ؛ ثم تطرق الناس
حين رأوا مَنْ صَنَعَ لَا يُبْتَلَى ، حتى كثر صيد الحوت ومُشِيَ بِهِ في الأسواق ، وأعلن الفسقة
بصيده . فقامت فرقة فنعت وجاهرت بالنهي واعتزلت . ويقال : إن الناهين قالوا :
لا نسأكنكم ؛ فقسموا القرية بحداد . فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من
المعتدين أحد ؛ فقالوا : إن للناس لشأنا ؛ فعلموا على الحداد فنظروا فإذا هم قردة ؛ ففتحو
الباب ودخلوا عليهم ، فعرفت القردة أنسابها من الإنس ، ولا يعرف الإنس أنسابهم من
القردة ؛ فجعلت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشتم ثيابه وتسبى ؛ فيقول : ألم ننهكم ! فتقول
برأسها نعم . قال قتادة : صار الشبان قردة ، والشيوخ خنازير ؛ فما نجا إلا الذين نهوا
وهلك سائرهم . وسيأتي في « الأعراف »^(٣) قول من قال : إنهم كانوا ثلاث فرق . وهو أصح
من قول من قال : إنهم لم يفترقوا إلا فرقتين . والله أعلم .

والسَّبْتُ مأخوذ من السَّبَّ وهو القطع ؛ ف قيل : إن الأشياء فيه سَبَّتْ وتمَّت خلقها .
وقيل : هو مأخوذ من السَّبُّوت الذي هو الراحة والدعة .

وأختلف العلماء في المسوخ هل يَنْسُلُ على قولين . قال الزجاج : قال قوم يجوز أن
تكون هذه القردة منهم . وأختره القاضي أبو بكر بن العربي . وقال الجمهور : المسوخ
لا يَنْسُلُ وإن القردة والخنازير وغيرهما كانت قبل ذلك ؛ والذين مسحهم الله قد هلكوا

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٣٥ (٢) الوهق (بالتحريك وتسكن الهاء) : الحبل في طرفيه أنشودة تطرح
في عتق الدابة أو الإنسان حتى تؤخذ . والأنشودة عقدة يسهل انحلالها كهقدة الفكة عند جذبها . راجع ج ٧ ص ٣٠٦

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٠٧

ولم يبق لهم نسل ؛ لأنه قد أصابهم السَّخَطُ والعذاب ، فلم يكن لهم قرار في الدنيا بعد ثلاثة أيام . قال ابن عباس : لم يعيش مَسْخُ قَطٍّ فوق ثلاثة أيام ، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل . قال ابن عطية : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت أن المسوخ لا ينسل ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام .

قلت : هذا هو الصحيح من القولين . وأما ما أحتج به ابن العربي وغيره على صحة القول الأول من قوله صلى الله عليه وسلم : "فَقِدْتُ أُمَّةً من بني إسرائيل لا يُدْرِي ما فعلت ولا أراها إلا الفأر ألا ترونها إذا وُضِعَ لها ألبان الإبل لم تشربه وإذا وُضِعَ لها ألبانُ الشاء شربته" . رواه أبو هريرة أخرجه مسلم ، وبحديث الضَّبِّ رواه مسلم أيضا عن أبي سعيد وجابر ؛ قال جابر : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بضَبٍّ فأبى أن يأكل منه ؛ وقال : "لا أدري لعله من القرون التي مُسِخَتْ" فتأول على ما يأتي . قال ابن العربي : وفي البخاري عن عمرو بن ميمون أنه قال : رأيت في الجاهلية قردة قد زنت فرجوها فرجتها معهم . ثبت في بعض نسخ البخاري وسقط في بعضها ، وثبت في نص الحديث « قد زنت » وسقط هذا اللفظ عند بعضهم . قال ابن العربي : فإن قيل : وكأن البهائم بقيت فيهم معارف الشرائع حتى ورثوها خلفاً عن سلف إلى زمان عمرو ؟ قلنا : نعم كذلك كان ؛ لأن اليهود غيروا الرجم فأراد الله أن يقيمه في مُسُوخِهِمْ ^(١) حتى يكون أبلغ في الحجّة على ما أنكره من ذلك وغيره ، حتى تشهد عليهم كتبهم وأحبارهم ومُسُوخُهُمْ ^(١) ، حتى يعلموا أن الله يعلم ما يُسِرُّون وما يُعلنون ، ويُحصي ما يُبدلون وما يغيرون ، ويُقيم عليهم الحجّة من حيث لا يشعرون ، وينصر نبيّه عليه السلام وهم لا ينصرون .

قلت : هذا كلامه في الأحكام ، ولا حجة في شيء منه . وأما ما ذكره من قصة عمرو فذكر الحميدي في جمع الصحيحين : حكى أبو مسعود الدمشقي أن لعمر بن ميمون الأودّي في الصحيحين حكاية من رواية حصين عنه قال : رأيت في الجاهلية قردة أجمع عليها قردة .

(١) في الأصول : « مسوخهم » . والتصويب عن أحكام القرآن لابن العربي .

فرجموها فرجتها معهم . كذا حكى أبو مسعود ولم يذكر في أى موضع أخرجه البخارى من كتابه ، فبحثنا عن ذلك فوجدناه في بعض النسخ لا في كلها ، فذكر في كتاب أيام الجاهلية . وليس في رواية النعيم عن القريبي أصلاً شئ من هذا الخبر في القردة ، ولعلها من المُقحّحات في كتاب البخارى . والذي قال البخارى في التاريخ الكبير : قال لى نعيم بن حماد أخبرنا هشيم عن أبي بلج وحُصين عن عمرو بن ميمون قال : رأيت في الجاهلية قردة آجتماع عليها قروود فرجموها فرجتها معهم . وليس فيه « قد زنت » . فإن صحّت هذه الرواية فإنما أخرجه البخارى دلالة على أن عمرو بن ميمون قد أدرك الجاهلية ولم يُبال بظنه الذى ظنه في الجاهلية . وذكر أبو عمر في الاستيعاب عمرو بن ميمون وأت كنيتة أبو عبد الله « معدود في كبار التابعين من الكوفيين ، وهو الذى رأى الرجم في الجاهلية من القردة إن صح ذلك ، لأن رواته مجهولون . وقد ذكره البخارى عن نعيم عن هشيم عن حُصين عن عمرو بن ميمون الأودى مختصراً قال : رأيت في الجاهلية قردة زنت فرجموها — يعنى القردة — فرجتها معهم . ورواه عباد بن العوام عن حُصين كما رواه هشيم مختصراً . وأما القصة بطولها فإنها تدور على عبد الملك بن مسلم عن عيسى بن حِطّان ، وليس ممن يُحتجّ بهما . وهذا عند جماعة أهل العلم منكر إضافة الزنى إلى غير مكلف ، وإقامة الحدود في البهائم . ولو صح لكانوا من الجن ، لأن العبادات في الإنس والجن دون غيرهما . . وأما قوله عليه السلام في حديث أبي هريرة : « ولا أراها إلا الفأر » وفي الضب : « لا أدرى لعله من القرون التى مُسخت » وما كان مثله ، فإنما كان ظناً وخوفاً لأن يكون الضب والفأر وغيرهما ممّا مُسخ ، وكان هذا حدساً منه صلى الله عليه وسلم قبل أن يُوحى إليه أن الله لم يجعل للمسخ نسلاً ، فلما أوحى إليه بذلك زال عنه ذلك التخوف ، وعلم أن الضب والفأر ليسا ممّا مُسخ ، وعند ذلك أخبرنا بقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن القردة والخنازير : « هي ممّا مسخ ؟ فقال : « إن الله لم يهلك قوماً أو يعذب قوماً فيجعل لهم نسلاً وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك » . وهذا نص صريح صحيح رواه عبد الله بن مسعود أخرجه مسلم في كتاب القدر . وثبتت النصوص بأكل الضب بحضرته وعلى مائدته ولم ينكر ،

فدَلَّ على صحة ما ذكرنا . والله توفيقنا . وروى عن مجاهد في تفسير هذه الآية أنه إنما مسحت قلوبهم فقط ، وردت أفهامهم كأفهام القردة . ولم يقله غيره من المفسرين فيما أعلم . والله أعلم . قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً ۙ ﴾ « قردة » خبر كان . ﴿ خَاسِئِينَ ﴾ نعت . وإن شئت جعلته خبرا ثانيا لكان . أو حالا من الضمير في « كونوا » . ومعناه مبعدين . يقال : خَسَأَتْهُ نَحْسًا وَخَسِيٌّ وَأَخْسَى ؛ أى أبعدته فَبُعِدَ . وقوله تعالى : ﴿ يَتَقَلَّبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ۙ ﴾ (١) أى مبعدًا . وقوله : ﴿ آخَسُوا فِيهَا ۙ ﴾ (٢) أى تباعدوا تباعد سخط . قال الكسائي : خَسَا الرجل خُسُوءًا ، وخَسَاتِهِ خَسًا . ويكون الخاسي بمعنى الصاغر القميء . يقال : قَسُو الرجل قماء وقيامًا صار قميًا ، وهو الصاغر الذليل . وأقناته : صغرته وذللته ، فهو قيء على فاعل . قوله تعالى : ﴿ بَعَثْنَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً ۙ ﴾

لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ بَعَثْنَا نَكَالًا ۙ ﴾ نصب على المفعول الثاني . وفي المجمع نكالا أقاويل ؛ قيل : العقوبة . وقيل : القرية ؛ إذ معنى الكلام يقتضيها . وقيل : الأمة التي مسحت . وقيل : الحيتان ؛ وفيه بُعِدَ . والنكال : الزجر والعقاب . والنكل والنكال : القيود . وسميت القيود نكالا لأنها يُنكل بها ؛ أى يمنع . ويقال للجام الثقيل : نكل ونكل ؛ لأن الدابة تُمنع به . ونكل عن الأمر يُنكل ، ونكل يُنكل إذا امتنع . والتنكيل : إصابة الأعداء بعقوبة تُنكل من وراءهم ؛ أى تُجَبِّههم . وقال الأزهرى : النكال العقوبة . ابن دريد : والمنكل : الشيء الذى يُنكل بالإنسان ؛ قال : (٤)

* فأرم على أقفائهم بمنكل *

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٠٩ (٢) راجع ج ١٢ ص ١٥٣ (٣) هذه الكلمة موجودة في بعض

نسخ الأصل ؛ ومعجم اللغة لا تؤيده . والذي بها إنما هو بالكسر لا غير . (٤) القائل رباح المؤمل . وقيله :

* يارب أشقائى بنو مؤمل * وبعده : * بصخرة أوعرض جيش بجفل *

(عن شرح القاموس) .

قوله : «لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا» قال ابن عباس والسدي : لِمَا بَيْنَ يَدَيِ الْمَسْخَةِ مَا قَبْلَهَا مِنْ ذُنُوبِ الْقَوْمِ . «وَمَا خَلْفَهَا» مَنْ يَعْمَلُ بَعْدَهَا مِثْلَ تِلْكَ الذُّنُوبِ . قال الفراء : جُعِلَتْ الْمَسْخَةُ نَكَالًا لِمَا مَضَى مِنَ الذُّنُوبِ ؛ وَلِمَا يُعْمَلُ بَعْدَهَا لِيَخَافُوا الْمَسْخَ بِذُنُوبِهِمْ . قال ابن عطية : وهذا قول جيد ، والضميران للعقوبة . وروى الحكم عن مجاهد عن ابن عباس : مَنْ حَضَرَ مَعَهُمْ وَلَمْ يَأْتِ بَعْدَهُمْ . وَأَخْتَارَهُ النَّحَّاسُ ؛ قَالَ : وَهُوَ أَشْبَهَ بِالْمَعْنَى ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا : «لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا» مِنَ الْقُرَى . وَقَالَ قَتَادَةُ : «لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا» مِنْ ذُنُوبِهِمْ ، «وَمَا خَلْفَهَا» مِنْ صَيْدِ الْحَيْتَانِ .

قوله تعالى : «وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ» عطف على نكال ، ووزنها مفعلة من الاتعاظ والآنزجار . والوعظ : التخويف . والوعظة الأسم . قال الخليل : الوعظ التذكير بالخير فيما يَرْقُ لَهُ الْقَلْبُ . قال الماوردي : وَخَصَّ الْمُتَّقِينَ وَإِنْ كَانَتْ مَوْعِظَةٌ لِلْعَالَمِينَ لَتَفْرُدُهُمْ بِهَا عَنِ الْكَافِرِينَ الْمَعَانِدِينَ . قال ابن عطية : واللفظ يعم كل مُتَّقٍ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ . وقال الزجاج : «وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ» لِأَمَّةٍ مَحْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْتَهَكُوا مِنْ حَرَمِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ مَا نَهَاهُمْ عَنْهُ ، فَيَصِيبُهُمْ مَا أَصَابَ أَصْحَابَ السَّبْتِ إِذْ أَنْتَهَكُوا حَرَمَ اللَّهِ فِي سَبْتِهِمْ .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُؤًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٧٧﴾ قوله تعالى : «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً» فِيهِ أَرْبَعُ مَسَائِلَ : الأولى — قوله تعالى : «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ» حُكِيَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ قَرَأَ «يَأْمُرُكُمْ» بِالسُّكُونِ ، وَحَذَفَ الضَّمَّةَ مِنَ الرَّاءِ لثِقَلِهَا . قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدُ : لَا يَجُوزُ هَذَا لِأَنَّ الرَّاءَ حَرْفُ الْإِعْرَابِ ، وَإِنَّمَا الصَّحِيحُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ كَانَ يَخْتَلِسُ الْحَرَكَةَ . «أَنْ تَذْبُحُوا» فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ بِهِ «يَأْمُرُكُمْ» ؛ أَيْ بَأَن تَذْبُحُوا . «بَقَرَةً» نَصَبَ بِهِ «تَذْبُحُوا» . وَقَدْ تَقَدَّمَ مَعْنَى الذَّبْحِ ، فَلَا مَعْنَى لِإِعَادَتِهِ .

(١) راجع المسألة العاشرة ص ٣٨٥ من هذا الجزء .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾ مقدم في التلاوة ، وقوله : « قَتَلْتُمْ أَنْفُسًا » مقدم في المعنى على جميع ما آتت به من شأن البقرة . ويجوز أن يكون قوله : « قَتَلْتُمْ » في النزول مقدما ، والأمر بالذبح مؤخرا . ويجوز أن يكون ترتيب نزولها على حسب تلاوتها ؛ فكأن الله أمرهم بذبح البقرة حتى ذبحوها ثم وقع ما وقع من أمر القتل ، فأمروا أن يضربوه ببعضها ؛ ويكون « وإذ قتلتم » مقدما في المعنى على القول الأول حسب ما ذكرنا ، لأن الواو لا توجب الترتيب . ونظيره في التنزيل في قصة نوح بعد ذكر الطوفان وآتضائه في قوله : « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ » — إلى قوله — إِلَّا قَلِيلٌ ^(١) . فذكر إهلاك من هلك منهم ثم عطف عليه بقوله : « وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ حَجْرِيهَا وَمُرسَاها » . فذكر الركوب متأخرا في الخطاب ؛ ومعلوم أن ركوبهم كان قبل الهلاك . وكذلك قوله تعالى : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا ^(٢) » . وتقديره : أنزل على عبده الكتاب قَيِّمًا ولم يجعل له عوجا ؛ ومثله في القرآن كثير .

الثالثة — لاختلاف بين العلماء أن الذبح أولى في الغنم ، والنحر أولى في الإبل ، والتخير في البقر . وقيل : الذبح أولى ؛ لأنه الذي ذكره الله ، ولقرب المنحَر من المذبح . قال ابن المنذر : لا أعلم أحدا حرم أكل ما نُحِرَ مما يُذبح ، أو ذُبح مما يُنحر . وكره مالك ذلك . وقد يكره المرء الشيء ولا يحترمه . وسيأتي في سورة « المسائدة » أحكام الذبح والداج وشرائطهما عند قوله تعالى : « إِلَّا مَا زَكَّيْتُمْ ^(٣) » مستوفى إن شاء الله تعالى . قال المساوردي : وإنما أمروا — والله أعلم — بذبح بقرة دون غيرها ؛ لأنها من جنس ما عبدوه من العجل ليهيؤن عندهم ما كان يروونه من تعظيمه ، وليعلم بإجابتهم ما كان في نفوسهم من عبادته . وهذا المعنى علة في ذبح البقرة ، وليس بعلة في جواب السائل ؛ ولكن المعنى فيه أن يحيا القتل بقتل حي ، فيكون أظهر لقدرته في اختراع الأشياء من أضدادها .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ بَقَرَةً ﴾ البقرة أسم للأنثى ، والثور أسم للذكر ؛ مثل ناقة وجمال ، وأمرأة ورجل . وقيل : البقرة واحد البقر ؛ الأنثى والذكر سواء . وأصله من قولك :

(١) راجع ج ٩ ص ٣٣ (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٤٦ (٣) راجع ج ٦ ص ٤

بَقْرَ بطنه ؛ أى شقه ؛ فالبقرة تشق الأرض بالحراث وتثيره . ومنه الباقر لأبى جعفر محمد بن على زين العابدين ؛ لأنه بَقَر العلم وعرف أصله ، أى شقه . والبقيرة : ثوب يُسَق فتلقيه المرأة فى عنقها من غير كُمين . وفى حديث ابن عباس فى شأن الهدهد " فبقّر الأرض " . قال شمر : ^(١) بَقَر نَظَرَ موضع الماء ، فرأى الماء تحت الأرض . قال الأزهري : البقر اسم للجنس وجمعه باقر . ابن عرفة : يقال بَقِير و باقر و بَيَقُور . وقرأ عكرمة وابن يعمر « إن الباقر » . والثور : واحد الثيران . والثور : السيد من الرجال . والثور القطعة من الأقط . والثور : الطحلب . وثور : جبل . وثور : قبيلة من العرب . وفى الحديث : " وقت العشاء ما لم يغيب نور الشفق " يعنى أنتشاره ؛ يقال : نار يشور نوراً وثوراناً إذا أنتشر فى الأفق . وفى الحديث : " من أراد العلم فَلْيَشُور القرآن " . قال شمر : تشوير القرآن قراءته ومفاتيحه العلماء به .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذْنَا هِزْوَاً ﴾ هذا جواب منهم لموسى عليه السلام لما قال لهم : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً » وذلك أنهم وجدوا قتيلاً بين أظهرهم — قيل : اسمه عاميل — وأشتبه أمر قاتله عليهم ، ووقع بينهم خلاف ؛ فقالوا : نقتل ورسول الله بين أظهرنا ؛ فأتوه وسألوه البيان — وذلك قبل نزول القسامة فى التوراة ، فسألوا موسى أن يدعو الله — فسأل موسى عليه السلام ربه فأمرهم بذبح بقرة ؛ فلما سمعوا ذلك من موسى وليس فى ظاهره جواب عما سألوه عنه وأحتكموا فيه عنده ؛ قالوا : اتَّخَذْنَا هِزْوَاً ؟ والهزة : اللعب والسخرية ؛ وقد تقدّم . ^(٢) وقرأ الجحدري « أيتخذنا » بالياء ؛ أى قال ذلك بعضهم لبعض فأجابهم موسى عليه السلام بقوله : « أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ » لأن الخروج عن جواب السائل المسترشد إلى الهزة جهل ؛ فاستعاذ منه عليه السلام ؛ لأنها صفة تلتفى عن الأنبياء . والجهل نقيض العلم . فاستعاذ من الجهل ، كما جهلوا فى قولهم : اتَّخَذْنَا هِزْوَاً ؛

(١) فى لسان العرب : فأما بقرو و باقرو و بيقورو و باقورو و باقورة فأسماء للجمع .

(٢) سيتكلم المؤلف رحمه الله على القسامة وحكمها عند قوله تعالى : « فقلنا اضربوه ببعضها » راجع ص ٤٥٧

من هذا الجزء . (٣) راجع ص ٢٠٧ .

لمن يخبرهم عن الله تعالى ، وظاهر هذا القول يدل على فساد اعتقاد من قاله . ولا يصح إيمان من قال لنبي قد ظهرت معجزته ، — وقال : إن الله يأمرك بالكذا — : أن نتخذنا هزواً ؟ ولو قال ذلك اليوم أحد عن بعض أقوال النبي صلى الله عليه وسلم لوجب تكفيره . وذهب قوم إلى أن ذلك منهم على جهة غلط الطبع والحقاء والمعصية ؛ على نحو ما قال القائل للنبي صلى الله عليه وسلم في قسمة غنائم حنين : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله . وكما قال له الآخر : اعدل يا محمد . وفي هذا كله أدل دليل على قبح الجهل ، وأنه مفسد للدين .

قوله تعالى : ﴿ هُزُوا ﴾ مفعول ثان ، ويجوز تخفيف الهمزة تجعلها بين الواو والهمزة . وجعلها حَقْصَ واوا مفتوحة ، لأنها همزة مفتوحة قبلها ضمة فهي تجرى على البدل ؛ كقوله : « السفهاء ولكن » . ويجوز حذف الضمة من الزاى كما تحذفها من عَصْد ، فتقول : هُزُوا ، كما قرأ أهل الكوفة ؛ وكذلك « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » . وحكى الأخفش عن عيسى بن عمر أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم ففيه لغتان : التخفيف والتثقيب ؛ نحو العسر واليسر والهزء . ومثله ما كان من الجمع على فُعْل ككُتِبَ وكُتِبَ ، ورُسِّلَ ورُسِّلَ ، وعُوِّنَ وعُوِّنَ . وأما قوله تعالى : « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » فليس مثل هُزء وكُفء ؛ لأنه على فُعْل من الأصل . على ما يأتى في موضعه إن شاء الله تعالى .

مسئلة — في الآية دليل على منع الاستهزاء بدين الله ودين المسلمين ومن يجب تعظيمه ، وأن ذلك جهل وصاحبه مستحق للوعيد . وليس المزاح من الاستهزاء بسبيل ؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمزح والأئمة بعده . قال ابن خُوَيْرٍ مَنَاد : وقد بلغنا أن رجلاً تقدم إلى عبيد الله بن الحسن وهو قاضى الكوفة فمزحه عبيد الله فقال : جِبْتِكَ هذه من صوف نعجة أو صوف كبش ؟ فقال له : لا تجهل أيها القاضى ! فقال له عبيد الله : وأين وجدت المزاح جهلاً ! فتلا عليه هذه الآية ؛ فأعرض عنه عبيد الله ؛ لأنه رآه جاهلاً لا يعرف المزاح من الاستهزاء ، وليس أحدهما من الآخر بسبيل .

قوله تعالى : قَالُوا آدُعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ
إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمُرُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ((قَالُوا آدُعُ لَنَا رَبَّكَ)) هذا تعينت منهم وقلة طوعية ؛ ولو آمنوا
الأمر وذبحوا أى بقرة كانت لحصل المقصود ، لكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم ؛
قاله ابن عباس وأبو العالصة وغيرهما . ونحو ذلك روى الحسن البصرى عن النبى صلى الله
عليه وسلم . ولغة بنى عامر « آدع » وقد تقدم ^(١) . و ((يُبَيِّنْ)) مجزوم على جواب الأمر .
((مَا هِيَ)) ابتداء وخبر . وما هيّة الشئ ؛ حقيقة وذاته التى هو عليها .

قوله تعالى : ((قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ)) فى هذا
دليل على جواز النسخ قبل وقت الفعل ؛ لأنه لما أمر ببقرة أقتضى أى بقرة كانت ، فلما
زاد فى الصفة نسخ الحكم الأول بغيره ؛ كما لو قال : فى ثلاثين من الإبل بنت مخاض ، ثم
نسخه بأبنة لبون أو حقة . وكذلك ها هنا لما عين الصفة صار ذلك نسخاً للحكم المتقدم .
والفارض : المستثناة . وقد فرضت تفريضاً ؛ أى أسنت . ويقال للشئ القديم فارض ؛
قال الراجز :

شَيْبَ أَصْدَاغِي فَرَأْسِي أبيضُ * محامِلُ فِيهَا رِجَالُ فُتْرَضُ ^(٢)

يعنى همرى ؛ قال آخر :

لَعَمْرُكَ قَدْ أُعْطِيتَ جَارَكَ فَارِضًا * تُسَاقُ إِلَيْهِ مَا تَقُومُ عَلَى رِجْلِ ^(٣)

أى قديماً ؛ وقال آخر :

يَا رَبِّ ذِي ضِفْنٍ عَلَى فَارِضٍ ■ لَهُ قُرُوءٌ كَقُرُوءِ الْحَائِضِ

(١) راجع ص ٤٢٣ (٢) فى الصحاح للجوهري : « محافل » بالفاء ، وفيه رواية أخرى رواها

* محامل بيض يقوم فرض *

ابن الأعرابي ؛

يريد أنهم يقال كالحامل . راجع اللسان مادة « فرض » .

(٣) رواية اللسان : « لعمري لقد » وذكر أنه لعلمة بن عوف ■ وقد عني بقره همرمة .

أى قديم . و « لا فَارِضٌ » رفع على الصفة لبقرة . « وَلَا يَكُرُّ » عطف . وقيل : « لا فَارِضٌ » خبر مبتدأ مضمرة ؛ أى لا هى فَارِضٌ وكذا « لا ذُلُولٌ » ، وكذلك « لَا تَسْقِي الْحَرثَ » وكذلك « مُسَامَةً » فأعلمه . وقيل : الفارض التى قد ولدت بطونا كثيرة فيتسع جوفها لذلك ؛ لأن معنى الفارض فى اللغة الواسع ؛ قاله بعض المتأخرين . والبكر : الصغيرة التى لم تحمل . وحكى القتيبي أنها التى ولدت . والبكر : الأول من الأولاد ؛ قال :

يَا يَكُرُّ يَكُرِّينِ وَيَا خِلْبَ الْكَيْدِ * أَصْبَحْتَ مِنِّي كَذْرَاعٍ مِّنْ عَصْدِ

والبكر أيضا فى إناث البهائم وبني آدم : ما لم يفتح له الفحل ؛ وهى مكسورة الباء . وفتحها القتيبي من الإبل . والعوان : النصف التى قد ولدت بطناً أو بطنين ؛ وهى أقوى ما تكون من البقر وأحسنه ، بخلاف الخيل ؛ قال الشاعر يصف فرسا :

كُنَيْتَ بِهِمِ اللَّوْنِ لَيْسَ بِفَارِضٍ * وَلَا بِعَوَانِ ذَاتِ لَوْنٍ مُّخَصِّفِ

فرس أخصَف : إذا ارتفع البلق من بطنه إلى جنبه . وقال مجاهد : العوان من البقر هى التى قد ولدت مرة بعد مرة . وحكاها أهل اللغة . ويقال : إن العوان النخلة الطويلة ؛ وهى فيما زعموا لغة يمانية . وَحَرْبٌ عَوَانٌ : إذا كان قبلها حَرْبٌ يَكُرُّ ؛ قال زهير :

إِذَا لَقِيتُ حَرْبَ عَوَانٍ مُّضَرَّةً * ضَرُوسٌ تَهْزُ النَّاسَ أَنْيَابُهَا عُصْلُ

أى لا هى صغيرة ولا هى مُسِنَّة ؛ أى هى عَوَانٌ ، وجمعها « عَوْنٌ » بضم العين وسكون الواو ؛ وُسْمِعَ « عَوْنٌ » بضم الواو كُرْسُلٌ . وقد تقدم . وحكى الفراء من العوان عَوْنَتٌ تَعْوِينًا .

قوله تعالى : ﴿ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴾ تجديد للأمر وتأكيده وتنبيه على ترك التعمت فما تركوه . وهذا يدل على أن مقتضى الأمر الوجوب كما تقوله الفقهاء ؛ وهو الصحيح على ما هو مذکور فى أصول الفقه ، وعلى أن الأمر على الفور ؛ وهو مذهب أكثر الفقهاء أيضا . ويدل على صحة ذلك أنه تعالى استقصرهم حين لم يبادروا إلى فعل ما أمروا به فقال :

(١) فى الأصول : « تهز » بالزاي . والتصويب عن شرح الديوان . ومعنى « تهز الناس » أى تصيرهم يهزونها أى يكرهونها . ولقحت : أشدت . ومضرة : ملحة . وضروس : عضوض سيئة الخلق . وعصل : كالحمة موهجة .

« فَدَبَّجُوهاَ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ » . وقيل : لا ، بل على التراخي ؛ لأنه لم يعنفهم على التأخير والمراجعة في الخطاب . قاله ابن خُوَيزِمَداد .

قوله تعالى : **قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا** ^ج **قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تُسُرُّ النَّظِيرِينَ** ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : **(قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا)** « ما » استفهام مبتدأة ، و « لونها » الخبر . ويجوز نصب « لونها » بـ « يبيِّن » ، وتكون « ما » زائدة . واللون واحد الألوان ، وهو هيئة كالسواد والبياض والحمرة . واللَّوْنُ : النوع . وفلان مُتَلَوِّنٌ : إذا كان لا يثبت على خلق واحد وحال واحد ؛ قال :

كُلُّ يَوْمٍ تَلَوِّنٌ * غير هذا بك أَجْمَلُ

وَلَوْنُ البُسْرِ تَلَوِينًا : إذا بدا فيه أثر النضج . واللَّوْنُ : الدَّقْلُ ، وهو ضرب من النخل . قال الأخفش : هو جماعة ، واحدها لينة .

قوله : **(صَفْرَاءٌ)** جمهور المفسرين أنها صفراء اللون ، من الصفرة المعروفة . قال مكى عن بعضهم : حتى القرن والظلف . وقال الحسن وأبن جبير : كانت صفراء القرن والظلف فقط . وعن الحسن أيضا : « صفراء » معناه سوداء ؛ قال الشاعر ^(١) :

تلك خيلي منه وتلك ركايبى * هن صفراء أولادها كالزريب

قلت : والأول أصح لأنه الظاهر ؛ وهذا شاذ لا يستعمل مجازا إلا في الإبل ؛ قال الله تعالى : **« كَانَتْ جَمَالَةً صَفْرًا »** وذلك أن السود من الإبل سوادها صفرة . ولو أراد السواد لما أكد بالفقوع ، وذلك نعت مختص بالصفرة ، وليس يوصف السواد بذلك ؛ تقول العرب : **أَسْوَدُ حَالِكٍ وَحَلِكُوكُ وَحَلِكُوكُ** ، ودَجُوجِيٌّ وَغَرَبِيٌّ ، وأحمر قاني ، وأبيض ناصع ، ولحِقُّ وَلِهَاقٌ وَيَقِقٌ ، وأخضر ناضر ، وأصفر فاقع ؛ هكذا نصّ قلعة اللغة عن العرب . قال

(١) القائل هو الأعشى ؛ كما في اللسان .

الكسائي : يقال فَقَعَ لَوْنُهَا يَقَعُ قُوعًا إِذَا حَلَصَتْ صُفْرَتُهُ . والإفْقاع : سوء الحال .
وفواق الدهر بوائقه . وَقَعَ بِأَصَابِعِهِ إِذَا صَوَّتَ ؛ ومنه حديث ابن عباس : نهى عن التفقيع
في الصلاة ؛ وهي الفرقة ، وهي غمز الأصابع حتى تُتَقِضَ ^(١) . ولم ينصرف «صفراء» في معرفة
ولا نكرة ؛ لأن فيها ألف التانيث وهي ملازمة لخالف الهاء ؛ لأن ما فيه الهاء ينصرف
في النكرة ، كفاطمة وعائشة .

قوله تعالى : ﴿ فَاقْصِصْ لَّوْنَهَا ﴾ يريد خالصاً لونها لا لَوْنٌ فيها سوى لون جلدها . ﴿ تَسْرُ
النَّاطِرِينَ ﴾ قال وهب : كأن شعاع الشمس يخرج من جلدها ؛ ولهذا قال ابن عباس :
الصفرة تسر النفس . وحض على لباس النعال الصفرة ؛ حكاه عنه النقاش . وقال علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه : من لبس نعلي جلد أصفر قل همة ؛ لأن الله تعالى يقول :
« صَفْرَاءُ فَاقِصِّ لَوْنَهَا تَسْرُ النَّاطِرِينَ » ؛ حكاه عنه الثعلبي . ونهى ابن الزبير ومحمد بن أبي كثير
عن لباس النعال السود ؛ لأنها تُسَمُّ . ومعنى « تسر » تُعِجِب . وقال أبو العالية : معناه
في سَمَتِهَا ومنظرها فهي ذات وصفين ، والله أعلم .

قوله تعالى : قَالُوا آدُعْ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ

عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ سألوا سؤالاً رابعاً ، ولم يمثلوا الأمر بعد البيان .
وذكر البقر لأنه بمعنى الجمع ، ولذلك قال : « إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا » فذكره للفظ تذكير
البقر . قال قُطْرُب : جمع البقرة باقر وباقور وبقر . وقال الأصمعي : الباقر جمع باقرة . قال :
ويجمع بقر على باقورة ؛ حكاه النحاس . وقال الزجاج : المعنى إن جنس البقر . وقرأ الحسن
فيما ذكر النحاس ، والأعرج فيما ذكر الثعلبي « إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ » بالتاء وشد الشين ؛ جعله فعلاً
مستقبلاً وأنته . والأصل تتشابه ، ثم أدغم التاء في الشين . وقرأ مجاهد « تَشَبَّهَ » كقراءتهما ؛

(١) كل صوت لفصل وأصبع فهو تقيض .

إلا أنه بغير ألف. وفي مصحف أبي «تشابهت» بتشديد الشين. قال أبو حاتم: وهو غلط؛ لأن التاء في هذا الباب لا تُدغم إلا في المضارعة. وقرأ يحيى بن يعمر «إن الباقري يشابه» جعله فعلاً مستقبلاً، وذكر البقر وأدغم. ويجوز «إن البقر تشابه» بتخفيف الشين وضم الهاء؛ وحكاها الثعلبي عن الحسن. النحاس: ولا يجوز «تشابه» بتخفيف الشين والياء، وإنما جاز في التاء لأن الأصل تشابه فحذفت لاجتماع التائين. والبقر والباقر والبيقور والبيقير لغات بمعنى. والعرب تذكره وتؤنثه، وإلى ذلك ترجع معاني القراءات في «تشابه». وقيل: إنما قالوا: «إن البقر تشابه علينا» لأن وجوه البقر تشابه؛ ومنه حديث حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر «فِتْنًا كَقِطْعِ اللَّيْلِ تَأْتِي كَوُجُوهَ الْبَقَرِ». يريد أنها يشبه بعضها بعضاً. ووجوه البقر تشابه، ولذلك قالت بنو إسرائيل: إن البقر تشابه علينا.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ استثناء منهم؛ وفي استثنائهم في هذا السؤال الأخير إنابةً ما وأنقياد، ودليل ندم على عدم موافقة الأمر. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لو ما استثنوا ما آهتدوا إليها أبداً»^(١). وتقدير الكلام وإنا لمهتدون إن شاء الله. فقدم على ذكر الاهتداء اهتماماً به. و«شاء» في موضع جزم بالشرط، وجوابه عند سيبويه الجملة «إن» وما عملت فيه. وعند أبي العباس المبرّد محذوف.

قوله تعالى: قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةً لَا شِئَةَ فِيهَا قَالُوا آلَيْنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَجَبُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ﴾ قرأ الجمهور «لا ذلول» بالرفع على الصفة لبقرة. قال الأخفش: «لا ذلول» نعتة ولا يجوز نصبه. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي «لا ذلول» بالنصب على النفي والخبر مضمّر. ويجوز لا هي ذلول، لا هي تسقي الحرت، هي مُسَلَّمَةٌ. ومعنى «لا ذلول» لم يذلّها العمل؛ يقال: بقرة مذللة بينة الذلّ (بكسر الذال). ورجل ذليل بين الذلّ (بضم الذال). أي هي بقرة صعبة غير رِيضَةٍ لم تذلّ بالعمل.

(١) في نسخة من الأصل: «ولاً» وروى الحديث من طرق بلفظ: «لو لم يستثنوا».

قوله تعالى : ﴿ تُثِيرُ الْأَرْضَ ﴾ « تُثِيرُ » في موضع رفع على الصفة للبقرة ؛ أى هى بقرة لا ذَلُولٌ مُثِيرَةٌ . قال الحسن : وكانت تلك البقرة وَحْشِيَّةً ، ولهذا وصفها الله تعالى بأنها لا تثير الأرض ولا تسقى الحرث ، أى لا يُسْقَى بها لَسْقُ الزرع ولا يُسْقَى عليها . والوقف هاهنا حسن . وقال قوم : « تثير » فعل مستأنف ، والمعنى إيجاب الحرث لها ، وأنها كانت تحرث ولا تسقى . والوقف على هذا التأويل « لا ذلول » . والقول الأول أصح لوجهين : أحدهما — ما ذكره النحاس عن علي بن سليمان أنه قال : لا يجوز أن يكون « تثير » مستأنفا ؛ لأن بعده « ولا تسقى الحرث » ، فلو كان مستأنفا لما جمع بين الواو و « لا » . الثاني — أنها لو كانت تثير الأرض لكانت الإثارة قد ذللتها ، والله تعالى قد نفى عنها الدّل بقوله : « لا ذلول » .

قلت : ويحتمل أن تكون « تثير الأرض » في غير العمل مرحاً ونشاطاً ؛ كما قال امرؤ القيس :

يُبِيلُ وَيُذِرِي تَرْبَهُ وَيُثِيرُهُ * إِثَارَةَ نَبَاتِ الْهَوَاجِرِ مُجِيسٍ^(١)

فعل هذا يكون « تثير » مستأنفا ، « ولا تسقى » معطوف عليه ؛ فتأمل . وإثارة الأرض : تحريكها وبحثها ؛ ومنه الحديث : « أَثِيرُوا الْقُرْآنَ » فإنه عِلْمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ^(٢) وفي رواية أخرى : « مَنْ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيُثَوِّرِ الْقُرْآنَ » وقد تقدّم . وفي التنزيل : « وَأَثَارُوا الْأَرْضَ » أى قَبَّوْهَا لِلزَّرْعَةِ . والحرث : ما حُرِّثَ وَزُرِعَ . وسيأتى .

مسئلة — في هذه الآية أدل دليل على حصر الحيوان بصفاته ، وإذا ضُبط بالصفة وحُصر بها جاز السّلم فيه . وبه قال مالك وأصحابه والأوزاعي والليث والشافعي . وكذلك كل ما يُضبط بالصفة ؛ لوصف الله تعالى البقرة في كتابه وصفاً يقوم مقام التعيين ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَصِفُ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ لَزَوْجِهَا حَتَّى كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا » . أخرجه مسلم . فجعل النبي صلى الله عليه وسلم الصّفة تقوم مقام الرؤية ، وجعل صلى الله عليه وسلم دية الخطأ في ديمة من أوجبها عليه ديناً إلى أجل ولم يجعلها على الحلول . وهو يريد قول

(١) قوله « نبات الهواجر » يعنى الرجل الذى إذا اشتد عليه الحر هال التراب ليصل إلى ثراه . والخمسة

صاحب الإبل التى ترد خمسا . (٢) فى نهاية ابن الأثير : « فإن فيه » . (٣) راجع ص ٤٤٦ .

الكوفيين أبي حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن صالح حيث قالوا: لا يجوز السلم في الحيوان .
وروى عن ابن مسعود وحذيفة وعبد الرحمن بن سمرة ؛ لأن الحيوان لا يوقف على حقيقة
صفته من مشى وحركة ، وكل ذلك يزيد في ثمنه ويرفع من قيمته . وسيأتي حكم السلم وشروطه
في آخر السورة في آية الدين^(١) . إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (مُسَلَّمَةٌ) أي هي مُسَلَّمَةٌ . ويجوز أن يكون وصفاً ؛ أي أنها بقرة مُسَلَّمَةٌ
من العرج وسائر العيوب ؛ قاله قتادة وأبو العالية . ولا يقال : مُسَلَّمَةٌ من العمل لنفي الله
العمل عنها . وقال الحسن : يعني سليمة القوائم لا أثر فيها للعمل .

قوله تعالى : (لَا شِيَةَ فِيهَا) أي ليس فيها لون يخالف معظم لونها ، هي صفراء كلها
لا بياض فيها ولا حمرة ولا سواد ؛ كما قال : « قَاقِيعٌ لَوْنُهَا » . وأصل « شِيَةَ » وشى ، حذفت
الواو كما حذفت من يشى ، والأصل يوشى ؛ ونظيره الزَّيْة والعِدَّة والصلَّة . والشَّيَّة مأخوذة
من وشى الثوب إذا تُسِج على لونين مختلفين . وتَوَرَّ مَوْشَى : في وجهه وقوائمه سواد . قال
ابن عرفة : الشَّيَّة اللون . ولا يقال لمن نَمَّ : وايش ، حتى يُغَيَّر الكلام ويُلوَّنه فيجعلهُ ضروباً
ويزين منه ماشاء . والوَشَى : الكثرة . وَوَشَى بنو فلان : كثروا . ويقال : فَرَسٌ أَبْلَقٌ ،
وكَبَشٌ أَخْرَجَ ، وَيَسَ أَرْقُ ، وَغَرَابٌ أَبْقَعَ ، وثور أَشِيَه . كل ذلك بمعنى البُلْقَةِ ؛ هكذا
نص أهل اللغة .

وهذه الأوصاف في البقرة سببها أنهم شتدوا فشدَّ الله عليهم ، ودين الله يسراً ، والتعمق
في سؤال الأنبياء وغيرهم من العلماء مذموم ، نسأل الله العافية . وروى في قصص هذه البقرة
روايات تلخيصها : أن رجلاً من بني إسرائيل وُلد له ابن . وكانت له عجلة فأرسلها في غِيْضَةٍ
وقال : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتودِعُكَ هذه العجلة لهذا الصبي . ومات الرجل ، فلما كبر الصبي قالت له
أمه — وكان برأ بها — : إن أباك أَسْتودِعَ الله عجلة لك فأذهب نخذها ؛ فذهب فلما رأته البقرة
جاءت إليه حتى أخذ بقرنيها — وكانت مستوحشة — فجعل يقودها نحو أمه ؛ فلقيته
بنو إسرائيل ووجدوا بقرة على الصفة التي أمرُوا بها ؛ فسأموه فاشتطَّ عليهم . وكان قيمتها على

(١) راجع ج ٣ ص ٣٧٧ فما بعدها .

ما روى عن عكرمة ثلاثة دنانير، فَأَتَوْا بِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالُوا : إِنَّ هَذَا أَشْتَطُّ عَلَيْنَا ؛
فَقَالَ لَهُمْ : أَرْضُوه فِي مِلْكِكُمْ ، فَاشْتَرَوْهَا مِنْهُ بِوِزْنِهَا مَرَّةً ؛ قَالَ عُبَيْدَةُ . السُّدِّيُّ : بِوِزْنِهَا عَشِيرَ
مِرَاتٍ . وَقِيلَ : بِمِلْءِ مَسْكِيهَا دَنَانِيرٍ . وَذَكَرَ مَكِّيٌّ : أَنَّ هَذِهِ الْبَقْرَةَ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ وَلَمْ تَكُنْ
مِنْ بَقَرِ الْأَرْضِ . فَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ﴾ أَي بَيَّنْتَ الْحَقَّ ؛ قَالَه قَتَادَةُ . وَحَكَى الْأَخْفَشُ :
« قَالُوا الْآنَ » قَطَعَ أَلْفَ الْوَصْلِ ؛ كَمَا يُقَالُ : يَا اللَّهُ . وَحَكَى وَجْهًا آخَرَ « قَالُوا لَانَ » بِإِثْبَاتِ
الْوَاوِ . نَظِيرُهُ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَبِي عَمْرٍو « عَادًا أُولَى » . وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ « قَالُوا الْآنَ »
بِالْهَمْزِ . وَقِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ « قَالَ لَانَ » بِتَخْفِيفِ الْهَمْزِ مَعَ حَذْفِ الْوَاوِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ .
قَالَ الزَّجَّاجُ : « الْآنَ » مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَتْحِ لِمُخَالَفَتِهِ سَائِرِ مَا فِيهِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ ؛ لِأَنَّ الْأَلْفَ وَاللَّامَ
دَخَلْنَا لغير عهد ؛ تقول : أَنْتَ إِلَى الْآنَ هُنَا ؛ فَالْمَعْنَى إِلَى هَذَا الْوَقْتِ . فَبَيَّنْتَ كَمَا بَيَّنَّ هَذَا ،
وَفُتِّحَتِ النُّونُ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ . وَهُوَ عِبَارَةٌ عَمَّا بَيْنَ الْمَاضِي وَالْمُسْتَقْبَلِ .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ أَجَازُ سِبْوَِيَّةٌ : كَادَ أَنْ يَفْعَلَ ؛ تَشْبِيهًا بِعَسَى . وَقَدْ
تَقَدَّمَ أَوَّلُ السُّورَةِ . وَهَذَا إِخْبَارٌ عَنْ تَشْبِيهِهِمْ فِي ذُبْحِهَا وَقِلَّةِ مَبَادِرَتِهِمْ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ . وَقَالَ
الْقُرْطُبِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ : لَغَلَاءُ ثَمَنُهَا . وَقِيلَ : خَوْفًا مِنَ الْفَضِيحَةِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي مَعْرِفَةِ الْقَاتِلِ
مِنْهُمْ ؛ قَالَ وَهْبُ بْنُ مُنَبِّهٍ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مِمَّا كُنْتُمْ

تَكْتُمُونَ ﴿ ٧٢ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا ﴾ هَذَا الْكَلَامُ مُقَدَّمٌ عَلَى أَوَّلِ الْقِصَّةِ ،
التَّقْدِيرُ : وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَرَأْتُمْ فِيهَا . فَقَالَ مُوسَى : إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ بِكَذَا . وَهَذَا كَقَوْلِهِ :
« الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قِيمًا » أَي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ
قِيمًا وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ؛ وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ ، وَقَدْ بَيَّنَّا أَوَّلَ الْقِصَّةِ .

وفي سبب قتله قولان : أحدهما — لأبنة له حسناء أحب أن يتزوجها ابن عمها فنهذه عمه ؛ فقتله وحمله من قريته إلى قرية أخرى فألقاه هناك . وقيل : ألقاه بين قريتين .
 الثاني — قتله طلبا لميراثه ۖ فإنه كان فقيرا وأدعى قتله على بعض الأسباط . قال عكرمة : كان لبني إسرائيل مسجد له اثنا عشر بابا لكل باب قوم يدخلون منه ، فوجدوا قتيلا في سبط من الأسباط ، فادعى هؤلاء على هؤلاء ۖ وادعى هؤلاء على هؤلاء ؛ ثم أتوا موسى يختصمون إليه فقال : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْجَبُوا بَقَرَةً » الآية . ومعنى « آذَارَاتُمْ » : اختلفتم وتنازعتم ؛ قاله مجاهد . وأصله تدارأتم ثم أدغمت التاء في الدال ؛ ولا يجوز الابتداء بالمدغم ؛ لأنه ساكن فزيد ألف الوصل . (وَاللَّهُ مُخْرِجٌ) ابتداء وخبر . (مَا كُنْتُمْ) في موضع نصب بـ « مُخْرِجٌ » ؛ ويجوز حذف التنوين على الإضافة . (تَكْتُمُونَ) جملة في موضع خبر كان ، والعائد محذوف ؛ التقدير تكتُمونه .

وعلى القول بأنه قتله طلبا لميراثه لم يرث قاتل عميد من حينئذ ؛ قاله عبيدة السلماني .
 قال ابن عباس : قتل هذا الرجل عمه ليرثه . قال ابن عطية : وبمثله جاء شرعنا . وحكى مالك رحمه الله في « موطئه » أن قصة أحيحة بن الجلاح في عمه هي كانت سبب ألا يرث قاتل ؛ ثم ثبت ذلك الإسلام كما ثبت كثيرا من نوازل الجاهلية . ولا خلاف بين العلماء أنه لا يرث قاتل العميد من الدية ولا من المال ، إلا فرقة شذت عن الجمهور كلهم أهل بدع . ويرث قاتل الخطأ من المال ولا يرث من الدية في قول مالك والأوزاعي وأبي ثور والشافعي ؛ لأنه لا يُتهم على أنه قتله ليرثه يأخذ ماله . وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه ، والشافعي في قول له آخر : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا من المال ولا من الدية . وهو قول شريح وطاوس والشَّعْبِيّ والنَّخَعِيّ . ورواه الشَّعْبِيّ عن عمر وعلى وزيد قالوا : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا . وروى عن مجاهد القولان جميعا . وقالت طائفة من البصريين : يرث قاتل الخطأ من الدية ومن المال جميعا ؛ حكاه أبو عمر . وقول مالك أصح ، على ما يأتي بيانه في آية المواريث إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ أَلْمَوْنِ وَيُرِيكُمْ
آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بَعْضُهَا ﴾ قيل : باللسان لأنه آلة الكلام . وقيل :
بِعَجَبِ الذَّنْبِ ؛ إذ فيه يُرَكَّبُ خَلْقُ الْإِنْسَانِ . وقيل : بالفخذ . وقيل : بعظم من عظامها ؛
والمقطوع به عضو من أعضائها ؛ فلما ضُرب به حَيٍّ وأخبر بقاتله ثم عاد ميتا كما كان .

مسئلة — استدل مالك رحمه الله في رواية ابن وهب وابن القاسم على صحة القول
بالْقَسَامَةِ بقول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلاني قتلي . ومنعه الشافعي وجمهور العلماء ،
قالوا : وهو الصحيح ؛ لأن قول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلي ، خبر يحتمل
الصدق والكذب . ولا خلاف أن دم المدعى عليه معصوم ممنوع بإباحته إلا بيقين ، ولا يقين
مع الاحتمال ؛ فبطل اعتبار قول المقتول دمي عند فلان . وأما قتل بني إسرائيل فكانت
معجزة وأخبر تعالى أنه يحويه ، وذلك يتضمن الإخبار بقاتله خبراً جزئياً لا يدخله احتمال ؛
فاfterقاً . قال ابن العربي : المعجزة كانت في إحيائه ؛ فلما صار حياً كان كلامه كسائر كلام
الناس كلهم في القبول والرد . وهذا فن دقيق من العلم لم يتفطن له إلا مالك ، وليس في القرآن
أنه إذا أخبر وجب صدقه ، فعله أمرهم بالقسامة معه . وأستبعد ذلك البخاري والشافعي
وجماعة من العلماء فقالوا : كيف يُقبل قوله في الدَّم وهو لا يُقبل قوله في درهم .

مسئلة — اختلف العلماء في الحكم بالقسامة ؛ فروى عن سالم وأبي قلابة وعمر بن
عبد العزيز والحكم بن عيينة^(١) التوقف في الحكم بها . وإليه مال البخاري ؛ لأنه أتى بحديث
القسامة في غير موضعه . وقال الجمهور : الحكم بالقسامة ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
ثم اختلفوا في كيفية الحكم بها ؛ فقالت طائفة : يبدأ فيها المدعون بالإيمان فإن حلفوا استحَقُّوا ،
وإن نكَلُوا حلف المدعى عليهم خمسين يمينا وبرءوا . هذا قول أهل المدينة والليث والشافعي
وأحمد وأبي ثور . وهو مقتضى حديث حُوَيْصَةَ وَمُحِيصَةَ ، خرجته الأئمة مالك وغيره . وذهبت

(١) في نسخة : « الحكم بن عتبة » .

طائفة إلى أنه يبدأ بالإيمان المدعى عليهم فيحلفون ويبرءون . روى هذا عن عمر بن الخطاب والشَّعْبِيّ والنَّخَعِيّ ، وبه قال الثَّوْرِيّ والكوفيّون ، واحتجَّوا بحديث شعبة بن عبيد عن بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ ، وفيه : فبدأ بالإيمان المدعى عليهم وهم اليهود . وبما رواه أبو داود عن الزُّهْرِيِّ عن أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عن رجال من الأنصار أن النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال لليهود وبدأ بهم : ” أيحلف منكم خمسون رجلا ” . فأبوا ، فقال للأنصار : ” آستحقوا ” فقالوا : نحلف على الغيب يا رسول الله ! ففعلها رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيَّةً على يهود ، لأنه وَجَدَ بين أظهرهم . وبقوله عليه السلام : ” ولكن اليمين على المدعى عليه ” ^(١) فعينوا . قالوا : وهذا هو الأصل المقطوع به في الدعاوى الذي نَبَّهَ الشَّرْعُ على حكمته بقوله عليه السلام : ” لو يُعْطَى النَّاسُ بدعواهم لَادَّعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه ” . رَدَّ عَلَيْهِمْ أَهْلُ الْمَقَالَةِ الأولى فقالوا : حديث سعيد بن عُبَيْدٍ في تبديء اليهود وَهُمْ عند أهل الحديث ، وقد أخرجهم النسائي وقال : ولم يتابع سعيد في هذه الرواية فيما أعلم ، وقد أسند حديث بُشَيْرٍ عن سهل أن النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بدأ بالمدعين يحيى بن سعيد وأَبْنُ عُبَيْنَةَ وَحَمَادُ بْنُ زَيْدٍ وَعَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ وَعِيسَى بْنُ حَمَادٍ وَبُشَيْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ ، فهؤلاء سبعة . وإن كان أرسله مالك فقد وصله جماعة الحفاظ ، وهو أصح من حديث سعيد بن عُبَيْدٍ . قال أبو محمد الأصيلي : فلا يجوز أن يعترض بخبر واحد على خبر جماعة ، مع أن سعيد بن عُبَيْدٍ قال في حديثه : فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مائة من إبل الصدقة ، والصدقة لا تعطى في الذبَّات ولا يُصالح بها عن غير أهلها ، وحديث أبي داود مرسل فلا تعارض به الأحاديث الصحاح المتصلة ، وأجابوا عن التمسك بالأصل بأن هذا الحكم أصل بنفسه حرمة الدماء . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جعل البيِّنة على المدعى واليمين على المدعى عليه ، والحكم بظاهر ذلك يجب ، إلا أن يخصَّ الله في كتابه أو على لسان نبيِّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حكماً في شيء من الأشياء فَيُسْتثنى من جملة هذا الخبر . فما دلَّ عليه الكتاب إلزام القاذف حدَّ المقدوف إذا لم يكن معه أربعة شهداء يشهدون له على صدق ما رمى به المقدوف . وخصَّ

(١) هذه الكلمة ساقطة في بعض النسخ . (٢) كذا ورد هذا الحديث في بعض نسخ الأصل وصحيح مسلم . قال ابن الملك : إنما ذكر اليمين فقط لأنها هي الحجة في الدعوى آخراً ، وإلا فعلى المدعى إقامة البيِّنة أولاً .

مَنْ رَمَى زَوْجَتَهُ بِأَنْ أَسْقَطَ عَنْهُ الْحَدَّ إِذَا شَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ . وَمِمَّا خَصَّصَتْهُ السُّنَّةُ حَكْمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَسَامَةِ . وَقَدْ رَوَى ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " الْبَيِّنَةُ عَلَى مَنْ آدَعَى وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ إِلَّا فِي الْقَسَامَةِ " . خَرَّجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ . وَقَدْ أَحْتَجَّ مَالِكٌ لِهَذِهِ الْمَسْئَلَةِ فِي مَوْطِئِهِ بِمَا فِيهِ كِفَايَةٌ ؛ فَأَمَلَهُ هُنَاكَ .

مسئلة — وأختلفوا أيضا في وجوب القود بالقسامة ؛ فأوجب طائفة القود بها ؛ وهو قول مالك والليث وأحمد وأبي ثور ؛ لقوله عليه السلام لحويصة ومحيصة وعبد الرحمن : " أتخلفون وتستحقون دمَ صاحبكم " . وروى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ رَجُلًا بِالْقَسَامَةِ مِنْ بَنِي نَضْرٍ مَالِكٌ . قَالَ الدَّارَقُطْنِيُّ : نَسَخَ عُمَرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ صَحِيحَةً ؛ وَكَذَلِكَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ يَصَحِّحُ حَدِيثَ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ وَيَحْتَجُّ بِهِ . وَقَالَ الْبُخَارِيُّ : رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ الْمَدِينِيِّ وَأَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ وَالْحَمِيدِيَّ وَإِسْحَاقَ بْنَ رَاهَوِيَةَ يَحْتَجُّونَ بِهِ ؛ قَالَ الدَّارَقُطْنِيُّ فِي السَّنَنِ . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : لَا قَوْدَ بِالْقَسَامَةِ ، وَإِنَّمَا تَوْجِبُ الدِّيَّةَ . رَوَى هَذَا عَنْ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ ؛ وَهُوَ قَوْلُ النَّخَعِيِّ وَالْحَسَنِ ، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ الثَّوْرِيُّ وَالْكُوفِيُّونَ وَالشَّافِعِيُّ وَإِسْحَاقُ ، وَأَحْتَجُّوا بِمَا رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَنْظَلَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلَهُ لِلْأَنْصَارِ : " إِمَّا أَنْ يَدَّوْا صَاحِبَكُمْ وَإِمَّا أَنْ يُؤْذَنُوا بِحَرْبٍ " . قَالُوا : وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى الدِّيَّةِ لَا عَلَى الْقَوْدِ ؛ قَالُوا : وَمَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : " وَتَسْتَحِقُّونَ دَمَ صَاحِبِكُمْ " دِيَّةَ دَمِ قَتِيلِكُمْ ؛ لِأَنَّ الْيَهُودَ لَيْسُوا بِأَصْحَابِ لَهْمٍ ؛ وَمَنْ أَسْتَحَقَّ دِيَّةَ صَاحِبِهِ فَقَدْ أَسْتَحَقَّ دَمَهُ ؛ لِأَنَّ الدِّيَّةَ قَدْ تَوَخَّذَ فِي الْعَمْدِ فَيَكُونُ ذَلِكَ أَسْتَحْقَاقًا لِلدَّمِ .

مسئلة — الموجب للقسامة اللوث ولا بُدُّ منه . واللوث : أَمَارَةٌ تَغْلِبُ عَلَى الظَّنِّ صَدَقَ مَدْعَى الْقَتْلِ ؛ كَشَهَادَةِ الْعَدْلِ الْوَاحِدِ عَلَى رُؤْيَةِ الْقَتْلِ ، أَوْ يَرَى الْمَقْتُولَ يَتَشَحَّطُ^(١) فِي دَمِهِ ، وَالْمَتَّهِمْ نَحْوَهُ أَوْ قُرْبَهُ عَلَيْهِ آثَارُ الْقَتْلِ . وَقَدْ اختلف في اللوث والقول به ؛ فَقَالَ مَالِكٌ : هُوَ قَوْلُ الْمَقْتُولِ دَمِي عِنْدَ فُلَانٍ . وَالشَّاهِدُ الْعَدْلُ لَوْثٌ . كَذَا فِي رِوَايَةِ ابْنِ الْقَاسِمِ عَنْهُ .

(١) يتشحط في دمه أي يخط فيه ويضطرب ويتمتع .

وروى أشهب عن مالك أنه يُقسم مع الشاهد غير العدل ومع المرأة . وروى ابن وهب أن شهادة النساء لوث . وذكر محمد عن ابن القاسم أن شهادة المرأتين لوث دون شهادة المرأة الواحدة . قال القاضي أبو بكر بن العربي : اختلف في اللوث اختلافا كثيرا ؛ مشهور المذهب أنه الشاهد العدل . وقال محمد : هو أحب إلى . قال : وأخذ به ابن القاسم وابن عبد الحكم . وروى عن عبد الملك بن مروان : أن المجروح أو المضروب إذا قال دمي عند فلان ومات كانت القسامة . وبه قال مالك والليث بن سعد . واحتج مالك بقتيل بنى إسرائيل أنه قال : قتلتى فلان . وقال الشافعي : اللوث الشاهد العدل ، أو يأتي بيينة وإن لم يكونوا عدولا . وأوجب الثوري والكوفيون القسامة بوجود القتل فقط ، واستغنوا عن مراعاة قول المقتول وعن الشاهد ، قالوا : إذا وجد قتل في محلة قوم وبه أثر حلف أهل ذلك الموضع أنهم لم يقتلوه ويكون عقله عليهم ؛ وإذا لم يكن به أثر لم يكن على العاقلة شيء إلا أن تقوم البيينة على واحد . وقال سفيان : وهذا مما أجمع عليه عندنا ؛ وهو لول ضعيف خالفوا فيه أهل العلم ، ولا سلف لهم فيه ، وهو مخالف للقرآن والسنة ؛ ولأن فيه إلزام العاقلة مالا بغير بيينة ثبتت عليهم ولا إقرار منهم . وذهب مالك والشافعي إلى أن القتل إذا وجد في محلة قوم أنه هدر ، لا يؤخذ به أقرب الناس دارا ؛ لأن القتل قد يُقتل ثم يُلقي على باب قوم ليلطخوا به ؛ فلا يؤخذ بمثل ذلك حتى تكون الأسباب التي شرطوها في وجوب القسامة . وقد قال عمر بن عبد العزيز : هذا مما يؤخر فيه القضاء حتى يقضى الله فيه يوم القيامة .

مسئلة — قال القاسم بن مسعدة قلت للنسائي : لا يقول مالك بالقسامة إلا باللوث ، فلم أورد حديث القسامة ولا لوث فيه ؟ قال النسائي : أنزل مالك العداوة التي كانت بينهم وبين اليهود بمنزلة اللوث ، وأنزل اللوث أو قول الميت بمنزلة العداوة . قال ابن أبي زيد : وأصل هذا في قصة بنى إسرائيل حين أحيا الله الذي ضرب ببعض البقرة فقال : قتلتى فلان ؛ وبأن العداوة لوث . قال الشافعي : ولا نرى قول المقتول لوثا ؛ كما تقدم . قال الشافعي :

إذا كان بين قوم وقوم عداوة ظاهرة كالعداوة التي كانت بين الأنصار واليهود، ووجد قتيل في أحد الفريقين ولا يخالطهم غيرهم وجبت القسامة فيه .

مسئلة — واختلفوا في القتل يوجد في المحلة التي أكرها أربابها ؛ فقال أصحاب الرأي : هو على أهل الحطة وليس على السكان شيء ، فإن باعوا دورهم ثم وجد قتيل فالدية على المشتري وليس على السكان شيء ، وإن كان أرباب الدور غيباً وقد أكرها دورهم فالقسامة والدية على أرباب الدور الغيب وليس على السكان الذي وجد القتل بين أظهرهم شيء .

ثم رجع يعقوب من بينهم عن هذا القول فقال : القسامة والدية على السكان في الدور . وحكى هذا القول عن ابن أبي ليلي ، واحتج بأن أهل خيبر كانوا عمالاً سكتاً يعملون فوجد القتل فيهم . قال الثوري ونحن نقول : هو على أصحاب الأصل ، يعني أهل الدور . وقال أحمد : القول قول ابن أبي ليلي في القسامة لا في الدية . وقال الشافعي : وذلك كله سواء ، ولا عقل ولا قود إلا بينة تقوم ، أو ما يوجب القسامة فيقسم الأولياء . قال ابن المنذر : وهذا أصح .

مسئلة — ولا يحلف في القسامة أقل من خمسين يميناً ؛ لقوله عليه السلام في حديث حويرة ومحيصة : "يُقسم خمسين منكم على رجل منهم" ، فإن كان المستحقون خمسين حلف كل واحد منهم يميناً واحدة ، فإن كانوا أقل من ذلك أو نكل منهم من لا يجوز عفوهُ ردت الأيمان عليهم بحسب عددهم . ولا يحلف في العمد أقل من اثنين من الرجال ، لا يحلف فيه الواحد من الرجال ولا النساء ، يحلف الأولياء ومن يستعين بهم الأولياء من العصابة خمسين يميناً . هذا مذهب مالك والليث والثوري والأوزاعي وأحمد وداود . وروى مطرف عن مالك أنه لا يحلف مع المدعى عليه أحدٌ ويحلف هم أنفسهم — كما لو كانوا واحداً فأكثر — خمسين يميناً يبرئون بها أنفسهم . وهو قول الشافعي . قال الشافعي : لا يُقسم إلا وارث ، كان القتل عمداً أو خطأ . ولا يحلف على مال ويستحقه إلا من له الملك لنفسه أو من جعل الله له الملك من الورثة ؛ والورثة يُقسمون على قدر موارثهم . وبه قال أبو ثور وأختره ابن المنذر وهو الصحيح ؛ لأن من لم يدع عليه لم يكن له سبب يتوجه عليه فيه يمين . ثم مقصود هذه

الأيان البراءة من الدعوى ومن لم يدع عليه برىء . وقال مالك في الخطأ : يخلف فيها الواحد من الرجال والنساء ، فهما كملت خمسين يمينا من واحد أو أكثر استحق الخالف ميراثه ، ومن نكل لم يستحق شيئا ، فإن جاء من غاب حلف من الأيمان ما كان يجب عليه لو حضر بحسب ميراثه . هذا قول مالك المشهور عنه ؛ وقد روى عنه أنه لا يرى في الخطأ قسامة . وتتم مسائل القسامة وفروعها وأحكامها مذكور في كتب الفقه والخلاف ، وفيما ذكرناه كفاية ، والله الموفق .

مسئلة — في قصة البقرة هذه دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا ؛ وقال به طوائف من المتكلمين وقوم من الفقهاء ، واختاره الكرخي ونص عليه ابن بكير القاضي من علمائنا ، وقال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : هو الذي تقتضيه أصول مالك ومنازعه في كتبه ، وإليه مال الشافعي ، وقد قال الله : « فَمَهْدَاهُمْ أَقْتَدَهُ » ^(١) على ما يأتي إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى » أي كما أحيأ هذا بعد موته كذلك يحيي الله كل من مات . فالكاف في موضع نصب لأنه نعت لمصدر محذوف . « وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ » أي علاماته وقدرته . « لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ » كي تعقلوا . وقد تقدم ^(٢) . أي تمتنعون من عصيانه . وعقلت نفسي عن كذا أي منعتها منه . والمعاقل : الحصون .

وقوله تعالى : « ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَسْقَى فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » ^(٣)

قوله تعالى : « ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » القسوة : الصلابة والشدة واليأس . وهي عبارة عن خلوها من الإنابة والإذعان لآيات الله تعالى . قال أبو العالية وقتادة وغيرهما :

(٢) راجع ص ٢٢٦ من هذا الجزء

(١) راجع ج ٧ ص ٣٥

المراد قلوب جميع بني إسرائيل . وقال ابن عباس : المراد قلوب ورثة القتيل ؛ لأنهم حين حي وأخبر بقاتله وعاد إلى موته أنكروا قتله ، وقالوا : كذب ؛ بعد ما رأوا هذه الآية العظمى ؛ فلم يكونوا قط أعمى قلوبا ، ولا أشد تكذيباً لنبيهم منهم عند ذلك ، لكن نفذ حكم الله بقتله . روى الترمذى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وإن أبعد الناس من الله القلب القاسى " . وفى مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة من الشقاء جمود العين وقساة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا " .^(١)

قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا كَانُوا أَشَدَّ قَسْوَةً ﴾ « أو » قيل : هى بمعنى الواو ، كما قال : « آثِمًا أَوْ كَفُورًا » . « عُذْرًا أَوْ نُذْرًا » وقال الشاعر :

* نال الخلافة أو كانت له قدرا *

أى وكانت . وقيل : هى بمعنى بل ؛ كقوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ »^(٢) المعنى بل يزيدون . وقال الشاعر :

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْنَقِ الضُّحَى * وَصُورَتِهَا أَوْ أَنْتَ فِي الْعَيْنِ أَمْلَحُ^(٣)
أى بل أنت . وقيل : معناها الإبهام على المخاطب ؛ ومنه قول أبى الأسود الدؤلى :

أَحَبُّ مُحَمَّدًا حَبًّا شَدِيدًا * وَعَبَّاسًا وَحَمَزَةً أَوْ عَلِيًّا
فَإِنْ يَكُ حَبِّهِمْ رَشْدًا أَصْبَهُ * وَلَسْتُ بِمُخْطِئٍ إِنْ كَانَ غِيًّا

ولم يشك أبو الأسود أن حبهم رشد ظاهر ، وإنما قصد الإبهام . وقد قيل لأبى الأسود حين قال ذلك : شككت ! قال : كلا ؛ ثم استشهد بقوله تعالى : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ »^(٤) وقال : أو كان شاكاً من أخبر بهذا ! وقيل : معناها التخيير ، أى شبهوها بالمجاعة

(١) القساة (بالفتح والمد) : مصدره مثل القسوة والقساوة . (٢) راجع ١٥ ص ١٣٠

(٣) راجع البيت فى خزنة الأدب فى الشاهد ٨٩٥ (٤) راجع ج ١٤ ص ٢٩٨

تصيبوا، أو بأشد من الحجارة تصيبوا ؛ وهذا كقول القائل : جالس الحسن أو ابن سيرين ، وتعلم الفقه أو الحديث أو النحو . وقيل : بل هي على بابها من الشك ، ومعناها عندهم أيها المخاطبون وفي نظركم أن لو شاهدتم قسوتها لشككتهم ؛ أي كالحجارة أو أشد من الحجارة ؟ وقد قيل هذا المعنى في قوله تعالى : « إلى مائة ألف أو يزيدون » . وقالت فرقة : إنما أراد الله تعالى أن فيهم من قلبه كالبحر ، وفيهم من قلبه أشد من البحر . فالمعنى : هم فرقتان .

قوله تعالى : « **أَوْ أَشَدُّ** » « أشد » مرفوع بالعطف على موضع الكاف في قوله « كالحجارة » ؛ لأن المعنى فهي مثل الحجارة أو أشد . ويجوز أو « أشد » بالفتح عطف على الحجارة . و « **قَسَوَةً** » نصب على التمييز . وقرأ أبو حيوة « قساوة » والمعنى واحد .

قوله تعالى : « **وَإِنَّ مِنْ الْجِجَارَةِ لِمَا يُنْفَجِرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لِمَا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ** » قد تقدم معنى الانفجار . ويشق أصله يشقق ، أدغمت التاء في الشين ؛ وهذه عبارة عن العيون التي لم تعظم حتى تكون أنهارا ، أو عن الحجارة التي تشقق وإن لم يجر ماء منفسح . وقرأ ابن مضر « ينشق » بالنون ، وقرأ « لما يتفجر » « لما يشقق » بتشديد « لما » في الموضعين . وهي قراءة غير متجهة . وقرأ مالك بن دينار « ينفجر » بالنون وكسر الجيم . قال قتادة : عذر الحجارة ولم يعذر شق بني آدم . قال أبو حاتم : يجوز لما تنفجر بالتاء ، ولا يجوز لما تشقق بالتاء ؛ لأنه إذا قال تنفجر أنه بتأنيث الأنهار ؛ وهذا لا يكون في تشقق . قال النحاس : يجوز ما أنكره على المعنى ؛ لأن المعنى وإن منها حجارة تشقق ؛ وأما يشقق فيحمل على لفظ ما . والشق واحد الشقوق ؛ فهو في الأصل مصدر ، تقول : بيد فلان ورجليه شقوق ، ولا تقل : شقاق ؛ إنما الشقاق داء يكون بالدواب ، وهو تشقق يصيب أرساغها وربما أرتفع إلى وظيفها ؛ عن يعقوب . والشق : الصبح . و « ما » في قوله :
(٢)

(١) راجع ص ١٩ || من هذا الجزء . (٢) الوظيف : مستند الذراع والساق . وقيل : ما فوق

الرسغ إلى الساق .

«لَمَّا يَتَفَجَّرُ» في موضع نصب؛ لأنها اسم إن واللام للتأكيد. «منه» على لفظ ما، ويجوز منها على المعنى؛ وكذلك «وإنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ». وقرأ قتادة «وإنَّ» في الموضعين، مخففة من الثقيلة.

قوله تعالى: «وإنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ» يقول: إنَّ من الحجارة ما هو أنفع من قلوبكم؛ لخروج الماء منها وترديها. قال مجاهد: ما تردى حجر من رأس جبل، ولا تفجَّر نهر من حجر، ولا خرج منه ماء إلا من خشية الله؛ نزل بذلك القرآن الكريم. ومثله عن ابن جريح. وقال بعض المتكلمين في قوله: «وإنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ»: البرد الهابط من السحاب. وقيل: لفظة الهبوط مجاز؛ وذلك أن الحجارة لما كانت القلوب تعتبر بخلقها، وتخضع بالنظر إليها، أضيف تواضع الناظر إليها؛ كما قالت العرب: ناقة تاجرة؛ أى تبعت من يراها على شرائها. وحكى الطبري عن فرقة أن الخشية للحجارة مستعارة؛ كما استعيرت الإرادة للجدار في قوله: «يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ»^(١)، وكما قال زيد الخيل:

لما أتى خبر الزبير تواضعت * سور المدينة والجبال الخشع

وذكر ابن بحر أن الضمير في قوله تعالى: «وإنَّ مِنْهَا» راجع إلى القلوب لا إلى الحجارة؛ أى من القلوب لما يخضع من خشية الله.

قلت: كل ما قيل يحتمله اللفظ، والأول صحيح؛ فإنه لا يمتنع أن يعطى بعض الجمادات المعرفة فيعقل، كالذى روى عن الجذع الذى كان يستند إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب، فلما تحوّل عنه حنّ؛ وثبت عنه أنه قال: «إن حجرا كان يسلم علىّ في الجاهلية

(١) نسب هذا البيت في كتاب الطبقات الكبرى لابن سعد في ترجمة الزبير بن العوام وفي كتاب سيبويه إلى جرير. ويلاحظ أن زيد الخيل توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو في آخر خلافة عمر رضى الله عنه. وفاته إذا قبل وفاة الزبير. وقد وصف مقتل الزبير بن العوام حين أنصرف يوم الجمل وقتل في الطريق غيلة. يقول: «لما وافى خبره المدينة (مائة رسول الله صلى الله عليه وسلم) تواضعت هي وجبالها وخشعت حزنا له».

إني لأعرفه الآن“ . وكما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” قال لي ^(١) ثبير آهبط فإني أخاف أن يقتلوك على ظهري فيعذبني الله “ . فناداه حراء : إلى يارسول الله . وفي التنزيل : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ^(٢) » الآية . وقال : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ^(٣) » يعني تذللًا وخضوعًا ، وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة ■ سبحان ^(٤) « إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) « بغافل » في موضع نصب على لغة أهل الحجاز ، وعلى لغة تميم في موضع رفع . والياء توكيد . « عَمَّا تَعْمَلُونَ » أى عن عملكم حتى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا يحصوها عليكم ؛ « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٥) » . ولا تحتاج « ما » إلى عائد إلا أن يجعلها بمعنى الذى فيحذف العائد لطول الاسم ؛ أى عن الذى تعملونه . وقرأ ابن كثير « يعملون » بالياء ؛ والمخاطبة على هذا لمحمد عليه السلام ٢

(١) ثبير : جبل معروف عند مكة . (٢) راجع ج ١٤ ص ٢٥٣

(٣) راجع ج ١٨ ص ٤٤ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٦٧ (٥) راجع ج ٢٠ ص ١٥٠



تم الجزء الأول من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثانى ، وأوله قوله تعالى : (اقتطعمون أن يؤمنوا لكم) الآية .

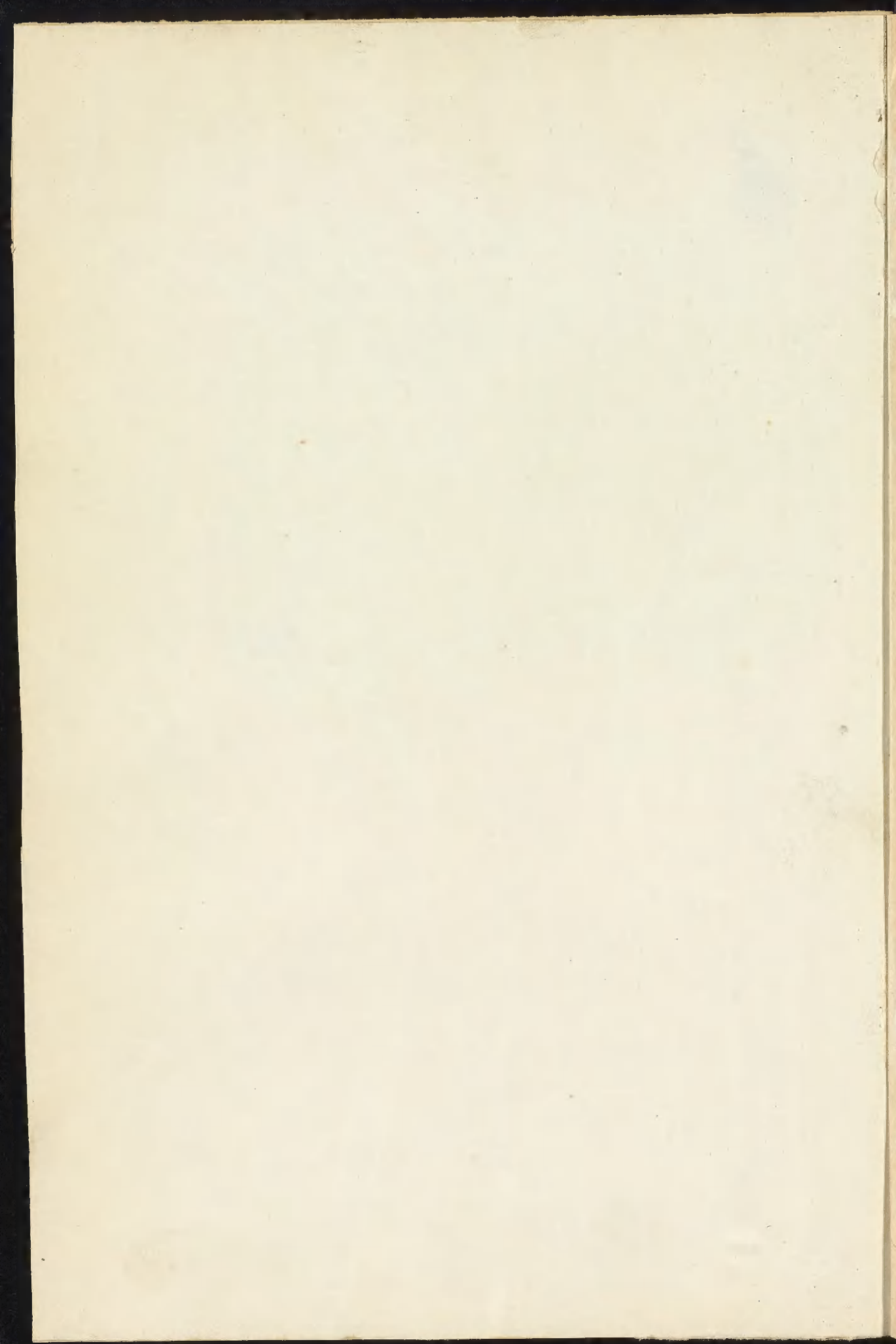


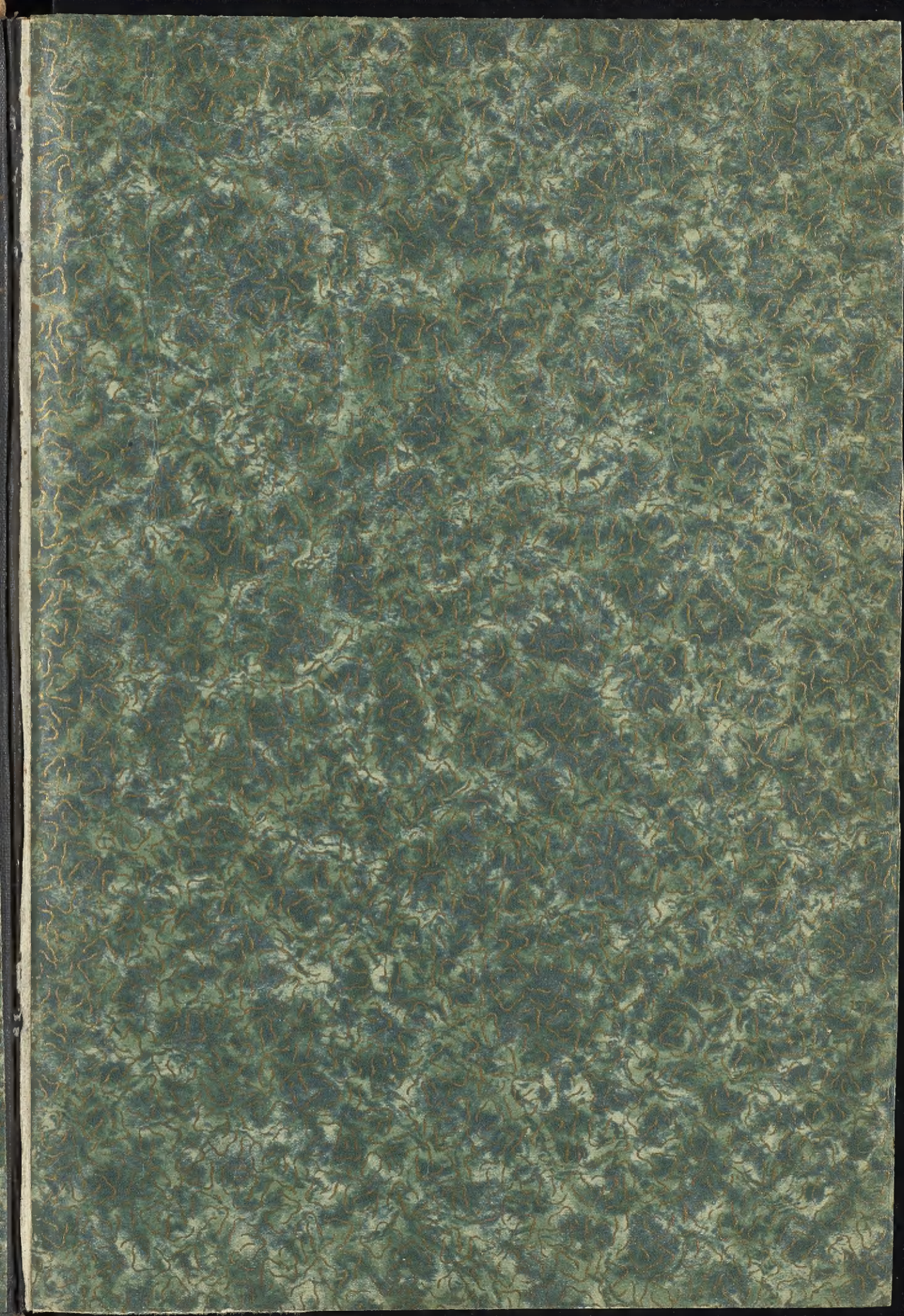
بِعون الله وجميل توفيقه قد تم طبع الجزء الأول (الطبعة الثانية)
من كتاب " الجامع لأحكام القرآن " للقرطبي بمطبعة دار الكتب المصرية
في يوم الخميس ٢٦ محرم سنة ١٣٧٢ (١٦ أكتوبر سنة ١٩٥٢) م

محمود عثمان الرزاز

مراقب المطبعة بدار الكتب المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ٢٢٤ / ١٩٤٩ / ٢٠٠٠)





0026815087

09735259

MAIN ENTRY

DATE DUE

GL APR 11 1980

GL ~~MAR 11 1980~~

GL ~~AUG 8 1980~~

GL SEP 26 1980

GL ~~MAR 14 1981~~

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD.

PRINTED IN S.A.

09735259

JAN 15 1962

